



ترجمہ و تفسیر ۳۷۸

# الاقتل بحسب کربلا اصلاح

بسم اللہ الرحمن الرحیم



۱۱۰۹۱۹۳

بالتوفیق کنت معهم فافوز فوزاً عظیماً

صفحہ	ترجمہ و تفسیر	توضیحات
۱	بسم اللہ الرحمن الرحیم	
۳	اصلاح جلد باز دہم	
۳۶	اقول دلائل صحاب	
۳۷	تحریر حیرت - الحمد للہ	
۳۸	اسلام اور سائنس	
۵۰	اصلاح کی پالیسی	
۶۳	عزم و اویس	
	اسماء و صفون نگار	
	ادبیر	
	جناب سید محمد صاحب بی۔ اسے سید محمد	
	ابوالخار و قی جناب سید محمد عسکری صاحب	
	ادبیر	





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
حامداً ومصلحاً ومسلماً

## اصلاح

نمبر | بابت یکم ماہ محرم الحرام ۱۳۳۸ھ جلد

عظم الله اجور نام صبا ابنا بالحسين عليه السلام وجعلنا  
من الطالبيين بشاره مع وليه الامام المهدي من آل محمد عليهم السلام  
اصلاح جلد يازدهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لننتهدي لولا ان هدانا الله اس برك  
كوني نعمت ہو سکتی ہو کہ خدا نے ہم کو خلعت انسانیت عطا فرمایا کہ جس طرح بروز ولادت اول کام ہمارا رو  
تھا جس تمام اغوا و اقباشا و ان و فرحاں ہو کر کہ کھڑا صبح و سالیہ پیدا ہوا ایسی طبع سال نو کے نور الہی  
کا جانور کیا اور ہم دوسرے کا یہ وہی ماہ محرم ہو جس کی حرمت زمانہ جاہلیت میں ایسی کیسانی کیسا لیا  
سال کی خوریزی اور غنائے بگلی موقوف ہو جاتی گراون مسلمان تو یہ جو پوچھی پوچھی پرستی تخلص از  
اسلام ہو چکے تھے یہ شامت آئی کہ ان پرستی کے فرزند کو اس میری اور بے دردی و شبہ کیسا کہ تائب عالم  
کوئی نظر اسکی نہیں پیش کر سکتی

ہمارا گریہ و بکا مصائب سید الشہداء ہر سال نو میں ہی فال نہیں پڑیں کرتا کہ ہم اب گناہوں سے اسطرح پاک  
ہونگے جس طرح بروز ولادت معصوم ہوتا ہی بلکہ یہی بتاتا ہو کہ ہم عالم وجود کے ایک نوعاں میں قدم بکھرتے  
ہیں جس سے آئینک آشنا تھے۔

یہ ہمارا گریہ و بکا اس دہی خبر دیتا ہو کہ خدا و رسول ہر خوش ہو گئے جس طرح ولادت مولود  
جو درمہ آدھ اسکے والدین خوش ہو تو میں بچہ کو نکر ممکن ہو کہ سال نو کی آمد اس علامت فاقد  
کو ترک کر جس سے معلوم ہوتا ہو کہ ہم انسان ہیں کیونکہ گریہ و بکا ہی وہ خصلت ہے جو خصوص انسان

میں پائی جانے والی اور کوئی حیوان اور کسان شریک نہیں  
اس سال ایک مناسب موجب کر کے بھی ہو کہ اصلاح جو خدمت قوم کی قدر و  
میں ۲۳ سالہ سندرہ روزہ ہوا کہ ایک چھوٹے پندرہویں روز تبلیغ ہو۔ قوم کی بہت  
افزائی ہے اس لئے اس مسئلہ میں ناؤ کو ہانہ کر دیا جس کی قوم کا مفید ہی نقصان نہیں ہوا کہ وہ  
قوت ہو سکی کہ کوئی بلکہ بظاہر اسباب ترقی کی راہ رکھتی حالانکہ دوسری قوموں نے رسالہ ہانہ  
سے پندرہ روزہ ہونے اور پندرہ روزہ کی بہت واد سے روزانہ ہو رہے ہیں۔

خیر روزانہ قوم میں کہ لازم کی جس کو کسی وقت عداوت نہیں ہو سکتی۔ مگر زیادہ روزانہ اس  
کہ ہانہ چلے گا یہی مسلمان نہیں اس کو کہ قوم کو دلوں کے واپسی نے اس قدر زور کر دیا ہے کہ ایک ایک  
قدم اور ٹھکانا دشوار ہو رہا ہے۔

بیشک اس سال قحط ظلم کا سنگار تاج جس کی زمین کو سخت تھیں اور ٹھانی پڑیں اور ولسی  
و دیگر کا سبب قوی بھی تھا۔ مگر کہہ سکتے ہیں کہ ان کا تفروری خاک و فقر اصلاح بھی زمین کی قوم  
سو قائم ہو اور ہانہ مصارف ماحولہ کا سہا سکتے ہیں اگر زمین نہ تو چھریں۔

ہے جس کا چلے ہی ہو کہ یہ کہ قصداً تھا کہ اصلاح کو نیندہ کی بندگیں۔ اب یہی ہوا  
ختم ہوا کہ ہم نے کہ ایک طرف زمین کو اہل اسے اور دوسری طرف شہادت فی الفین مجبور کیا کہ ایک  
حرکت مذہبی کے چہرے اصلاح کو سابق بدستور جاری رکھیں۔ دیکھتے قوم کو باطل اور کرنی ہو  
کیونکہ دفر کی حالت موجودہ کسی انتظام کی امید لاتی ہو کہ کسی وعدہ کی۔ مگر خیال خدمت  
قوم اور بھارہ ہوا کہ اصلاح ہو سکے اس ہم کو انجام دیں۔

### اصلاح پر بیشک مبینی

اسی غرض سے کہ ہم ہر روز ان قوم اصلاح پر بیشک مبینی کا مسودہ شائع کیا گیا کہ عہد  
برائے مسلمانوں کو ایک مبینی قائم کی جاوے گی اسی غرض سے انشان ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ و شرح  
شیخ ابوالفتح کشانیہ کہنا ہو جس کے تحت ہو قوم کو وعدہ ہو رہا ہو اور فیض خدا ہو قوم بھی اس پر  
ستعد نظر آ رہی ہو جس کو امید ہو کہ اس کی مستعدی ہو کام لیا گیا ہو بہت جلد اس کا اصلاح کی جائے  
اسی شہ نہیں کہ ہماری غرض قوم کا یہ پہلا کام ہو گا جو قوم کی مجموعی قوت کو انجام دے گا

اصلاح نسل کے لیے ہمیں اس پیش کیا جائے کہ یہ قوم کو بہت زیادہ کام چاہی ہو چکیں وہاں ہی اس کی کو زمین شروع ہو جائے۔ بلکہ وہ کی کو ترک ہر اصلاح کو ختم ہو جائے۔  
مگر یہی غرض قوم کے جس سرکاری کو کہیں اس کا قیام کیسے اصلاح اس کا ذکر نہیں اور اس کی اس کی راہی اور اس کے صفو نامائیکل پر ملاحظہ ہو۔

## الآل والأصحاب

اگرچہ اسلام کی تقسیم ابتدا سے اسی درجہ پر ہو کہ اسلام کا وجود اور نشو و نما  
بھی جو کچھ ہوا انکی مداخلت و مشارکت سے کیونکہ بانی اسلام تنہا ایک شخص تھا  
اور بغیر مشارکت معاونین ترقی ناممکن تھی۔ اسبطرح خاتمہ یازوال یا اضمحلال  
بھی جو کچھ ہوا انھیں دونوں قسموں کی مشارکت سے یا علیحدگی سے۔ لہذا امید ہے  
کہ مضمون عموم اہل اسلام کے لئے محدود و مفید ہو۔

ہاں اس مضمون میں ایک خصوصیت یہ بھی ہو کہ ایک شخص نے جو اہل انکار شہادت  
سے مشہور ہو رہا ہو۔ ایک موقع پر بھی لکھا تھا کہ امام حسین علیہ السلام نہیں شہید  
ہوئے کیونکہ ناممکن تھا ایک مسلمان بھی ہوتا اور حضرت شہید ہو جاتے جسکے مطلب  
یہ ہوئے کہ چونکہ اسوقت کوئی مسلمان نہ تھا اس وجہ سے حضرت شہید ہو گئے اسلئے  
کہ شہادت تو ایک ایسا واقعہ ہے جس سے انکار ہو نہیں سکتا۔

دوسری خصوصیت یہ ہو کہ امام غزالی نے جو اسکا فتوے دیا کہ ذکر شہادت امام حسین علیہ السلام  
کیونکہ اس سے بغض صحابہ میں بیجان ہوتا ہو۔ وہ بھی حل ہو جائیگا کیونکہ ابھی تک  
یہ سمجھا تھا کہ ذکر شہادت امام حسین سے بغض صحابہ کو کیا تعلق ہے جو اہل حق و قسط  
قال الغزالی وغیرہ یحرم علی الواعظ وغیرہ روایہ مقتل و الحسین و حکایات  
وما جرى بين الصحابة من الشجار والتخاصم فانه يهيئ على بغض الصحابة  
والطعن فيهم ص ۳۳ یعنی حرام ہے واعظ وغیرہ پر ذکر امام حسن و امام حسین علیہم السلام  
اور بیان کرنا ان حکایات کا جو صحابہ میں باخود واقع ہوئے اختلاف اور نزاع سے۔  
کیونکہ وہ بیجان میں لانا ہو بغض صحابہ کو اور انہیں طعن کرنے کو۔

اس تحریر سے یہ حال ہو جائیگا کہ تذکرہ شہداء جناب امام حسن اور امام حسین سے  
بغض صحابہ کو کیوں بیجان ہوتا ہو اسلئے کہ جناب امام حسن اور امام حسین علیہم السلام  
خود ہی صحابی ہیں اور فرزند رسول اہل نائب رسول جس سے مناسب تو یہ تھا  
کہ اہل سنت کو ان لوگوں سے عداوت اور نفرت ہوتی جو قاتل امام تھے کیونکہ

اگر کثرتِ اولاد رسول ہونے کے نہ مانتے تو اس حیثیت سے مانتے کہ صحابی رسول بھی ہیں۔ اور دشمن صحابی رسول مطالبی عقیدہ اہل سنت کا فرسہ ہے۔  
 ہذا بغرض ہدایتِ خلق اللہ ضرور تھا کہ وہ مصائبِ امام کو زیادہ بیان کر دیتے تاکہ دشمنانِ اہل بیت یعنی صحابہ سے لوگوں کو نفرت ہوتی مگر وہ اسے قیمتِ کہ مصائبِ امام کا ذکر حرام بتایا جاتا ہو۔ کیوں اسوجہ سے کہ بعض صحابہ میں بیجان ہوتا ہے! حالانکہ ان واقعات سے محبتِ صحابہ میں ترقی ہونی چاہیے۔

اب ہم تمہید میں زیادہ طول دینا نہیں چاہتے بلکہ بطور مثال چند واقعات کی طرف اشارہ کیا جاتا ہو جس سے معلوم ہو کہ آلِ و اصحاب میں باخود ہا کیا تعلقات تھے۔ اور ان تعلقات سے رسول اللہ راضی تھے یا ناراض جبکہ بعد یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ ان میں کون مسلم تھا کون کافر کون مومن تھا کون منافق (۱) قرۃ العینین شاہ ولی اللہ میں پر عن عبد المطلب بن ربیعہ ان العباس دخل علی رسول اللہ یخضی و املعندہ فقال ما غضبک امر و جہہ شر قال واللہ فی نفسی بیدہ لا یدخل قلبی رجل الا یمان حتی یحبکم اللہ و لرسولہ شر قال ایھا الناس من اذی فی ففسد اذانی فانما عم الرجل صنوایہ و در حدیث او ما شرعت یا بن الخطاب ان عم الرجل صنوایہ از بخاری مذکور است ص ۲۳

عبد المطلب بن ربیعہ ناقل ہیں کہ حضرت عباس عم رسول اللہ خدمتِ رسول میں حاضر ہوئے در حالیکہ غضبناک تھے اور میں دواں موجود تھا جھڑپ نے پوچھا کس چیز نے تم کو غضبناک کیا۔ کہا یا رسول اللہ کیا سبب ہو کہ قریش جب باخود ہیں ملاقات کرتے ہیں تو خوش اور مسرور ہوتے ہیں۔ اور جب ہم لوگوں سے ملاقات کرتے ہیں تو یہ خوش نہیں ہوتی۔ پس غصہ ہوئے رسول اللہ ہم ہائیک کہ چہرہ آپ کا سرور ہو گیا اور کہا قسم اُسکی جسکے ماتھے میں میری جان ہو کہ کبھی نہ غل ہو گا ایمان۔ کسی آدمی کے دل میں جب تک کہ تم لوگوں کو وہ دوست نہ رکھتے

قال یا رسول اللہ صالنا و قریش اذ انزلہ فوا بیہمہ ثلاثہ فوا لوجوہہم ثلاثہ فوا لقلوبنا لعلنا نعینہم ثلاثہ

خدا و رسول کے لئے یہ کھرفرایا ایتھالئاس جسے ایذا دی میرے عم کو اُس نے مجھے اپنے  
دی کیونکہ چچا بچا ہے باپ کے ہے۔ اور دوسری روایت میں حضرت نے فرمایا کیا تو نہیں  
جانتا اچھے خطاب کہ چچا قلم مقام باپ کا ہے۔

ہماری غرض صرف اس فقرہ سے ہے کہ حضرت عباس نے کہا کہ قریش باوجود باجیت ملتے ہیں تو جوش اور مسرور ہوتے ہیں ادھب ہم لوگوں سے ملتے ہیں تو ہم جبر و زور رہتا جس سے آپ سمجھ سکے ہیں کہ جب خود حضرت کی حیات میں صحابہ کی یہ حالت تھی تو آئندہ کے حالات پر کیا تعجب ہو سکتا ہے۔

ہم کو حضرت کے اس کلام سے فرمایا والدی بنفسی میدہ لاید خل قلب  
رجل الایمان حتی یحکمہ اللہ و لرسولہ قسم خدا کی کسی شخص کے دل میں ایمان  
داخل ہو گا جب تک تم لوگوں کو خدا اور رسول کے لئے دوست نہ رکھے۔ چند ایسی بحث  
نہیں کیونکہ حضرت کے اس قسم کے کلمات کو جو ایک مرتبہ نہیں۔ ہزار بار مرتبہ فرمایا بہ خود  
خدا نے قل لا استعلم علیہ اجر المودۃ فی القربی فرمایا جو آج تک قرآن میں  
موجود ہے۔ ان لوگوں نے کبھی نہ مانا نہ سمجھا نہ اُس کو قابلِ تعمیل جانا پھر اُس سے  
کیا بحث۔ مگر اس قدر یقیناً معلوم ہو کہ خود عمر صاحب سے خطاب کر کے یہ فرمایا  
تھا و ما اضرعت یا بن الخطاب کیا تو نہیں جانتا اے پیسے خطاب جس سے یہ یقیناً  
معلوم ہوا یہ بھی انھیں صحابہ سے تھے جو اہل بیت سے اُس صورت سے ملاقات  
تھے جس کو وہ لوگ نہ سمجھ سکتے تھے

عجب جنگ طائف میں جنابِ رسالت مآب نے کچھ دیر تک جناح امیر سے رائے رکھی  
یہاں کی تھیں تو اس وقت خلیفہ اول نے اعتراض کیا لہذا طائف میں لے جاتا ہے  
منہ الیوم چنانچہ کسرِ اعمال میں پرعین جندب بن ناجیہ اور ناجیہ بن حنظلہ  
حاکمان جو مخرمۃ الطائف قاصد التبعی مع علی علیہ السلام تھا وہاں ابوبکر  
اور رسول اللہ لے جاتے مناجات الیوم فیقال ما انا التبعی منہ  
لکن اللہ ابیہ علیہ یغویہ واما الطائف ان فی العجم الکبیر یعنی جندب

بن ناصبیہ یا ناجبہ بن جذب سے روایت ہو کہ بروز غزوہ طائف آنحضرت دیر تک سرگوشی کرتے رہے حضرت علی سے پھر دیاں سے چلے گئے تو ابو بکر نے کہا یا حضرت آج تو بڑی دیر تک آپ سرگوشی کرتے رہے حضرت نے فرمایا یہ فعل سہارا نہ تھا بلکہ خدا نے اُن سے مناجات کی۔

اس حدیث کی تفصیلی بحث تو تنقید بخاری حصہ دوم صفحہ ۳۷ میں لغایت ۹۷ قابل دید ہو مگر اصل مطلب ہمارا تو جنوبی ظاہر ہوا کہ صحابہ کو خصوصاً شیخین کو اور ان کے طرفداروں کو جناب امیر اور اہل بیت ظاہرین سے کس وجہ کی حسن عقیدت تھی کہ اگر اس حضرت مغبنا امیر سے بات چیت کرتے تو ان لوگوں کو ناگوار ہوتا کچھ زیادہ عنایت فرماتے تو ان کے چہرے بگڑ جاتے۔

(۳) جنگ ین کا حال تو سب کو معلوم ہے کہ باوصفیکہ خالد بن ولید لشکر اسلام  
وہاں چھ ہفتہ گزارا مگر نہ کوئی مہم سر ہوئی نہ کوئی متغیر اسلام لایا۔ آخر حضرت نے  
جناب امیر کو بھیجا جسے حضرت نے چند روزوں میں سر کیا اور ہزاروں آدمی اسلام  
لائے۔ بہت کچھ مال غنیمت خدمت رسولؐ میں حاضر کیا تو چار صحابیوں نے  
بالاتفاق سازش کر کے حضرت کی شکایت کی قمۃ العینین شاہ ولی اسد میں ہے  
عن عمران بن حصین قال بعث رسول الله جيشا واستعمل عليهم علي بن  
ابطالب فضع في السرية قاصبا جارية فانكر واعليه وتعاقدوا اربعة  
من اصحاب رسول الله فقالوا اذ القينا رسول الله اخبرناه باصنع  
علي فكان المسلمون اذا رجعوا من سفر يداووا برسول الله فسلموا  
عليه ثم اضرخوا الى رحا الحجر فلما قدمت السيرة سلموا على النبي  
فقام احد الاربعة فقال يا رسول الله امرت ابي علي بن ابي طالب  
صنع كذا وكذا فاعرض عنه رسول الله ثم قام الثاني فقال مثل  
مقالته فاعرض عنه ثم قام اليه الثالث فقال مثل مقالته  
فاعرض عنه ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل اليه

رسول اللہ وال غضب یعرف فی وجهہ فقال ماتریدون من علی  
ماتریدون من علی ماتریدون من علی ان علیا متی وانا منه وهو  
ولی کل مو من بعدی اخرجہ الترمذی ص ۳۸۸ قرۃ العینین

صحیح ترمذی میں ہے عمران بن حصین سے کہ حضرت نے ایک لشکر روانہ کیا جس کا سربراہ  
جناب امیر کو بنایا تھا حضرت نے ایک لونڈی کو لے لیا جس پر لوگوں نے انکار کیا  
اور چار آدمیوں نے اصحاب رسول اللہ سے باخود ما عاہدہ کیا کہ جب حضرت  
سے ملاقات کریں گے تو جناب امیر کی شکایت کریں گے۔ اور قاعدہ مسلمانوں کا یہ تھا  
کہ جب باہر سے آتے تو پہلے رسول اللہ سے ملاقات کرتے پھر اپنے اپنے گھر  
جاتے۔ جب وہ لوگ خدمت رسول میں حاضر ہوئے تو ایک نے کھڑے ہو کر جناب  
امیر کی شکایت کی حضرت نے اُس سے منہ پھیر لیا۔ پھر دوسرا کھڑا ہوا حضرت نے  
اُس سے بھی منہ پھیر لیا۔ اس طرح تیسرے کی شکایت سے بھی حضرت نے منہ  
پھیر لیا۔ پھر چوتھا کھڑا ہوا اُس نے بھی اپنی تقریر کو ختم کیا تب حضرت اُسکی طرف  
متوجہ ہوئے اور غضب آپ کے چہرہ سے نمایاں تھا پھر فرمایا کیا چاہتے  
ہو؟ کیا چاہتے ہو علی سے۔ تحقیق علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔  
اور وہ ولی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔ روایت کی ہے اسکی ترمذی نے۔

اس روایت سے بھی ظاہر ہے کہ بجا لفت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کس  
طرکے سے سازش رکھتے کہ چار صحابی نے باخود ما عاہدہ کیا تھا کہ حضرت سے جناب  
امیر کی شکایت کریں گے۔ جسکو انھوں نے اس طرح بنا لیا کہ حضرت نے پہلے ہی صحابی  
کی تقریر پر منہ پھیر لیا۔ مگر اسپر بھی دوسرا صحابی کھڑا ہوا۔ اس سے بھی  
حضرت نے منہ پھیر لیا۔ مگر چوتھا بھی کھڑا ہوا پھر ایسے صحابہ کے اسلام پر وہی لوگ  
ناراض کر سکے ہیں جو مخالف خدا و رسول ہیں۔

حضرت نے صرف اعراف ہی نہیں کیا بلکہ نہایت غیظ و غضب سے جواب کے چہرہ سے  
نمایاں تھا فرمایا کیا چاہتے ہو علی سے کیا چاہتے ہو علی سے تین مرتبہ کہہ کر فرمایا



کہ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے اور علیؑ ولی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔  
تو کیا اب کوئی کہہ سکتا ہو کہ مدعی اسلام ہو کہ وہ حضرت کی ولایت سے خارج ہو سکتا ہو  
پھر گز نہیں۔

مگر اس قدر تو ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ جن صحابہ کو حضرت کی حیات میں اور ایسے ایسے  
فضائل و مناقب سکھادے وہ بار بار اے نمایاں دیکھ کر بھی جناب امیر سے محبت  
پہنچتی ہو اور دل انکا گراؤ آتش حسد اٹھاتا۔ یہ حضرت کے انکی کیا حالت ہوئی ہوگی  
(۴) یہاں تک تو باہر کی سیر تھی۔ اب اندرون خانہ تشریف لائے کہ صحیح بخاری کی  
یہ حدیث بار بار ملاحظہ فرمائی پوری حدیث تو اصلاح نمبر ۲۲۲ جلد میں قوم  
میں بھی ملاحظہ ہو صفحہ ۴۹۔

یہاں بقدر ضرورت لکھی جاتی ہو۔ کہتے ہیں عمرؓ میں نکل کر اسلمہ کے پاس گیا  
جسے قرابت بھی تھی۔ اُسے بھی میں نے ایسا ہی کلام کیا (جیسا کہ اپنی صاحبزادی  
حفصہ سے کر چکے تھے) فقالت ام سلمہ عجبا لک یا بن الخطاب دخلت  
فی کل شئ حتی تبغی ان تدخل باین رسول اللہ وادواہ فَاخذ  
وَأَلَّهَ اخذاً کسرتنی عن بعض ما کنت اجد) میں کہا ام سلمہ نے تعجب ہو  
تجھے سے اس پر خطاب کہ ہر آدمی تو نے مداخلت کی یہاں تک کہ اب پا جا رہا ہے  
کہ رسول اللہ اور حضرت کے ازدواج میں بھی مداخلت کرے تبھرتی ہو جتنے ہیں  
وَاِنَّهُ اَخْفِیْ فِی اسطر محکم پکارا کہ بعض باتیں جو اپنے دل میں پاتا تھا اُس سے  
سکھاتا کر دیا، صحیح بخاری صفحہ ۱۱ جلد ۱۱ مطبوعہ مصر۔

یہاں اس قدر اور کچھ لکھنا چاہئے کہ ازواج نبیؐ دو فرقہ منقسم تھیں ایک وہ جن کے  
باپ زندہ تھے اور صحابی سوال کہلاتے جنہیں عائشہ حفصہ ام حبیبہ ایک پامروں  
تھیں۔ دوسری وہ تھیں یا یہ: زندہ تھے حضرت ام سلمہ صفیہ زینب وغیرہ  
یہ کمزور پارتی تھیں جنہیں اولاد رسولؐ سے بھی ہمدردی تھی۔ مگر چونکہ بیرونی  
مددگار نہ رہ سکتے تھیں کمزور تھیں۔

حضرت عائشہ اور حفصہ کی زور و لوی ایسی تھی کہ آجنگ قرآن میں اُسکا ذکر غیر موجود ہے  
ان تنوبا الیہ فقد صفت قلوبہما وان تظہر لعلیہ فان اللہ ہومولیہ  
وجبریل وصالح المومنین والمملکۃ بعد ذلک ظہیراً اگر تم دونوں میں  
اللہ کی طرف توبہ کرو (توبہ تمھارے لئے بہتر ہے) کیونکہ تمھارے دل (نبی کی ایذا پر)  
جھٹک پڑے ہیں۔ اور اگر تم دونوں (نبی کی ایذا پر) ایک دوسرے کی معاونت  
کرو گے تو خدا اُسکا مولیٰ ہو۔ اور جبریل۔ اور نیکو کار مومن۔ اور ملکہ بعد اُسکے مددگار  
ہیں جس سے معلوم ہوا ان دونوں عورتوں کا زور ایسا بڑھا ہوا تھا کہ خدا کو  
اپنی پوری قوت اُنکے مقابلہ میں صرف کرنی پڑی۔

یہاں آپ کو وہ سب واقعات خود یاد پڑ گئے ہونگے کہ لشکر اسلام کی روانگی میں جو حکم  
تاکیدی حضرت نے دیا تھا لعن اللہ من تخلف عن حبشہ اسامۃ انھیں عورتوں  
کے ذریعہ سے حضرت کے حالات زیادتی مرض اُن لوگوں کو معلوم ہوئے جس سے وہ  
اس موقع کے منتظر رہے۔ ابو بکر کی پیشمازی اسی بنیاد پر قائم ہوئی جسکے دفعہ کے  
لئے حضرت نے جناب امیر اور فضل بن عباس پر بکمال ضعف و نقاہت تکیہ کر کے  
باہر آنے کی تکلیف گوارا کی۔ حضرت اپنے حبیب اور احی کو بلاتے ہیں عائشہ اپنے  
باپ کو بلاتی ہیں حفصہ اپنے باپ کو اور ہر دفعہ حضرت منہ چھپا لیتے ہیں آخر  
حضرت ام سلمہ نے کہا حضرت علی کے سوا کون رسول اللہ کا بھائی یا حبیب ہے؟  
جب آپ تشریف لائے تو رسول اللہ نے منہ کھول کر دیر تک باتیں کیں جو کہنا کھانا  
جب حضرت نے وصیت نامہ لکھنا چاہا تو اہل بیت چاہتے تھے کہ لکھا جائے اور عمر  
صاحب مانع رہے جس سے نہ لکھا جاسکا۔ ان سب باتوں سے پوری روشنی  
پڑتی ہے اصل مطلب پر۔

(۵) صحابہ کے یہ حالات ایسے نہ تھے کہ خود اس شخص نے ایسے پیغمبر ہوں۔ آپ کا کام ہدایت  
کرنا تھا اُسکو جہان تک ہوا انجام دیا اور اپنے فرض کو انجام دیا۔ مگر حضرت اُس قانون  
کہ نہیں توڑ سکتے تھے جسکو خود جاری کیا تھا کہ بلا صد و درجہ سزا نہیں ہو سکتی۔

اسی لئے آپ نے اُن صحابہ کو بھی نہ قتل کیا جو خود حضرت کی ہلاکت پر آمادہ تھے اور شب عقبہ آپ کو ہلاک کرنا چاہا۔

محقق دہلوی شیخ عبدالحق اسماء الرجال مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ حذیفہ کیف عرفت امر المنافقین ولم یعرفہ ابوبکر ولا عمر قال انی کنت اسیر خلف رسول اللہ فنام علی راحلہ فسمعت اناسا منہم یقولون لو طرخواہ عن راحلہ فاند فقت عنقہ فاسترخا منہ فسرت بینہم وبینہ وجعلت ارض صوتی فانبتہ فقال من هذا قلت حذیفہ قال من اولئک قلت فلان وفلان حتی عدوا سما لہم منافقون لا تحزن احد اوجاء عن نافع بن جبر قال لم یخبر رسول اللہ ص باسما المنافقین الذین یحبوا بہ لیلۃ العقبۃ غیر حذیفہ وہم اثنا عشر رجلا انتھے۔ یعنی کسی نے حذیفہ سے سوال کیا کہ تم کو نام منافقین کے کیونکر معلوم ہوئے حالانکہ ابوبکر و عمر تک نہیں جانتے تھے حذیفہ نے کہا کہ شب عقبہ ہم سواری رسول کے پیچھے پیچھے جاتے تھے حضرت کو کچھ نیند آگئی تھی کہ میں سنا کچھ لوگ کہتے ہیں اگر پہلوگ حضرت کو اونٹ سے گرا دیں کہ گردن ٹوٹ جا تو انکے ماتھے سے خلاصی پائیں حذیفہ کہتے ہیں کہ یہ سکر ہم درمیان میں آگئے اور آواز کو بلند کیا حضرت بیدار ہو گئے پوچھا کون ہے میں نے عرض کیا کہ میں ہوں حذیفہ۔ پھر پوچھا یہ کون لوگ ہیں میں نے سب کے نام بتائے حضرت نے فرمایا یہ سب منافق ہیں کیونکہ انکا نام نہ بتانا۔ اور نافع سے منقول ہے کہ رسول خدا ص نے بحر حذیفہ کی کو منافقین کے نام نہ بتائے وہ لوگ بارہ آدمی تھے۔ اسی کتاب میں ہے کہ کان عمر یسال حذیفہ عن حدیث العقبۃ ویسالہ عن علامات النفاق علی یری فیہ شیئا منہا اور عمر پوچھا کرتے تھے حذیفہ سے حدیث عقبہ کو اور یہ کہ کچھ علامات نفاق سے اُن میں پاتے ہیں۔ علامہ نور الدین علی بن ابراہیم حلبی انسان العیون میں لکھتے ہیں کہ لیلۃ العقبۃ

(جس رات کو منافقین نے حضرت کو ہلاک کرنا چاہا تھا) کی صبح کو سید بن حنیفہ (جو انصار سے تھے) حاضر خدمت ہوئے عرض کیا یا حضرت شب کو کوچ کیوں موقوف رہا حالانکہ اس وادی سے چلنا سہل تھا بہت عقبہ کے۔ آپ نے فرمایا تم جانتے ہو منافقین کا کیا ارادہ تھا بعدہ حضرت نے سارا قصہ بیان کیا۔ اسید نے عرض کیا یا حضرت اب ہر قبیلہ کے لوگ فرد ہو چکے ہیں آپ حکم دیجئے کہ جو منافق جس قبیلہ کا تھا اُس کو قتل کریں اور اگر مناسب ہو تو اُنکے نام بتائے قسم خدا کی ابھی اُنکے سر لاتا ہوں حضرت نے فرمایا میں اس سے گراہیت کرتا ہوں کہ لوگ کہیں جنگی بدولت کھار سے جہاد کیا اور فتح و غلبہ پایا اب انھیں کو قتل کرتے ہیں اسید نے کہا یا رسول اللہ وہ آپ کے اصحاب نہیں جو اسکے حضرت نے فرمایا کیا وہ اظہار شہادتین نہیں کرتے بعدہ حضرت نے انکو جمع کیا اور یہ حال کہہ سنایا۔ بھٹوں نے نہیں کھائیں جیسر یہ مجلفون باللہ ما خالوا انارزل ہوا۔ تعجب ہو کہ اس قصہ میں خلیفہ دوم کو حیات نہیں آئی نہ جو شریا حالانکہ انے اپنے بات پر دوسروں کی نیام سے تلوار نکل پڑتی قتل پر آمادہ ہو جائے یہ ایک تاریخی واقعہ ہر جو تمام مشہور ہے جس سے آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ جب خود حضرت نے سامنے یہ حالت تھی تو اھل بیت رسول کے ساتھ کیا ہو گا۔ مگر سب مسلمان ہیں ان میں نہ کوئی کافر ہے نہ مشرک بلکہ وہی صحابہ ہیں جنھیں آئندہ جملہ خلافت بھی ملی اور اسلام کے مالک و مختار قرار پائے۔

۶۶) شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالہ الخفایس ایک خاص عنوان اسکے لئے مقرر کیا ہے کہ حضرت نے کن کن صورتوں سے اپنا رنج و طائل صحابہ کے ان حالات پر ظاہر کیا ہے کہ اہل بیت رسول سے انکا کیا سلوک ہو گا۔

ازالہ الخفایس پر باز آنحضرت خبر دادند کہ امت حضرت تینے جمع نہ ہو جو تمام خاطر مبارک تود تقریر فرمودند سے اخرج الخائفون من قال ان عمالہم انی النبی ان الامۃ مستقدہ بعدہ و اخرج الخائفون عن ابن عباس قال النبی

لعلى اناك مستلقى بعدى جمدى اقال فى سلامة من دينى قال فى سلامة  
من دينك واخرج ابو يعلى عن علي بن ابي طالب قال بينما رسول الله  
اخذ بيدى ونحن نمشى فى بعض مسلك المدينه اذا اتهمنا على حدة  
فقلت يا رسول الله واحسنهما من حديقتة قال لك فى الجنة جنة  
حق مررنا بسبع حدائق كل ذاك اقول احسنهما ويقول لك فى الجنة  
احسن منها فلما خلاه الطريق اعتنقني ثم اجهش باكيا قال قلت  
يا رسول الله ما لي بك قال صعا من فى صدور اقوام لا يمدوننا لك  
الا من بعدى قلت يا رسول الله فى سلامة من دينى قال فى  
سلامة من دينك واخرج احمد عن علي حدثنا فى اخره وان تو مروا  
عليا ولا اراكم فاعلمين تجدوه هاديا مهديا ياخذ بكم الطريق  
المستقيم واخرج الطبراني عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله  
لعلى اناك مومر مستخلف واناك مقتول وان هذه مخصوصة من  
هذه يعنى الحية راسه انتهى ۱۲۵ مقصد اول

ترجمہ حدیث اول حاکم نے جناب امیر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا  
حضرت نے جناب رسالت مآب نے مجھے خبر دی کہ یہ امت بعد میرے ٹکڑے  
کر دیگی اور چھوڑ دیگی حدیث دوم حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا کہ  
حضرت رسول نے جناب امیر سے فرمایا کہ اے علی بہت قریب زمانہ ہو جو تم ہمارے  
بعد مشقت و محنت میں مبتلا ہو جناب امیر نے عرض کیا اس وقت دین ہمارا سالم  
رہیگا فرمایا ہاں تمہارے دین کی سلامتی کے ساتھ یہ امور پیش آئیں گے۔  
حدیث سوم ابو یعلیٰ نے جناب امیر سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ہم بہر اہل رسول  
مقبول کوچہ ماے مدینہ میں سیر کرتے تھے کہ ایک باغ پر گذر ہوا میں نے عرض  
کیا یا رسول اللہ کیا خوب باغ ہے رسول نے فرمایا جنت میں اس سے بہتر تمہارے  
لئے باغ ہے یوں ہی سات باغ ملے ہر دفعہ میں نے اُسکی تعریف کی اور حضرت

نے وہی جواب دیا جب آگے بڑھے اور راہ اغیار سے خالی ہوئی تو وجہ کیا میری طرف روتے ہوئے اور فرمایا ان لوگوں کے دلوں میں گھبرائے ہیں جسکو ہمارے بعد تیر ظاہر کرینگے۔ میں نے عرض کیا کہ اسوقت میرا دین سالم رہیگا فرمایا ہاں تمہارے دین کی سلامتی میں یہ امور واقع ہونگے۔ حدیث چہارم فرمایا حضرت نے اگر تلوگ علی کو اپنا امیر اور سردار بناؤ تو تم اسکو ہادی و مہدی پاؤ گے کہ راہ مستقیم پر چلیگا مگر خوب جانتے ہیں کہ تم اسکو امیر اپنا نہ بناؤ گے۔ حدیث پنجم فرمایا رسول نے کہ اے علی تم ایک روز ضرور امیر اور خلیفہ ہو گے اور یہ ریش خون سے رنگی جا دیگی انتھ۔

ان حدیثوں کو اہل فہم بغور ملاحظہ فرمائیں کہ بقول شاہ ولی اللہ صاحب جنت نے اسکی خبر دی کہ صحابہ آپ کی مخالفت کرینگے اور آپ کو اس بات سے ملال ہوا۔ تو کیا کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ جن صحابہ نے حضرت کو رنج دیا وہ مسلمان تھے۔ اس حدیث سے آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ صحابہ کس طرح حضرت کو گھیرے رہتے کہ آپ اپنا درد دلی بھی پورے طور پر نہ ظاہر کر سکتے اس کے منتظر رہتے کہ کہیں موقع خالی ملے تو درد دل ظاہر کریں۔

اس حدیث میں اصل لفظ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ قریب ہر میری امت (صحابہ) غدر کریں جیسا کہ اب بھی تہنی نسخوں میں ازالۃ الخفا کے موجود ہر مکر مطبع والوں نے اس میں تحریف کیا کہ صلی اللہ علیہ وسلم بنا یا جسکی غرض یہ ہو کہ الزام غدر صحابہ سے رفع کریں مگر اب بدتر ہو گیا کیونکہ قدر شے گندہ کو کہتے ہیں جس کے مطلب یہ ہو کہ صحابہ جیسے فہرت کرینگے۔

رع رسول اللہ نے اس مضمون کو دوسرے لفظوں میں واضح کر دیا کہ یہ قریش جو جو اپنی سرکشی و تمرد کے قابل قتل ہیں۔ جس کے لئے خداوند عالم جناب امیر کو ان پر مسلط کریگا اور وہ قتل کرینگے جیسا کہ اسی ازالۃ الخفا میں ہے۔

وہم دریں سفر با مرتعہ معاملۃ منتظر الخلفاء کجا آورند اخرج الناس والحاکم واللفظ للنسائی عن علی رضی اللہ عنہ قال جاء النبی انا من قریش

فقالوا يا محمد انا جبر انك وحلفاءك وان من عبيدنا قد اتواك ليس  
لهم رغبة من الدين ولا رغبة من الفقه وانما فروا من ضياعنا واما لنا  
فارددهم الينا فقال لا اى يكونا تقول فقال صدقوا انهم لجبر انك  
وحلفاءك فقير وحب النبي ثم قال لعمر ما تقول اى صدقوا انهم  
لجبر انك وحلفاءك فقير وحب النبي ثم قال يا معشر قریش والله  
سبع عشر الله عليكم رجلا قد امتحن الله قلبه للايمان وسيضربكم  
على الذين اويذب بعضكم قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا  
قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا ولكن ذلك الذى يخفف التعل  
وقد كان اعطى عليا نعله يخففها ص ۲۵ مقصد دوم۔

یعنی حضرت نے جناب امیر سے اس سفر (جنگ طائف میں) حضرت سے وہ معاملہ  
کیا جو امید و اخلافت سے کیا جاتا ہو کچھ لوگ قریش سے آئے اور کہا یا حضرت  
یہ لوگ جو اہل طائف سے مسلمان ہوئے ہیں درحقیقت انکو نہ اسلام سے مطلب ہو  
نہ دین سے۔ صرف ہمارے اموال اور ذریعہ سے فرار کر کے آئے ہیں آپ انھیں واپس  
کر میں ہم آپ کے ہم حلف اور ہمسایوں سے ہیں حضرت نے ابو بکر سے پوچھا انھوں نے  
بھی کفار کی تصدیق کی جس سے حضرت کا چہرہ متغیر ہوا پھر عمر سے پوچھا انہوں  
نے بھی ابو بکر کی موافقت کی جس سے پھر حضرت کا چہرہ متغیر ہوا۔ اور فرمایا  
گروہ قریش (جس میں شیخین بھی داخل ہیں) قسم خدا کی تم ایسے شخص کو مسلط کر گيا جس کے  
قلب کا اسنے امتحان لیا ہو اور تم کو وہ دین پر مار گيا اور بعض کو مار دیا۔ کہا ابو بکر نے کہ  
میں ہوں یا رسول اللہ حضرت نے فرمایا کہ نہیں۔ پھر عمر نے کہا کہ میں ہوں حضرت نے  
فرمایا کہ نہیں۔ لیکن یہ صفت اُس شخص کی ہو جو چونکہ لگتا ہو نعل میں۔ اور تحقیق دیا  
تھا علی کو نعل اپنی کہ چونکہ لگائیں اس میں۔

اس روایت نے حضرت قریش اور یہی یہ اتفاق اور آیتا ہوا بلکہ رسول بتایا  
بلکہ یہ بھی اس سے ظاہر ہو کہ قریش اور صحابہ اس درجہ باخود نامتفق تھے کہ

رسول کا چہرہ اگلے اس اتفاق پر متغیر ہوتا اور یہ اپنی حرکت سے باز نہ آتے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخین صفت امتحان قلب اور نثار علی الدین ہونے سے مبرا تھے اور یہ صفت منحصر تھی جناب امیر المومنین علیہ السلام میں اب مسلمانوں کو اختیار ہے وہ رسول اللہ پر ایمان لائیں یا رسول کی تکذیب کر کے شیخین پر ایمان لائیں۔ ان روایات کے بعد تو نہ کچھ کہنے کی ضرورت ہے نہ لکھنے کی کہ حضرت زبیرؓ تمام فرمایا کہ صحابہ کے دل میں تم سے بغض اور کینہ بھرا ہوا ہے جسے وہ لوگ بعد ہمارے مرنے کے تم سے ظاہر کرینگے۔ یہ کہہ کر حضرت کس طرح گلے مل کر روئے۔

آپ ہی فرمائے اس بغض و عناد کا نتیجہ کیا ہوتا؟ وہی ہوا جو سیکے پیش نظر ہے کہ حضرت رسول کے مرض ہی سے تیور لوگوں کے بدل گئے اور پہلا بغض جو کالایا وہ خود رسول اللہ کی نعش مطہر سے کہ نہ کوئی غسل ہی نہ گور کن۔ نہ سقا۔ نہ خیاط۔ کیونکہ سب سقیفہ کے دنگل میں ہیں۔ اگر جناب امیرؓ اسکی فکر نہ کرتے تو شاید رسول اللہ دفن ہی نہ ہوتے۔ کیونکہ جناب امیر کے اس اہتمام پر بھی تیسرے روز حضرت دفن ہوئے (۸) دفن رسول اللہ کی اہمیت اہل بیت طاہرین کے نزدیک اس کلام سے ظاہر ہے جسے امام ابن قتیبہ دینوری اپنی کتاب الامامہ والسیاسہ مطبوعہ مصر ص ۲۱ میں لکھتے ہیں فوقت فاطمہ رضی علیہا فیما فقالت لا محمد لی بقوم حضری و اسوۃ محضہ منکم ترکتم رسول اللہ جنازہ باین ایدینا و قطعتم امرکم بینکم لم تستنوا و لم تروا الناحقہ۔ پس کھڑی ہوئیں حضرت فاطمہ اپنے مکان کے دروازہ پر اور کہا مجھے بزرگ ایسی قوم کا علم نہیں ہے جو تم سے بدتر۔ محضریہ حاضر ہوئے ہو کہ چھو دیا رسول اللہ کا جنازہ ہمارے سامنے اور اپنے امر و کافصلہ کر لیا باخود ہا کہ نہ تم سے مشورہ لیا نہ ہمارے حق کا خیال کیا۔

دیکھئے کس درد سے بضعتہ الرسول صحابہ سے شکایت کرتی ہیں کہ آج تک ہو کہ تم سے بدتر کسی قوم کا حال نہیں معلوم جیسے یہ کام کیا ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ بے غسل و کفن ہمارے سامنے چھوڑ کر خلافت کے لئے چلے گئے۔ اگر حضرات اہل سنت کو



کسی امت کا حال معلوم ہو جسے ایسی بے عنوانی اپنے نبی کے ساتھ کی ہو تو برا ہے  
تواریخ سے پتہ دیں۔

جناب سیدہ کا یہ کلام صحابہ سے اسوقت ہوا کہ جب ابامیر کو بغرض بیعت گرفتار کرتے تھے  
(۹) اب صحابہ کی شکایت سنئے کہ وہ اس دفن رسول سے متعلق کیا شکایت کرتے ہیں  
جس سے کمال ایمانداروں کی ظاہر ہو ورنہ احباب میں ہر پشیمان سعد انصاری  
گفت ای ابو الحسن اس داعیہ کہ تو امر و ظاہر میکنی پیش ازیں اگر معلوم مردم شدیدے  
ہر آئینہ با تو مضائقہ دنا زعمی کردند و با تو بیعت نمی نمودند لیکن چون در خانه ستی  
و در اختلاط مردم بستی۔ ایشان را گمان شد کہ از خلافت کنارہ میکنی و رنج اعیان  
ایں امر از خود میکنی اکنون کہ جانت مسلمانان کسے دیگر را قبول کرده اند بیستوائی  
از پدری آئی و خود را طرز دیگری گمانی علی مرتضیٰ فرمود ای بشر تو را امیداری کہ من جسد  
اطہر و قالب انور سید عالم غسل ناکردہ و تجنیز و تکفین او نموده و از دفن او فراموش  
حاصل نکرده دم از طلب حکومت زدم و با مردم در منازعت و خصومت شدہ۔  
ابو بکر صدیق چون دید کہ کلمات علی حمله استحکم و استوار و ہر یکے ازینہا مقابلہ صد  
بلکہ صد ہزار کلمہ است از دفن و مدارا درآمد و گفت ای ابو الحسن مرا گمان ایں بود  
ترا بامن مضائقہ نہاشد و اگر میدانستم کہ از بیعت بامن تخلف خواہی کرد ہرگز ایں را  
قبول نمی کردم اکنون کہ مردم اتفاق نموده اند اگر تو نیز با ایشان اتفاق نمودی ظن  
مرا مطابق واقع ساختہ باشی و اگر حالا توقف کنی و خواہی کہ دریں تامل و تفکر گمانی  
بہر حرج نیست پس از مجلس برخاست و متوجہ خانہ خویش گشت انتہا۔

اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ صحابہ نے جناب امیر کے اس امر کو کہ آپ  
متوجہ غسل و کفن رسول ہوئے اور تجنیز و تکفین رسول کو سب امر و نبیر مقدم کیا۔  
اسکی دلیل قرار دیتے ہیں کہ آپ کو خلافت سے کوئی مطلب نہیں۔ ایسے ایماندار  
صحابہ کس نبی کو قتلے ہیں اہل سنت بتائیں۔

افسوس کہ خیالِ اختصاص پہچون میں یہاں زیادہ تفصیل سے کام لوں۔ مگر اس سے

ہر شخص نے سمجھ لیا ہو گا کہ اہل بیت رسول۔ اور صحابہ میں کس قسم کے تعلقات تھے کہ تجہیز و تکفین رسول میں بھی نہ شریک ہوا نہ اُسکو ضروری سمجھا۔

(۱) خود خلیفہ اول جو حصول خلافت کے بعد حضرت عباس سے سازش کرنے کیلئے کلام کرتے ہیں اُسی کتاب الامارہ والسیاسہ میں ہو کہ ابوبکر حضرت علی کے پاس نکلے تخرج فأتی المغيرة بن شعبه فقال: اترى يا ابا بکر ان تلقوا العباس فتجعلوا له في هذا الامر نصيباً لیکون له ولعقبه وتكون لکما الحجة علی علی وبنی ہاشم اذا کان العباس معکم قال فانطلق ابوبکر وعمر و ابو عبیدہ حتی دخلوا علی العباس رضی اللہ عنہ فحمد اللہ ابو بکر واثنی علیہ ثم قال: ان اللہ بعث محمد اصلاً اللہ علیہ وسلم نبیاً وللمؤمنین ولایا فمن اللہ تعالیٰ بمقامہ بین اظهرنا حقہ اختار له اللہ ما عنده فخیل علی الناس امرهم لیختاروا والا فمصلحتهم متفقین لا مختلفین فاخترونی علیہم والیا ولا موزعهم راعیا وما اخاف محمد اللہ وهما ولا ذیہ ولا حسا وما توفیقی الا باللہ العلی العظیم علیہ توکلت

کہا ای ابوبکر اگر عباس (عم رسول) سے ملاقات کرو اور کچھ حصہ اٹھا بھی اس خلافت میں مقرر کرو جو ان کے لئے نسل بعد نسل قائم رہے۔ تو اس ذریعہ سے تمکو حضرت علی اور تمامی بنی ہاشم پر ایک بی حیثیت ہوگی۔ کہ عباس تمھارے ساتھ ہیں۔ پس ابوبکر عمر۔ ابو عبیدہ حضرت عباس کے یہاں گئے ابوبکر نے بعد حمد ثنا بیان کیا کہ خدا نے محمد کو نبی بنایا اور تمامی مومنین کا ولی۔ پھر ان کے قیام کو بدولت درمیان پہلوگوں کے احسان کیا یہاں تک کہ خدا نے ان کے لئے وہ اختیار کیا جو اُس کے نزدیک تھا یعنی اتمھال فرمایا پس چھوڑ دیا حضرت نے آدمیوں پر ان کے امر کو کہ اختیار کریں اپنے نفسوں کے لئے مطابق اپنی مصلحت کے اتفاق کر کے نہ بصورت اختلاف۔ پس لوگوں نے ہکو پسند کر کے والی بنایا اور اپنے

والیہ انیب وما زال یبلغنی  
عن طاعن یطعن بخلاف ما  
اجمعت علیہ عامۃ المسلمین  
وینتخذونکم لیا فاذا حدروا  
ان تکلونوا جہد المینع فاما دخلتم  
فیما دخل فیہ العامة او فقیہکم  
عما مالوا الیہ وقد جنناک  
ومحن نرید ان نجعل لک فی  
ہذا الامر نصیباً لیکون لک  
والعقباء من بعدک اذ کنتم  
عم رسول اللہ وان کان الناس  
قد راوا مکانک ومکان اصحابک  
فعد لوال الامر عنکم علی رسولکم  
بنی عبد المطلب فان رسول اللہ  
منا ومنکم۔ ثم قال عمر ای اللہ  
واحرئی نالہ ما تکلّم حاجۃ  
منا الیکم ولکنّا کوننا ان یکون  
الطعن منکم فیما اجمعت علیہ  
العامة فیتفاق المخطب بیکم  
وبہم وانظروا لال انفسکم واما  
فتکلّم العباس فحمد اللہ واشی علیہ  
ثم قال ان اللہ قد بعث محمد اکما  
رسمت نبیاء للمؤمنین ولیا لمن

امور کا اظہار اور میں کجی اللہ سے  
جبر سے خائف ہوں۔ جب نہ مار دی  
سے اور ہمیں یہ توفیق میری گزشتہ اعلیٰ عظیم  
سے۔ ہمکو ہمیشہ خبریں پہنچتی ہیں انکو  
سے جو طعن کرتے ہیں بخلاف اُنکے کہ عام  
مسلمین اُسے اتفاق کیا ہو اور وہ لوگ  
تکو لحاظ بناتے ہیں۔ پس درو اس سے  
کہ تم ہیہ منع ہو۔ یا تو تم بھی داخل ہو جاؤ  
اُس میں جس عام داخل ہیں۔ یا انکو تو کو  
اپنے پاس سے دفع کرو اور ہم اس غرض  
سے آئے ہیں کہ تمہارے لئے بھی ایک  
حصہ اس امر خلافت میں قرار دیں جو  
تمہارے لئے بھی جو اور تمہاری اولاد  
سے لئے بھی۔ کیونکہ تم عمر رسول اللہ ہو۔  
اگرچہ لوگوں نے تمہاری قدر و منزلت  
دیکھی ہو اور تمہارے اصحاب کی مگر اسپر  
بھی پھیر دیا امر خلافت کو  
تمہارے۔ اپنی جگہ پر رہو اور فرزند عبد  
المطلب کہ رسول اللہ تمہارے بھی ہیں اور  
تمہارے بھی۔

عمر نے کہا اے ہم خدا کی ہم کچھ اسوجہ سے  
تمہارے پاس نہیں آئے ہیں کہ سنی امر  
تمہارے محتاج ہوں۔ مگر یہ مکر معلوم

ہوتا ہے کہ تم لوگوں کی طرف سے طعن ہو اس  
 بات پر جس پر عامہ نے اجتماع کیا پس شکل  
 ہو امر تمھارے لئے بھی اور اُنکے لئے بھی میں  
 غور کرو اپنے نفسوں کے لئے اور عامہ کیلئے۔  
 پس کلام کیا عباس نے اور بعد حمد و ثنا  
 کہا کہ بیشک خدا نے محمد کو نبی مبعوث کیا  
 جیسا کہ تو نے بھی اپنا لگایا اور ظاہر کیا۔ اور  
 مومن کے لئے حضرت کو ولی بنایا اور جب تک  
 قیام رہا۔ یہ بھی خدا کا احسان تھا پھر  
 خدا نے اُنکے لئے وہ اختیار کیا جو اسکے نزدیک  
 تھا۔ پس حضرت نے چھوڑ دیا آدمیوں کے  
 لئے اُنکے امر کو کہ اختیار کریں اپنے نفسوں کے  
 لئے درحالتیکہ مصیب ہو حق کے لئے نہ کہ  
 مائل ہوں اُس سے اپنی خواہش کے  
 مطابق میں اگر تم نے بذریعہ رسول اس  
 خلافت کو لیا ہے تو ہارا حق لیا۔

اور اگر جو بزمینیں تیرے لئے واجب ہو انکو  
 ہم سب مقدم میں (تو ہم پر حکومت تو ہم  
 کیونکر ہو سکتا ہے) اور اگر بزرگوں مومنین تمھارے لئے واجب ہوا۔ تو کیونکر واجب  
 ہو واجب ہم اس سے کراہت کرنے والے ہیں۔

یادہ عطیہ جو بلکہ تم دیتے ہو میں اگر وہ حق تمھارا ہے تو بلکہ اُسکی حاجت نہیں۔  
 اور اگر وہ حق مومنین ہے تو بلکہ کوئی حق نہیں کہ انہیں حکومت کرو۔ اور اگر وہ حق  
 ہمارا ہے تو ہم اس پر راضی نہیں کہ بعض لیں اور بعض نہ لیں۔ رہا تمھارا یہ قول

بمقامہ بین اظہر ناحق اختارہ  
 ما عندہ فخلے علی الناس امرهم  
 یختاروا لانفسہم مصعب الخیر لا  
 ما لئیں عنہ مزیع الہوی فان  
 کنت برسول اللہ طلبت فحقنا  
 اخذت وان کان هذا الامانا  
 یجب لك بالمومنین فحق  
 متقدمون فیہم وان کان هذا  
 الامر انما یجب لك بالمومنین  
 فما وجب اذکنا کا دھین فاما  
 ما نزلت لنا فان یکن حقنا لك  
 فلا حاجة لنا فیہ وان یکن حقنا لمومنین  
 فلیس لك ان تمکرم علیہم وان کان  
 حقنا لم نرض عنک فیہ بعض  
 دون بعض واما قولک ان  
 رسول اللہ منا ومنکم فانه کان  
 من سحرہ نحن اعصابنا وانتہر  
 جیرانہا ص ۲۶ مطبوعہ مصر

یا بن عباس ماری صاحب  
الامطلو ما فقلت فی نفسی  
والله ما یسبقنی بها فقلت یا  
امیر المؤمنین فادد الیه ظلمتی  
فانترج عیدی ومن یدی ومضی  
مهم ساعة ثم وقف فلحقه قفا  
یا بن عباس ما ظنهم منکم الا  
انهم استصغروا سنه فقلت  
فی نفسی هذا شر من الاولی  
فقلت والله ما استصغره الله و  
رسوله حیث امره ان یاخذ براء  
من صاحبک فاعرض عنی واسرع  
فرجعت عنه -

دوسری روایت میں یہ ہے کہ عمر صاحب نے کہا  
ابن عباس سے کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمھارا  
صاحب (عل بن ابیطالب) مظلوم ہیں  
ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں  
کہا ہم پر کوئی ایسا جواب میں سبق نہ رکھا  
کہا کہ یا امیر المؤمنین پھر پھر دیجئے  
جس سے اپنے ظلم میں پسینہ پڑے  
ما تھے سے اپنا ماتھے اور ہمہ کرتے ہوئے  
چلے گئے۔ پھر پھر سے کہ میں بھی پرچ گیا  
تو کہا امیر ابن عباس میں جانتا کہ گمان  
کرتا ہوں قوم نے انکو مغیر السن جانا۔  
میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ تو پہلے سے  
بدتر ہو ایسے کہا میں نے واللہ کہ خدا و

رسول نے تو انکو کس نہ جانا جسوقت انھیں حکم دیا کہ تمھارے صاحب کے سورہ براءت  
لے لیں۔ یہ سنکر نہ پھیر لیا اور جلدی سے چلے گئے میں بھی واپس آیا۔

آن دونوں روایتوں سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اہل بیت طاہرین اور صحابہ  
میں کیسے تعلقات تھے کہ خود عمر صاحب اقرا کرتے کہ میں حسن بن علی کو  
مظلوم یا تا ہوں اور یہ بھی کہتے تھے کہ قوم نے انکو کس سمجھ کر کام کیا اور  
اسیوجہ سے ہم بغیر انکے اذن و مشورہ کے کوئی کام نہیں کرتے اور ابن عباس جو  
خاندان رسالت سے ہیں جواب دے رہے ہیں کہ رسول انکو کیسے کیسے معرکوں میں  
بھیجتے اور وہ سر کرتے خدا اور رسول نے تو انکو اسوقت کس نہ جانا جسوقت آپ پر  
صاحب سورہ براءت لینے کا حکم دیا اور تلوگ انکو کس کہہ رہے ہیں  
میں اس تقریر کو خلیفہ دوم کی اس تقریر پر ختم کرتا ہوں جسے علامہ ابن اثیر نے خود بیان کیا ہے

(١٢) فقال (عمر) يا ابن عباس ادرى ما منع قومكم منكم بعد محمد  
فكرت ان احببته انلم اكن ادرى فان امير المؤمنين  
يدر بنى فقال عمر كرهوا ان يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتنجوا  
على قومكم يحيى يحيى فاختارت قرش لانفسها فاصابت  
ووفقت فقلت يا امير المؤمنين ان تاذن لى فى الكلام و  
تبطعنى الغضب تكلمت قال نعم قلت اما قولك يا امير  
المؤمنين اختارت قرش لانفسها فاصابت ووفقت فلو ان  
قرشا اختارت لانفسها عين اختار الله لها لكان الصواب  
بيدها غير مردود ولا محسود واما قولك انهم ابوان تلو  
لنا النبوة والخلافة فان الله تزوج لى وصف قوما بالكرامة  
فقال ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم فقال  
عمر هيهات والله يا ابن عباس قد كانت تبلغنى عنك  
اشياء كنت اكره ان اقرئك عليها لئلا يزل منزلتك منى فقلت  
ماهى يا امير المؤمنين فان كانت حقا ينبغى ان يزيل منزلتى  
منك وان كانت باطلا فلتلى اماط الباطل عن نفسه فقال عمر بلغنى  
انك تقول انما صر فوها عنا حسد وبقيا وظلما فقلت اما قولك  
يا امير المؤمنين ظلما فقد تبين للجاهل والحليم واما قولك  
حسدا فان ادم حسد ونحن ولده المحسودون فقال عمر هيهات  
هيهات انت والله قلوبكم يا بنى هاشم الاجسد الايزول  
فقلت ههلا يا امير المؤمنين لا تصرف قلوب قوم اذهب  
الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا عن الحسد والغش فان قلب  
رسول الله من قلوب بنى هاشم فقال عمر اليك عنى يا ابن  
عباس فقلت افعل فلما ذهبت اقوم استمضى منى فقال يا

ابن عباس مکانک فواللہ انی لراع لحقک محب لما مرک فقلت  
یا امیر المؤمنین ان لی علیک حقاً و علی کل مسلم من حفظہ اصاباً  
ومن اصابہ فخطہ اخطا شو قام فیضہ تیار کمال جلد ۳ صفحہ ۱۷۷ مصر  
کہا عمر نے کہا ابن عباس کچھ جانتے ہو تمہاری قوم نے تم کو گوئیوں محروم کیا۔  
ابن عباس (جواب دیتا) کہ وہ معلوم ہوا کہ کہا اگر ہم نہیں جانتے تو امیر المؤمنین  
بتلاویں گے۔ (اشارہ پر طرف عمر کے)

(عمر) تمہاری قوم نے نہجا یا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں  
وہیں جس سے تم اپنی قوم پر غرور مہیات کر رہے ہو جس لب و لہجہ سے خلیفہ نے ان  
الفاظ کا استعمال کیا ہے اس کا مطلب اُر دوزبان میں پوری طرح سے ادا  
نہیں ہو سکتا جن لوگوں کو عربی سے موانست ہو وہ اس کا مطلب سمجھیں گے۔  
لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا اس  
کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین اگر اجازت کلام کی دیجئے اور غصہ کو دور  
کر ڈالے تو کچھ میں بھی کہوں۔

(عمر) کہو۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لے لی  
اور باختیار خود خلیفہ مقرر کرنے میں نیک توفیق پائی اور اچھا کیا۔ اگر مطابق حکم  
و اختیار خدا ایسا کرتے تو بیشک صواب ٹکے ہاتھ لگتا اور نہ کوئی آپس پر دکر تا اور نہ کوئی  
آئے حسد کرتا۔ باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت  
کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارے میں کہتا ہے (ترجمہ) اور یہ سبب اس کے ہو  
کہ انھوں نے کراہت کی اس چیز سے جس کو نازل کیا خدا نے  
پس ضبط کر دیا خدا نے ان کے اعمال کو الایہ (اس آیت کی  
تلاوت اس مقام پر نہایت ہی قابل غور ہے)

(عمر) یہ بات یہ بات انھوں نے انھوں سے اور ابن عباس سے ضرور سنا تھا کہ یہ بات  
 باتوں کی خبریں پہنچتی تھیں جو کہ اس دور سے کہتے نہ پہنچا کہ اُس کے اقرار سے تھا اور  
 مرتبہ میرے نزدیک زبانی جو چاہیگا جس سے معلوم ہوا کہ خلیفہ باوصف عظیم  
 امور کے کر لوگ ایسا سمجھتے ہیں ازراہ ظاہر داری تعظیم و احترام کرتے تھے  
 یہی تقیہ تھا (بی)

(ابن عباس) وہ کوئی باتیں ہیں اور امیر المومنین اگر حتیٰ تو ضرور میری  
 منزلت کھٹنی چاہئے اور اگر باطل خبریں پہنچتی ہیں تو میں اپنی براءت ثابت  
 (عمر) میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو خلافت ہم لوگوں سے ازراہ حسد و بغاوت  
 و ظلم جھینسی گئی۔

(ابن عباس) ظلم کا حال تو جاہل و حلیم سب کو معلوم ہے۔ باقی رہا حسد  
 میں حضرت آدم سے حسد کیا گیا (بجز شیطان کہنے انا حسد کیا) اور  
 پہلوگ انھیں کی اولاد ہیں اور ہم سے بھی لوگ حسد رکھتے ہیں۔

(عمر) یہ بات یہ بات اور ابن عباس و انشد ملوگ بنی ہاشم کے دل سے بچر  
 حسد کے ہر باتوں سے انکار کیا (یعنی بنی ہاشم کے دل میں محض حسد بھرا ہے)  
 (ابن عباس) میں ابن امیر المومنین جس قوم کے دلوں کی تعریف خدا نے  
 اذھب اللہ عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا سے فرمائی ہے  
 (نکال دیا خدا نے ان سے رجس زاپا کیڑے کو اور پاک کیا پورے طور پر) حسد اور  
 کدو سے پینے سے انکی طرہ حسد اور عشق کی نسبت نہ کر دے حضرت رسول کا  
 دل بھی انھیں بنی ہاشم سے ہو (وہ ہی کہتا ہے)

(عمر) تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ  
 (ابن عباس) ایسا ہی کرونگا جب تک کہ تم شر نہ اڑو گے  
 ابن عباس میں تمہارا قسم بخدا میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور  
 تمہاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں ابن عباس نے کہا اور امیر المومنین



ضرورتیں احسن تھیں اور ہر مسلمان پر جسے اسکی حفاظت کی وہ اپنے نصیب کو پہنچا  
اور جسے نہ ملے اسے اپنا نصیب کھو یا بعد اُس کے ابن عباس اٹھ کر چلے  
گئے۔ تاریخ کامل ص ۲۵ جلد ۲ مصر۔

یہ تقریر حضرت عباس سے اور خلیفہ دوم سے اگلی تونہ کسی ایسے موقع پر کہا  
کسی ملکی مالی امر کی بحث ہونہ خلافت کی حقیقت وغیرہ بلکہ ایک قطعہ شعر کی  
تقریف پر یہ سارا قصہ چھیڑ گیا جسکا اصل واقعہ یہ ہے کہ عمر ابن خطاب  
اپنے احباب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کچھ شعر و شاعری کا تذکرہ کر رہے تھے  
کہ فلاں زیادہ شاعر پر فلاں خوب کہتا ہے۔ اس پر ابن عباس آگئے عمر نے کہا  
بڑا جاننے والا شاعر نکلا گیا پوچھا کہ سب شاعروں سے بڑھ کر کون شاعر گذرا  
ہے۔ ابن عباس نے کہا زبیر بن ابی سلمیٰ عمر نے کہا کچھ اُس کے اشعار پڑھو  
ابن عباس نے یہ اشعار پڑھے۔

لو کان یفقد حق الشمس من کرم	قوم باؤ لہم او مجدہم تعدوا
قوم ابوہم سنان حین تنسجہم	طابوا وطاب من من الاولاد
النس اذا امنوا جن اذا فرغوا	اما زرون بھالیل اذا اشتدوا
محدثون علما کان من نعر	لا ینزع الله عنہم مالہ حسدا

مگر مٹھ سکے آفتاب پر از روئے کرم کے کوئی قوم تو بسبب اپنی پہلی بزرگی اور مجد کے  
بیٹھے تھے۔ وہ قوم کہ باپ انکا سنان پر جسوقت نسب انکا بیان ہو۔ پاک ہیں  
وہ اور پاک ہیں اولاد انکی جو ان سے پیدا ہوئی۔ آدمی ہیں جب وقت امن ہو۔ جن میں  
جب وقت خوف ہو۔ قوی دل ہیں اور ہنسنے والے ہیں جبکہ مجتمع ہوں۔ حسد کرتے  
ہیں لوگ انکی نعمتوں کا خزانہ زایل کرے ان سے وہ چیز جسکے سبب سے وہ محسوس ہیں۔  
عمر نے بھی ان اشعار کی تقریف کی اور کہا خدا کی قسم جہاننگ میں جانتا ہوں ان  
اشعار کا مصداق اولیٰ بجز اس قبیلہ نبی یا شتم کے دوسرا کوئی نہیں ہو سکتا بسبب  
فضل و قربت رسول کے ابن عباس نے کہا اس سمجھ میں تھے تو نیک بائی و

ہمیشہ یقین پاتے رہے۔ اس پر عمر نے وہ تقریر کی جو مذکور ہوئی حدیث ۲۳  
 ایک دوسرا واقعہ مویہ اسکا تاریخ مروج الذہب علامہ سعودی میں ہے  
 و ذکر عبد اللہ بن عباس ان عمر ارسل الیہ فقال یا ابن العباس  
 ان عامل حصص صلیک وکان من اهل الخیر واهل الخیر قلیل و قد  
 رجوت ان تكون منهم و فی نفسی منک شیء لم ادره منک و اعیا فی  
 ذلک فادارایک فالعمل قال لن اعمل حق تخبر فی بالذی فی  
 نفسی قال و ما تريد الی ذلک قال ایدہ فان کان شیء اخاف  
 منه علی نفسی خشیت منه علیہا الذی خشیت و انکنت بریاً من  
 مثله علمت انی لست من اہلہ فقبلت عملک ہذا لک فانی قطعاً  
 رايت او ظننت شیئاً الا عاينته فقال یا ابن عباس انی خشیت  
 ان یاتی علی الذی ہوا یت و انت فی عملک فقول ہلم الیک دون  
 غیرک مروج الذہب بر ما شیت تاریخ کامل ج ۵ ص ۱۳۵

عمر نے ابن عباس سے کہا کہ حصص کا حکم مرگیا اور وہ اہل خیر سے تھا اور اہل خیر  
 ہمیشہ کم ہوتے ہیں ہم تمہید کرتے ہیں کہ تم بھی اہل خیر سے ہو مگر تمہکو تھا ہی طاقت  
 سے ایک کھٹکا پر جسکو تم سے دیکھا نہیں اور اس نے ہم کو کھٹکا دیا جو تو تھلا ہی رہا  
 کیا ہو و مان کا عمل قبول کرو گے ابن عباس جب تک تم اس طلش کو نہ بیان کرو گے  
 اس منصب کو قبول ذکر یگئے، عمر تمہیں اس بات سے کیا اثر ملے۔  
 ابن عباس عرض ہو اگر وہ بات وہی ہے جسکا خون ہیکو اپنی نفس سے تو بے شک  
 اس سے خون کرنا چاہئے اور اگر جسکا خون ہیکو وہ نہیں ہو کوئی دوسرے بات  
 ہے جس سے ہم بڑا ہیں تو مشک تھا ہے حکم کو قبول کر گئے کیونکہ میں اکثر کس بات  
 کو دیکھتا یا گمان کرتا ہوں مگر یہ کہ اسکا مشاہدہ کر لیتا ہوں۔  
 دوسرے بات یہ کہ ہیکو اسکا خوف ہو کہ اگر کہیں اجل معین اس کو مانت  
 میں تاگئی کہ تم بیماری طرف سے عامل ہو تو ضرور تم کو کوئی بیماری طرف سے

آؤ ہماری طرف اور نہ جائیگے تم لوگوں کی طرف سوا تم لوگوں کے (دیکھو مروج الذهب ص ۱۲)  
 اب میں اس تمہید کو اس عبارت پر ختم کرتا ہوں کہ علامہ سعودی مروج الذهب  
 میں لکھتے ہیں وقام المقداد فقال ما رأيت مثل ما أودى به أهل  
 هذا البيت بعد قبهم فقال عبد الرحمن بن عوف وما انت وذاك  
 يا مقداد فقال والله اني لأحبهم يحب رسول الله وان الحق معهم  
 وفيهم يا عبد الرحمن اعجب من قریش وانت تطول لهم على الناس  
 اهل هذا البيت قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله بعد من  
 ايدى بهم اما وایم الله يا عبد الرحمن لو اجد على قریش انصارا لقاتلهم  
 لقاتلی یا اھم مع رسول الله مروج الذهب ص ۲۷ برمانشیہ ترجمہ کامل  
 حضرت مقداد نے کھڑے ہو کر کہا جیسی ایذا اہل بیت رسالت کو بعد رسول  
 اللہ پہنچائی گئی کوئی ایسی ایذا میں نہیں مبتلا ہوا عبد الرحمن بن عوف نے کہا ای  
 مقداد انکو ان باتوں میں کیا دخل ہے مقداد نے کہا واللہ ہم انکو بسبب محبت رسول  
 اللہ دوست رکھتے ہیں یہ لوگ حق کے ساتھ ہیں اور حق انھیں میں ہوا ہے  
 عبد الرحمن تعجب پر قریش سے کہ تو اور ذکوان غلبہ دے رہا ہے خاندان رسالت پر اور  
 تم لوگوں نے اتفاق کر لیا ہے کہ سلطنت رسول اللہ کو بعد اس حضرت کے اہل بیت  
 سے نکال لو اور عبد الرحمن قسم خدا کی اگر مجھ کو انصار و مددگار ملے تو میں  
 قریش سے پھر ویسا ہی جہاد کروں جیسا رسول اللہ کی ہجرت میں  
 میں سے جہاد کیا تھا۔ (یہ کلام وقت بیعت میں تھا)  
 یہ چند واقعات جرنیل ہیں جیسے اہل بیت کے لئے قریش نے کیا اور اہل بیت رسول سے  
 کس قسم کی مخالفت تھی کہ خود رسول اللہ نے اس پر گریہ و بکا لیا ہے اور جناب امیر سے  
 کئے ملکر روئے ہیں کہ ان لوگوں نے دلوں میں تم سے کیسے ہیں جسے بعد وفات میرے ظاہر  
 کر دیئے حضرت عباس عم رسول اللہ اور ابن عباس نے اسکی شکایتیں کی ہیں  
 کہ اہل بیت رسول سے یہ سب منحرف ہیں۔ جناب سیدۃ النساء بضعة الرسول نے

اس پر فوج دلائی فرمائی ہے کہ یہ قوم بدترین اقوام ہے جسے وہ کلام کہے جو آج تک  
 کسی امت سے نہ ہوئے۔ خود عمر صاحب نے اقرار کیا کہ جناب امیر مظلوم ہیں اور حضرت  
 مقداد نے کہا جو خود ایک اعلیٰ درجہ کے صحابی ہیں مگر مجھے اعوان و انصار  
 ملے تو میں ابن قریشیوں سے پھر اس طرح جہاد کرنا جس طرح عبدالرسول میں  
 نافسہ جہاد کیا۔ تھا تو اب کس کو تامل ہو سکتا ہے اس میں کہ واقعہ کربلا انھیں  
 مخالف فتویٰ کیا نتیجہ تھا جس میں فرزند رسول اس بیکیسی اور ظلم سے شہید کیا گیا  
 ہو رہی وجہ ہے کہ امام غزالی نے اسکی ممانعت کی کہ ذکر شہادت جناب امام حسن  
 امام حسین علیہما السلام نہ کرنا چاہیے کہ موجب ہیجان بعض صحابہ ہوتا ہے۔  
**شہادت جناب امام حسین اور صحابہ کی ایما نداری**

اب میں اصل مطلب پر آتا ہوں کہ واقعہ شہادت جناب امام حسین علیہ السلام میں  
 صحابہ نے اپنا سلام اور ایمان کا کیسا ثبوت دیا ہے اور پھر اس ترک رفاقت کا نتیجہ  
 کیا ملا۔ کیونکہ اسکے بعد اس ذلت کی موت سے وہ صحابہ مارے گئے کہ دنیا میں کوئی  
 انکے نام کا رونے والا نہ رہا۔ اور میں چاہتا ہوں جو حالت آج اصلاح  
 کی بدولت ظاہر ہو رہے ہیں بڑے بڑے علمائے فریقین بھی اس سے ناواقف ہو چکے  
 اگر ان حالات پر ذرہ برابر بھی غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ جو روش صحابہ نے  
 اہل بیت اطہار کے ساتھ بعد رسول اللہ اختیار کی تھی اسکا لازمی نتیجہ یہی نہ تھا کہ  
 خاندان رسالت تباہ و برباد ہو جیسا کہ اثر باطلی احیاء اسلام ہے بلکہ یہ بھی ضروری تھا  
 کہ وہ صحابہ جو باقی تھے اور انکی اولاد ایسی ذلت اور ذہیبت میں مبتلا ہو کہ دنیا  
 کو معلوم ہو جائے ترک حق کا بھی نتیجہ ہے اور یہی ہونا چاہیے۔

اس میں کسی مورخ کو اختلاف نہیں کہ مغویہ نے اپنی زندگی ہی میں اسکی کوشش  
 کی تھی کہ اسکا کافر بنایا نہ ہو بلکہ خلیفہ بنا یا جائے جسے نسبت علاء سیوطی تاریخ الخلفاء  
 میں لکھتے ہیں قال الحسن البصری کہا حسن بصری نے کہ

افسد امر الناس اثنان محمد بن  
العاص يوم اشار على معوية  
برفع المصاحف فحملت وقال ابن  
الفرء فحکم الخوارج فلا يزال هذا  
التحكيم الى يوم القيمة والمغيرة  
بن شعبه فانه كان عامل معوية  
على الكوفة فكتب اليه معوية  
اذ اقرا كتابي فاقبل مغرولا  
فاطاعه فلما ورد عليه قال ما  
الطائب قال امرت ان يطيه  
واهيته قال وما هو قال البيعة  
ليزيد من بعدك او قد فعلت  
قال نعم قال ارجع الى عمك فلما  
خرج قال له اصحبايه ما وراءك  
قال وضعت رجل معوية في  
غزائي لا يزال فيه الى يوم القيمة  
قال الحسن فمن اجل ذلك بايع  
هؤلاء لانبايئهم ولولا ذلك  
لكان شوري الى يوم القيمة

حدیث مطبوعہ مجتہد دہلی

مسلمانوں کے امر کو دشمنوں نے  
فاسد کیا۔ ایک تو عمرو عاص (رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ) نے معویہ کو مشورہ دیا تھا جنگِ صفین  
میں کہ معویہ نیز و نیز بلند کئے جائیں  
اور وہ بلند کئے گئے ابنِ فرات نے خوارج  
کا مسئلہ تحکیمِ اسکی بدولت پیدا ہوا  
جو قیامت تک رہیگا۔

دوسرے مغیرہ بن شعبہ (صحابی دوست  
خلیفہ دوم) جو معویہ کی طرف سے  
عاملِ کوفہ تھا۔ معویہ نے اسکو مغرول  
کیا اور لکھا کہ تو حکومتِ کوفہ پر غرل  
ہو کر میرے پاس چلا آ۔ مغیرہ نے کچھ  
دیر لگائی اور بعد اس کے معاویہ کے پاس  
گیا تو معویہ نے پوچھا کیوں دیر لگائی  
اس نے کہا میں ایک امر تم کے سامان  
اور رہیہ میں تھا معویہ نے پوچھا وہ کیا  
کہا بمعیتِ نیز و نیز بعد تیرے۔ کہا  
بھڑکیا کہا میں معویہ نے کہا تو اچھا  
بجھ رہی تھی کہ یہ حال ہو کر چلا جا جب  
مغیرہ وہاں سے نکلا اور لوگوں نے

پوچھا تو کہا میں نے مغیرہ سے پیر و کوفتہ لائے و غزوات کے ایسے رکابوں میں  
ڈال دیا جو جس سے قیامت تک نہ نکلے گا۔ کہا حسن بصری نے کہ خلافتِ ظالمین  
کا سلسلہ اسی وقت سے قائم ہوا اگر یہ ہوتا تو قیامت تک امرِ خلافتِ نیز و نیز ہوتا

ہوتا رہتا۔

اس روایت سے بھی ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ نبض امام حسن بصری آخری ضیاد کے بانی ہی دو صحابی ہیں ایک عمر و عاص دوسرا مغیرہ جو خود کہہ رہا ہے میں نے مغویہ کے پیر و نکو ایسی ضلالت کے رکابوں میں ڈالا ہے جس سے قیامت تک نہ نکلے۔  
بکھر حریف ہر آن صحابہ پرستوں پر جو مغویہ کی نجات کے قائل ہیں۔

ہوت مغویہ۔ پھر حال اسکے بعد جو جو سامان بیعت یزید کے مغویہ نے کئے ہیں اسکے ذکر کی یہاں ضرورت نہیں مگر اس قدر اتفاقی امر ہے کہ او آخر جب سند میں مغویہ مر اور یزید خلیفہ ہوا جس نے اپنے عامل مدینہ کو خط لکھا کہ تمام قوم سے میری بیعت لے

بیعت یزید۔ اُس خط کو امام ابن قتیبہ نے کتاب الامامہ و السیاسة میں پورے طور سے نقل کیا ہے جس کا آخری حصہ ہے۔

لیکن اول من بیایعک من قومنا  
واهلنا الحسین وعبد الله بن عمر  
وعبد الله بن عباس وعبد الله  
بن زبیر وعبد الله بن جعفر  
و یحلفون علی ذلك بمجمیع الایمان  
اللانمة و یحلفون بصدقہ الاموال  
غیر عشرہا و حرۃ رقیقہ مرد  
طلاق نسائهم بالثبات الوفاء  
بما یعطون من بیعتهم و لا قوۃ  
الا بالله والسلام ص ۳۲ مطبوعہ

یعنی چاہئے کہ پہلا وہ شخص جو میری بیعت  
تیرے ہاتھوں پر کرے میرے قوم و قبیلہ  
سے حسین ہوں اور عبد اللہ بن عمر  
اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ  
بن زبیر اور عبد اللہ بن جعفر اور  
کریں اُس پر ساتھ کل قسموں کے جو لازم ہو  
اور اس کا حلف کریں کہ اگر مخالفت کریں  
تو مال ان کا صدقہ قرار پائے اور جتنے  
غلام اور لونڈی ہیں وہ سب آزاد  
ہو جائیں۔ اور انکی عورتوں کو طلاق ہو  
اگر اس بیعت پر وفاء کریں۔

یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ آیا خدا و رسول نے اس قسم کی بیعت اور حلف کو  
کبھی جائز کیا تھا جو کوئی مسلمان اسے قبول کرتا؟ کیا خلفائے ثلاثہ نے اسی طرح

سے بیعت لی تھی جو کوئی مسلمان قبول کرتا۔

اگر غور کرو تو غلامی اس سے ہزار درجہ بہتر جو جیسے نہ یہ قسم ہو نہ عہد و پیمان۔ پھر  
کیونکر ممکن تھا کہ کوئی باغیر مسلمان ایسا حلف کرنا اور ایسی قسم کھانا جسکے بعد  
اسکو سید پر حاکم اختیار نہیں رہتا کہ جس قسم کا چاہے یہ ظلم کرے یا کفر و فسق و مکر بیعت  
کرے نہ وہ الامیجور ہو کہ ایک کلمہ زبان سے نہیں نکال سکتا  
چونکہ اہل سنت کو بتعلم خلفاء ایک خاص طور کی خلش اہل بیت اطہار سے ہو لہذا یہ دھڑک  
کہہ دیتے ہیں کہ آخر جناب امیر نے خلفائے ثلاثہ کی بیعت ازراہ تقیہ کی تھی اور جناب  
امام حسن نے معاویہ کی۔ پھر جناب امام حسین نے بھی کیوں نہ اُسی طرح زید کی بیعت  
کر لی جو اس مصیبت میں مبتلا ہوئے

جیسکے مطلب یہ ہوئے کہ جس طرح جناب امام حسن درجہ امامت میں مساوی تھے  
جناب امیر اور امام حسن کے۔ اسی طرح زید بھی مساوی تھا خلفائے ثلاثہ کا۔ اگر ہر  
اہل سنت راضی ہیں اور خلفاء کو ہمسر زید مانتے ہیں تو بھی جناب امام حسین کی بیعت  
نہ کرنے کی وجہ ظاہر ہو کہ خلفائے ثلاثہ کی بیعت کا طریقہ یہ نہ تھا جس طرح زید سے  
بیعت لینا چاہی کہ ہر شخص سے خط غلامی لکھو اما تھا پھر کیونکر ممکن تھا کہ کوئی سچا  
مسلمان اسکا اقرار کرتا چنانکہ فرزند رسول اسکا اقرار کرے حالانکہ خود بیعت  
جناب امیر و امام حسن محل نظر ہو کہ سید پر حاکم ثابت نہیں ہو سکتے کہ انحضرات نے  
صرف نزاع سیف و سنان کو مصلحت اسلام ترک کیا تھا۔

یہی وجہ ہے کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے اکثر فرمایا لا اقر انکم عید  
یعنی یہ ممکن نہیں کہ ہم وہ اقرار کریں جو غلامی کا اقرار ہوتا ہے۔

ہاں بعض ہم انرا یہ زید سے یہ مضمون نہ کرنا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام  
نے عمر بن سعد سے فرمایا تھا کہ ہماری تین خواہشیں ہیں سے ایک خواہش قبول کر  
ایک یہ کہ ہمارے چھوڑ دو کہ جہاں سے ہم آئے ہیں وہیں چلے جائیں۔ دوسری یہ کہ  
ہم زید کے پاس واپس جا کر سمجھا جائیگا۔ تیسری یہ کہ کسی سرحدی مقام پر پہنچ

بھیجو کہ کبھی ایک مجاہدین فی سبیل اللہ سے ہو جائیگی مگر خود علی اہل سنت  
نے آخر اسکی تصریح کر دی نہ غلط ہو مگر امام نے یہ نہیں فرمایا نہ تاریخ کامل  
میں جو قیل بل قال کہ اختاروا فی واحد من ثلاث امان  
ارجع الی المکان الذی اقبلت منه واما ان اغتیب یدی فی ید یزید  
بن معاویہ میری فیما بینی و بینہ رایہ۔ واما ان تسیر الی ای نغیر من  
انوار المسلمین سنتہ و اکون رجلا من اہلہ فی ما لہم و علی ما  
علیہم و قد روی عن عقبہ بن سمعان انہ قال حجبت ین من  
المدینہ الی مکہ الی العراق و لم افارقہ حتی قتل و سمعت جمیع  
مخاطباتہ الناس الی یوم قتله فواللہ ما اعطاہم ما یتذکرونہ الناس  
من انہ یضع یدہ فی ید یزید ولا ان یسر و الی نغیر من تغورات المسلمین  
ولکنہ قال دعونی ارجع الی المکان الذی اقبلت منه او دعونی  
اذہب فی ہذہ الارض العریضہ حتی ننظر الی ما یصل الیہ امرنا  
فلم یفعلوا صفحہ ۲ جلد ۲ تاریخ کامل مطبوعہ مصر۔

یعنی کہا گیا ہو کہ جناب امام حسینؑ نے عمر سعد سے فرمایا تھا یا تمہکو جانے دو جہاں  
سے آئے ہیں وہاں چلے جائیں۔ یا یزید کے پاس لیجلو کہ جو راے ہوگی اسے عمل  
کیا جائیگا۔ یا یہ کہ تغور مسلمین کی طرف جانے دو۔ عقبہ بن سمعان راوی ہے کہ  
میں حضرت کے ساتھ کفادینہ سے مکہ تک اور مکہ سے کربلا تک اور زحید ہوا  
اُس وقت تک کہ حضرت شہید ہوئے اور حضرت کے کل خطبہ نکویں نے سنا جو آخر  
لوگوں سے فرمایا روز قتل تک مگر کبھی یہ کلمہ نہ فرمایا جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
نے کبھی کہا ہو کہ تمکو یزید کے پاس لیجلو یا تغور مسلمین کی طرف جانے دو۔ بلکہ  
حضرت یہ فرماتے تھے کیا تو تمکو جانے دو اپنے وطن کی طرف یا چھوڑ دو کہ ہم اس  
زمین پر کہیں چلے جائیں کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے امرنا اس مگر کسی نے نہ مانا،  
اسی واقعہ سے سمجھ سکتے ہیں کہ طرفداران یزید نے کس کس طرح جکی باتیں بنائی



میں کہ حضرت سے اسکا اقرار کر ایں کہ کسی طرح جو آپ نے بیعت یزید کا اقرار کیا تھا جو ایک محال امر ہے۔

جناب امام حسینؑ کا ثبات قدم اور استقلال اس امر پر کہ اس بیعت یزیدی کو آپ بالکل ناجائز سمجھتے تھے۔ ایسا یقینی اور بدیہی ہے کہ خود عمر بن سعد نے اسکو بیان کیا کہ یہ نامکمل ہے چنانچہ جب شمر ملعون نامہ ابن زیاد لایا تو عمر بن سعد نے کہا جیسا کہ تاریخ کامل میں ہے فلما اتى شمر بكتاب ابن زياد الى عمر قال له مالك ويلك فبسم الله ما جيت به والله اتى لاظنك انت نذيره ان تقبل ما كنت كتبت اليه به افسدت علينا امرنا رجونا ان يصلح والله لا يستسلم المحسنين ابداد الله ان نفس ابيه لبشر جنب فقال له شمر ما انت صانع قال اتوفى ذاك وتمض اليه عشيهِ الخسيس للفتح مضمين من المحرم ص ۲۳۳ جلد ۴

کہ جب شمر خط ابن زیاد لایا تو عمر سعد نے کہا واے ہوتجھ پر یہ کیا کیا تو نے بھکو تو امید تھی کہ اصلاح ہو جائیگی مگر معلوم ہوتا ہے تو ہی نے ابن زیاد کو اس رے سے برگشتہ کیا۔ قسم خدا کی امام حسینؑ ہرگز اطاعت اُسکی نہ قبول کریں گے۔ اُنکے باب کا نفس اُنکے پہلوؤں میں موجود ہے شمر نے چوجھا پھر تر کیا ارادہ پُرسے کہا ہم روٹیں گے ہم جہانک سمجھتے ہیں ذاکرین چونکہ اس پہلو پر نہیں نظر کرتے اسلئے بے تاہل اس روایت کو پڑھ دیتے ہیں کہ حضرت اُسے تین باتوں میں سے ایک کی خواہش کی تھی مگر اُسے بھی اُسے نہ منظور کیا حالانکہ دراصل شان حسینؑ اس بہت ارفع ہے کہ کبھی آپ اسکا اقرار کرتے کہ بھکو یزید کے پاس لے چلو یا کسی سرحد پر نکل جانے دو کیونکہ مقصود امام ہر فعل سے تمام حجت ہو کہ لوگو کو معلوم ہو یہ بالکل امر باطل ہے اور مخالف اسلام۔

بیعت یزید ایک ایسی کھلی ہوئی ذلت اسلام تھی کہ ہر شخص جو کچھ بھی نور اسلام رکھتا تھا اسے ناجائز اور ناروا جانتا تھا چنانچہ جب ابن عباس کو بیعت

کے لئے چلے۔ تو حاضرین جلسہ نے بھی اعتراض کیا چنانچہ کتاب الامارۃ المسیاء  
ابن قتیبہ میں ص ۳۲۱

جاء رسول خالد فقال يقول لك الامير لا بد لك ان تاتينا قال فان  
كان لا بد فلا بد مما لا بد منه يا نواز اهل ثيابي ثم قال وما تفعلكم اينان  
رجل ان جلس ثم يضركم قال فقلت له اتبايع يزيد وهو  
يشرب الخمر ويلهو بالقيان ويستهنر بالفواحش قال هذان  
ما قلت لكم وكم بعدة من ات ممن يشرب الخمر وهو شر من شاربها  
انتم الى بيعة سراخ اما والله اني لا بناكم وانا اعلم انكم فاعلون  
ما انتم فاعلون حتى يصلب مصلوب قرش بكة يعني عبد الله بن الزبير  
يعني خالد بن حكيم امير مكة كافر ستاده ابن عباس کے پاس آیا اور کہا کہ امیر کہتا ہے  
ضرور ہے تمھارا آنا ہمارے پاس ابن عباس نے کہا اگر ضرور ہے تو ضرور ہو گا  
وہ بھی جو ضرور ہے اسی نواز (نام ہے لونڈی کا) لا میر کیڑہ۔ پھر کہا کیا فائدہ تمکو  
ایسے شخص کے بچانے سے کہ اگر وہ بیٹھ رہے تو تمکو کوئی ضرر نہ پہنچائے۔

راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کیا تم نیک کی بیعت کرو گے حالانکہ وہ شارب الخمر  
ہے اور زنا کار۔ اور فواحش کو علانیہ کرتا ہے۔ ابن عباس چپ رہو وہ باتیں  
کیا ہوئیں جو میں نے بیان کی تھیں تم سے کہ کتنے لوگ اسکے بعد ایسے خلیفہ ہو گئے  
جو شارب الخمر ہو گئے اور بدتر ہو گئے شارب الخمر سے۔ اور تم انکی بیعت میں جلدی کرنے  
والے ہو یہاں تک کہ سولی دیا جائے مصلوب قریش یعنی عبد اللہ بن الزبير  
دیکھئے حضرت ابن عباس نایب میں آنکھیں جا چکی ہیں کوئی کام نہیں کر سکتے  
کہہ رہے ہیں کہ ہم لگ کر مخالفت بھی کریں تو تمکو کوئی ضرر نہ ہو گا مگر کس طرح مجبور کئے  
جاتے ہیں بیعت پر۔ اس پر بھی لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ کیونکر آپ ایسے شخص کی  
بیعت کرتے ہیں جو شارب الخمر اور بدکار ہے پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام حسین  
حالت موجودہ میں دیدہ و دانستہ حرمت اسلام کو ضائع کرتے اور نیک کی بیعت

کر لیتے جس سے ہمیشہ کو اسلام تباہ و برباد ہو جاتا۔

اگر حضرات اہل سنت یہ سمجھا کہ زبانی طرفداری صحابہ کا دم بھرتے ہیں اسے کبھی طرفدار ہوتے تو اس واسطے جانسوز کہ بابائیں انکی ہمدردی جناب امام حسین علیہ السلام کے ساتھ زیادہ ہوتی کیونکہ خود امام حسینؑ صحابی رسول بھی ہیں اور بنی قرآن فرزند رسول بھی ہیں لہذا وہ حضرت زیادہ سخی حمایت و طرفداری تھے۔ مگر اہل سنت صرف زبانی دعوے محبت صحابہ کرتے ہیں اور اصلی محبت ان کی شیخیں سے ہو اور انکے طرفدار بنے۔ لہذا جناب امام حسین علیہ السلام سے بھی مخالفت ہو کیونکہ حضرت نے اُس بیعت کی مخالفت کی تھی جسکے موجب اور بانی شیخین تھے۔

ہم صرف اسی ایک واقعہ پر نہیں اکتفا کرتے بلکہ آئندہ چکر تباہی کے کتنے صحابہ اہل سنت نے بھی دی ہی کیا جو آج امام حسین علیہ السلام نے مردانہ وار کام کیا کہ حجت خدا کو تمام کیا اور اسلام کو بلند نام کیا۔ فرق ہو تو اس قدر کہ صحابہ نے اہل بیت رسول کا ساتھ چھوڑ دیا جس سے وہ بائیں بیکسی گو مارے گئے مگر اسلام کا نام روشن کر کے۔ اور صحابہ نے جو بیزیدی مخالفت کی تو ذاتی اعتراض کو شامل کر کے۔ لہذا خدا نے یہ انتقام ترک رفاقت امام امیر وہ بلا نازل کی کہ ذلیل موت سے مارے بھی گئے اور عذاب خدا سے تاقیامت نجات نہ پائی گئے۔ اس وجہ سے اہل سنت کو بھی کسی طرح کی ہمدردی ان سے نہیں ہو۔ (باقی آئندہ)

## تخم حیرت۔ اہل حدیث

اتحاد ملتہ تو معلوم ہو جس سے خاندان رسالت تباہ کیا گیا۔ اور اسلام کی جگہ لفاق نے رواج پایا جسے مدعیان اسلام۔ اسلام کہتے ہیں۔ اب اس اتحاد کا اختلاف دیکھئے کہ بھو اے آریہ کریمہ فاغرینا بینہم العداۃ

والبغضاء خدا نے کس طرح ان یہود ان امت میں اختلاف ڈالا کہ کبھی اتحاد ہونے والا نہیں۔

عمر فاروق کا باپ منکر شہادت امام حسین علیہ السلام ہے۔ ہمکو اس سے بحث معہ فرزند جنتم۔ علمائے اہل سنت نے جہاں جہاں خوب انکی خبر لی۔ مگر انکی خبر یہ ہے کہ وہ خبری نہ ہو بلکہ دنیا مانتی ہے۔ صلح کل پالیسی والے اخبار کبھی خاموش ہے نہ وطن کو جوش آیا نہ پیہ اخبار کو نہ البشیر کہ مسلمانوں سے اس الزام کو دفع کریں کہ اولاد نبی کو قتل بھی کرتے ہیں اور تیرہ سو برس بعد انکا کرتے ہیں ہمکو ان جھگڑوں سے مطلب نہیں۔ مگر حال میں دو سنی اخبار نویسوں نے بھی اپنے عمر فاروق کے باب کو دھمکا یا ہے مگر کس کس حد اور جہ میں شرماتے شرماتے خود طرز لدا انکی کہہ رہی ہے۔ گس دباؤ سے کس مجبوری سے یہ چند جملے لکھ رہے ہیں۔

تعم لکھنؤ جو اٹکا قدیم لکھنؤ ہے اس طرح گہر ریز ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مرزا حیرت صاحب نے انکار شہادت سے شیعہ دنیا میں ہل چل مچادی کجک کوئی جواب شنائی شائع نہیں ہوا۔ مگر اہل علم جانتے ہیں کہ اس انکار سے یا ایسی شہادت کے پیش نہ ہونے سے جو مشروط الشرائط مقررہ و مفروضہ مرزا صاحب اصل واقعہ غلط نہیں ہو سکتا باقی تعم نے جو کام کیا ہے اسکی شان ہی دوسری مؤلفہ سے اس تحریر سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ عمر فاروق کا باپ اور تعم لکھنؤ ایک ہی تھیلی کے چٹے بٹے ہیں فرق پر تو صرف شان کا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ شیعہ دنیا میں ہل چل پڑ گئی کیونکہ قاتل منکر شہادت بھی ہے مگر اہل علم کے نزدیک اس انکار کو کوئی وقعت نہیں نہ یہ واقعہ غلط ہو سکتا ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عمر فاروق کے باپ اپنے اس قدیمی ذرا خواہ کو کیا سزا دیتے ہیں کیونکہ اس تحریر نے صرف یہی نہیں کیا کہ واقعہ شہادت کو ثابت اور صحیح کا ملکہ انکی کی تحریر و نگار جابلانہ تا اب کیونکہ اسخوں نے لکھا ہے ”اہل علم جانتے ہیں جسے لازمی نتیجہ ہے“

کہ مرزا کی تحریریں جاہلانہ ہیں۔

دوسرا مخالف مرزا اڈیٹر المحدث ہے جو رقمطراز ہے ”ہمارے اجاب میں مختلف جانبوں کی طرف متوجہ کرتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ دہلی کے مرزا حیرت کی تردید کرو جو کہتا ہے کہ امام حسین علیہ السلام کی شہادت نہیں ہوئی۔ کوئی کہتا ہے کہ شیعوں کی طرف متوجہ کرو جو ایسے ہیں اور ویسے ہیں حقیقت میں یہ انکا کہنا بجا ہے کیونکہ المحدث اسی لئے ہے کہ سب معاذین قرآن و مخالفین حدیث خیر الانام کے جوابات دے مگر بات اصل یہ ہے کہ مرزا حیرت کا قصہ تو بہت مختصر ہے انہوں نے ایک دفعہ علما کو مباحثہ کے لئے دعوت دی تھی اور چند ایک علماء مباحثہ کے لئے تجویز کئے تھے جنہیں سے لاہور کو پہنچنے انتخاب کر کے بذریعہ اخبار منظور دی لکھ دی تھی کہ لاہور آن کر بحث کر لو مگر حیرت صاحب نے ہلکے وفانہ کی اس سے بعد انہوں نے اپنا تمام رخ شیعوں کی طرف پھیر لیا اسلئے ان سے کسی بڑی لمبی چوڑی بحث کی ضرورت نہ رہی۔ باقی رہا شیعوں سے روئے سخن۔ سو اسکی وجہ یہ ہے کہ شیعوں کے رسالوں میں ممتاز رسالے اسوقت اصلاح اور شیعہ ہیں جنکی حالت زار خدا کو معلوم ہے کہ کس قدر قابل اصلاح ہیں۔ ان سچاؤ و نکو اتنی بھی خبر نہیں کہ مناظرہ اور مباحثہ کسکا نام ہے وہ تو سوائے یہودہ گالیوں اور بدزبانوں اور دل آزاریوں کے کچھ جانتے ہی نہیں۔ مثال کے لئے اصلاح کی تحریر ”نبوت یزید“ کے متعلق قابل ملاحظہ ہو جسکو وہ محض اہل سنت کا دل دکھانے کے لئے نہایت ہی دلخراش طریق سے بار بار لکھتا ہے کہ یزید سنیوں کا نبی ہے کبھی یزیدی امت لکھتا ہے کبھی کچھ نام رکھتا ہے کبھی کچھ حالاکہ المحدث میں اسکا جواب مفصل دیا گیا ہے کہ یہ تمھارا محض کذب اور زور ہے۔ اسلئے ایسے قابل اصلاح کو ہم نے مدت سے لئے حلال پر چھوڑ رکھا ہے مگر وہ یکم شوال۔

اب دیکھنا یہ ہے عمر فاروق کا باپ اپنے ان امتیوں کی کیا خبر لیتا ہے۔ کیونکہ دونوں اخبار کے اڈیٹر آتش حسد سے اس وجہ سے کباب ہو رہے ہیں کہ مرزا نے انکا

شہادت کر کے لاکھوں روپیہ کا سرمایہ فراہم کر لیا اور یہ سب منہ مٹکے رہ گئے۔  
 ہم آخر میں اس قدر یہ کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ”گوشت خوردان مسک“  
 کا شالحمحاب ثلثہ ایک امر کا فیصلہ کر لیتے تو خوب ہوتا۔ میاں الحدیث نے چونکہ  
 قسم کھالی ہو کہ اخبار میں بکیر کذب و دروغ۔ جھوٹے کبھی سچ نہ لکھینگے حالانکہ  
 فخریہ بیان کرتے ہیں کہ ہر حال میں وہ لوگوں سے سچ بولے مٹی قسم لیتے ہیں۔ لہذا  
 انکے جواب کی ضرورت نہیں۔ مثال کے لئے اسی مسئلہ نبوت یزید کو لیتے، جس سے  
 وہ انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ انکے جواب کا جواب الجواب بعنوان ”ٹھیکہ داران یزید“  
 اصلاح جلد ۱ میں کس وضاحت سے دیا گیا اور نہ صرف یہ ثابت کیا گیا  
 کہ بصریح انکے امام اعظم ابن تیمیہ کے مشائخ اہل سنت نبوت یزید کے قائل  
 تھے۔ بلکہ بصریح علامہ اسمعانی ایک فرقہ کا فرقہ یزید یہ نام ہوتا۔ اور علما  
 اہل سنت کا آیات قرآنی کو جس میں لفظ یزید موجود ہو نشان یزید دار دہونا نہایت  
 توضیح سے ثابت کیا گیا مگر یہ آج تک یہی کہے جاتے ہیں کہ یہ کذب و زور ہو۔  
 یہ بیان بھی کس قدر انتراؤں سے مملو ہو۔ ”اسلئے ایسے قابل اصلاح کو ہم نے مدت  
 اپنے حال پر چھوڑ رکھا ہے“، کیونکہ اسکے معنی تو یہ ہیں کہ اہل حدیث۔ اصلاح کا جواب  
 نہیں دیتا۔ حالانکہ ناظرین اصلاح کو بخوبی معلوم ہو کہ کتنے مباحث میں الحدیث  
 نے اصلاح سے تعرض کیا اور جب جواب قاطع ملا تو پھر ایسا دم دبا کر بھاگا  
 کہ بکھر جواب الجواب کی قدرت نہ ہوئی۔ ایسی حالت میں یہ کہنا ”ہم نے مدت سے اپنے  
 حال پر چھوڑ رکھا ہے“، کس درجہ لغو اور غلط ہو۔

الحدیث کو کم سے کم یہ لازم ہو کہ اگر وہ مذہب حق نہیں قبول کرتا تو اتنا کام  
 ضرور کرے کہ بمقابلہ اصلاح جھوٹے نہ بولا کرے جو علامات نفاق سے ہے  
 اور یہ فرقہ بصریح علماے اخاف اس صفت سے موصوف ہو۔  
 سننے اصلاح جلد ۱ میں انکی یہ دعوت قبول کی تھی کہ از روئے قرآن و  
 عقل انہے مباحثہ کیا جائے جس پر یہ بھی عرض کیا تھا کہ براہ مہربانی پہلے وہ

اپنا ایک سکہ میں بھی معتبر قرآن ہونا ثابت کریں۔ پھر کسی مسئلہ کو اپنے مسئلہ مخصوصہ سے قرآن سے ثابت کریں مگر جب تک میں چشمِ براه ہی رہا اور انہوں نے ایسا فرار کیا کہ ایک عرصہ گزرا اور انہوں نے ایسے عہد نہ کیا۔  
یادِ فاخود نہیو در عالم یا مگر بیچکس و فانیو  
ادب

## تاج شہادت

(منقول از آقاب مہدی)

یہ تو دنیا میں ایک سے ایک زیادہ پارسا ہر ایک سے ایک زیادہ خدا ترس اور متقی ہو کو فسادِ ایسا فساد ہو جس کا جواب نہ ہو کو نسی ایسی مصیبت ہو جس سے بڑھ کر اور سخت مصیبتیں نہ موجود ہوں مگر حسینؑ کا قصہ بھی عجیب فساد ہو۔ سچ پوچھو تو اپنی وضع میں لائانی ہو خدا کی نشانی ہو دنیا میں راہِ راست کا ایک جھنڈا ہو جس کے پھر رہے کی چھاؤں میں بھٹکے ہوئے دم لیتے ہیں اعتبار کی ایک مضبوط لوہے کی لاٹھ ہو جو راستہ بھولے ہوئے کو منزل مقصود کا اشارہ کرتی ہو کون ہو جو واقعہ کی سرگزشت سے واقف نہ ہو حسین سے کہا گیا۔ یا مذہب اسلام چھوڑو۔ شراب خواری اختیار کرو دنیا کے عیب کو ٹوٹا سمجھو۔ یا جان سے ہاتھ دھو۔ تمہارا سر تیغِ بیدرغ ہو گا۔ حسینؑ نبی کا نواسا تھا خدا کا سچا بندہ تھا ایک نہ مانی آخر لڑائی تھی۔ میدان کارزار گرم ہوا۔ ایک طرف حسین اور اُسے اکبرؑ عزیز و اقربا دوست احباب جمع تھے یا ان کی بیٹیاں یہیں تھیں دوسری طرف فوجِ سیاہ بادل کی طرح چھائی ہوئی تھی حسین کو تین دن بھوکا پیاسا رکھا۔ اُن کے عزیز و اقربا اور شیر خوار معصوم بچے ان کے سب سے آبِ شمشیر لایا پھر انکو خود کو بھی ذبح کیا۔ اکتفا اسپر نہ کی انکے بعد اُن کی ذریت کو بھی گرفتار نہ و محن کیا مدقوں قید خانوں میں رکھا

یہی کی بنا پر سزا کو سربازا رہے رہا پھر یا سب کچھ ہوا مگر حسین اپنے ارادے سے  
 نہ پھرتے۔ لوگ کہتے ہیں حسین نے اسلام کو زندہ رکھنے کی خاطر سر دیا ہم کہتے ہیں  
 حسین نے دنیا میں سچائی کا جھنڈا لگا دیا۔ اس فسانے نے ثابت کر دیا کہ جو لوگ  
 نیکی کے راستے پر چلتے ہیں وہ حیات بے ثبات کی پرواہ نہیں کرتے۔ اُن کے نزدیک  
 مساوی ہو خواہ وہ تخت زبرجدی پر ہوں یا تو وہ خاک پر بیٹھے ہوں کسی مجلس کی  
 بادشاہی میں ہوں یا کسی جنگ میں جھوٹے میں ہوں اُن کو ہر وقت خدا حاضر و  
 ناظر معلوم ہوتا ہوا اُن کی غفلت کے پردے دور ہو جاتے ہیں انھیں ہر رنگ میں  
 اسی کا جلوہ دکھائی دیتا ہر گھر میں اسی کی پو آتی ہے۔ وہ جانتے ہیں دنیا میں  
 شیطانی زندگی بسر کرنے سے موت بڑا درجہ بہتر ہے موت حیات کیا چیز ہے  
 لوگ اندھے ہیں جو حیات کو مہمات سے افضل جانتے ہیں سب خدا کا علیل ہو  
 راستی کی رستی ہاتھ سے چھوٹے۔ خواہ درے لگیں نیک لوگوں کے نزدیک مساوی  
 میں خواہ اُن کے سر پر ہیرے کا تاج ہو یا خود اُن کا سر نیزے پر ہو خواہ وہ کسی کے  
 آقا ہوں یا خود کسی ظالم کے سامنے زنجیر میں بندھے کھڑے ہوں حسین کے  
 فسانے نے ثابت کر دیا کہ دنیا کی خاطر کیا کیا کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں حسین کے  
 قاتل جانتے تھے کہ حسین بنی کا نواسا ہوا حکام رسول کا پابند ہو خود قاتل  
 اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے حسین کو ذبح کرتے جاتے تھے اور محمد رسول اللہ  
 کہتے جاتے تھے جو لوگ دنیا میں سچائی کا جھنڈا لگانے کھڑے ہوتے ہیں انکو  
 سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنی حیات سے ہاتھ دھو چکے اپنے آپکو مرد و نہیں شریک  
 کہ چکے خواہ وہ کیسے ہی بے قصور ہوں مگر ان کے خون سے ہاتھ لال کئے جائیں  
 گے۔ کوئی ایسا ستم نہیں ہر جوان پر نہ ٹوٹے گا زنجیر ان اور نیزے کی الٹی ہر  
 وقت لنگے واسطے تیار رہے گی۔

حسین کے فسانے نے یہ بھی ثابت کر دیا کہ کتنی ہی دقتیں ہوں آخر میں  
 فتح نیکی کی ہوگی راستی کے سبب سے خود حسین کو کیا بچھل ملا سوار بج و عقب



اور کیا مانتا تھا یا انتہائی کہ شرارتی اس وقت معلوم ہوتا ہوگا کہ سچائی کا نتیجہ کیا  
 میں رنج و محن ہو گا اب ملاحظہ فرمائے اس حیل میں کہ جس کو خاص اس درجے کے  
 آدمیوں نے قابل دار سمجھا اب کیا سمجھا جاتا ہو کہ وہ اس آدمی اس متبرک شخص  
 کو فرشتہ رحمت مانتے ہیں ہزاروں ملکوں میں ان کا نام صبح و شام لیا جاتا  
 ہو لاکھوں گمراہ ان کے نام سے ہدایت پاتے ہیں شکستہ دل یہ نام سن کر  
 فرحان و شادان ہو جاتا ہو کچھ جتنا کہ دنیا میں سچائی تیر ہی نہیں سکتی جانت ہو  
 دنیا ذات پاک نے بنائی ہو جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ دنیا میں مکاری کام دیتی ہو وہ خدا  
 کو الزام دیتے ہیں کہ اُس نے ایسی دنیا بنائی جہاں سچائی ذلیل و خوار رہتی ہو  
 گو یا خود صالح قدرت کو جھوٹا اور دغا باز ٹھہراتے ہیں مانا کہ راست باز کو  
 تکلیفیں ہوں یہ تکلیفیں بھی امتحان ہیں امتحان اسلئے لیا جاتا ہو کہ لوگوں پر  
 ثبات ہو جائے کہ راہ راست کی ہدایت کرنا والا خود کہا تک اسے راہ راست  
 سمجھتا ہو جو چیز میں پیاری ہوگی اس کے لئے ہم تکلیفیں اٹھانے کو تیار ہوں گے  
 خدا کی بھیجی ہوئی مصیبتیں لوگوں پر یہ ثابت کر دیتا ہیں کہ راستی سے تا دم حیات  
 کبھی منہ نہ موڑا جائے پھر یہ ہدایت کرنے والے کا کوئی پیرو کیوں ہو اس سے لوگ  
 ہمدردی کیوں کریں؟ اسلئے نیک لوگوں پر مصیبتیں بھیجی جاتی ہیں کون دنیا میں  
 ایسا سنگدل ہوگا جو کسی ستم دیدہ کی جلی ہوئی آہ کے ساتھ ہی خود بھی نہ جھڑپ  
 کسکا ایسا پتھر کا دل ہوگا کہ کسی بے گناہ کے دُشمن سے لگے ہوئے دیکھے اور افسوس  
 نہ پہلے خلقت کو ہدایت کرنے والے کی طرف مائل کرنے کیلئے لوگوں کو کھاس سے  
 ہمدردی کرنے کے لئے۔ عالم کو اس کا پیرو کرنے کے لئے راست باز حقیقی پیادوں  
 راہ راست کے پیرو کا طرح طرح کی مصیبتوں سے امتحان لیتا ہو تا جہاں ہدایت  
 پناہ ہو دشمن کو اپنے قتل پر آمادہ کرنا ہو شہید کو دوسری دنیا میں اس کا صلہ  
 ملتا ہو رنج و تعب کے بدلے راحت و آرام ہو تا ہو۔ دشمنوں کے بدلے خود  
 کرنے والے ملتے ہیں بیانی کے عوض پر دے اٹھ جاتے ہیں اور دنیا کی

الحق و حقیقت معلوم ہو جاتی ہے۔ کانٹوں کے تاج کے بدلے نور کا تاج سر پہ  
ہوتا ہے اور رحمت یزدانی شریک حال ہوتی ہے۔

اور یہ شہادت دنیا والوں کو بے چین کر دیتی ہے لوگوں کی آنکھیں کھل جاتی ہیں  
معلوم ہوتا ہے عالم بالا کا نظارہ ہوا جس وقت قاتل سینے پر سوار ہوتا ہے  
اسے خیال ہوتا ہے کہ خنجر برائے کی چمک سے شاید اب بھی یہ ڈر جائے قاتل  
بھی جانتا ہے کہ اس وقت تک ڈرانے و ڈھمکانے کو یہ محض بائیں سمجھتا تھا۔ اب جب  
سنگاک قاتل کو سینے پر سوار دیکھے گا اپنی موت کا پیغام سامنے دیکھے گا۔ اجل کے

فرشتہ کو خنجر کی دھار میں چھپا ہوا پائے گا۔ ممکن ہے اپنی ہٹ سے ہٹ جائے۔

مگر کھتہ کے پیچے بندوں کو وہ قاتل فرشتہ رحمت معلوم ہوتا ہے۔ ان کا بڑا دوست

ہوتا ہے انھیں خدا سے ملتا ہے خنجر برائے کی دھار میں جلوہ حق دکھاتا ہے ہر چمک

سے اُسی کا نور ٹپکتا ہے خنجر کی رگڑ میں شہد کا مزا آتا ہے جب قاتل اپنا کام کر چکا ہو

اس وقت وہ پریشان ہوتا ہے اپنے کئے پر پشیمان ہوتا ہے۔ دل میں کہتا ہے یہ کیا ہوا میں

کیا سمجھتا تھا یہ کیا دیکھا اپنا سر دھتتا ہے بیگناہ کے خون سے اپنے آپ کو بری کرتا ہے

دل میں تو بہ کرتا ہے خدا سے معافی مانگتا ہے خود قاتل ہی مقتول کا پیر و ہوتا ہے خون

جو شہید کی گردن سے اُلتا ہوا کرتا ہے زمین کو ہلا دیتا ہے آسمان پر سناتا آجاتا ہے

پرندے سکتے کے عالم میں جہاں رہتے ہیں کے وہیں رہ جاتے ہیں اور اپنی چھین

آسمان کی طرف بلند کر کے فریاد کرتے ہیں غو غوار اور وحشی درندے حیران و شہد

جہاںوں کی طرف سکتے ہیں ماہیاں دریا اُچھل اُچھل کر ریت پر تر پتی ہیں۔ سمندر

کا پانی ٹھیر جاتا ہے سورج اور چاند کو گہن لگ جاتا ہے وہی خون جو شہید کی گردن

سے گرم گرم اُلتا ہوا نکلتا ہے وہی خون لوگوں کے دلوں میں جوش مارتا ہے اور دنیا

والے آہ کر کے کھڑے ہو جاتے ہیں ظالم سے بدلا لیتے ہیں مظلوم کا مزار بناتے

ہیں اسکی تربت پر پھول چڑھاتے ہیں اسکی قبر پر شاک حسرت بہاتے ہیں اور

ملو سوسے کے عالم میں اسکا جھنڈا عالم میں پھیلاتے ہیں یا پہلے وہ ایک شخص

بے یار و مددگار چنچتا تھا اور کوئی نہ سنتا تھا یا اب ہزاروں آدمی اسکی نصیحتیں  
لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں لوگ اس شہید ظلم کی باتوں کو وحی سمجھتے ہیں اسکے  
قولوں کو سونے کے حرفوں میں لکھ کر دیواروں میں لٹکاتے ہیں اسکے دیبا کی تمنا  
میں اسکے مزار کی زیارت کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ایسا فعال کہ بھی کسی  
آدمی سے نہیں ہو سکتے ہوں ہو یہ تو خود خدا انسان کی ہدایت کے لئے جسم پاک  
میں ظاہر ہوا تھا صدیوں لوگ اس برگزیدہ حق کی پیروی کرتے ہیں اور اس شہید  
کا کام دنیا میں ابد الابد تک جاری رہتا ہو۔ لوگ کہتے ہیں وہ شہید ہوا ہم کہتے  
ہیں وہ زندہ جاوید ہو گیا ہم اسی کو زندہ جانتے ہیں جو ہم پر کچھ اثر کر سکا مثلاً اسکی  
آواز ہمارے کانوں تک پہنچے اسکی صورت اس میں دکھائی دے۔ وہ خود کسی کام  
میں مصروف ہو۔ ہم کہتے ہیں شہید کا اثر کس کان تک نہیں پہنچتا اپنی زندگی میں  
وہ دوچار کو بتا سکتا ہر مرنے کے بعد ہزاروں آدمی اسکی باتیں سنتے ہیں اور متا  
ہوتے ہیں کسی زندہ آدمی کی بات کا ایسا اثر نہیں ہوتا ہر جیسے شہید کی سنی ہوئی  
باتوں کا اثر ہوتا ہر اسکی صورت ہر وقت راستبانا آدمی کے سامنے رہتی ہو آئینہ  
دل میں ہر وقت وہ صورت زیادہ دکھائی دیتی ہو اور دنیا میں ہمیشہ اسکا کام جاری  
رہتا ہو یہ غلط ہے کہ وہ مر گیا بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اسکی عمر بہت بڑھ گئی اس کی  
قوتیں زیادہ ہو گئیں۔ پہلے وہ ایک دوا دمیوں کو نصیحتیں کر سکتا تھا اب  
اسکی آواز تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ شہید نے وفات نہیں پائی بلکہ حیات  
ابدی حاصل کی۔

دنیا میں کامیابی کا یہی راز ہے اگر تم واقعی سچے ہو اور اپنے خیالات کی اشاعت  
کرنا چاہتے ہو تو پہلے اپنی سیانی ثابت کر دو اور خدا سے دعا کرو کہ وہ تم مصیبتیں  
نازل کرے تمہیں بھوکا سلائے تمہیں نہ کا بھراے لوگ تمہیں تھوہاریں کوئی غم  
تمہیں اپنے پاس نہ ٹھکانے کوئی تم سے بات نہ کرے جدھر سے گزر دو لوگ بکارس و دنیا  
جاتا ہو جو کام کرو لوگ کہیں دیوانہ ہو جانور بھی تمہیں دیکھ کر تمہاری طرف سے

لیکس کیڑے مکوڑے تمھیں نک اگر تم چاہتے ہو کہ لوگ تمھاری طرف مائل ہوں  
 خدا سے دعا کرو تمھیں ڈرے لیکن تمھیں قید خانہ میں بھیجا جائے سچائی کا جھنڈا  
 بہت بھاری پر بڑی مشکل سے سنبھل سکتا ہو اگر تم چاہتے ہو کہ تمھاری طرح لوگوں کے  
 دلوں میں بھی راستی کے لئے جوش پیدا ہو تو تم اپنا خون بہاؤ خدا سے التجا کرو کہ تمھیں  
 شہادت نصیب ہو سچا خون جو تمھارے جسم سے نکلے گا لوگوں کے سر پر چڑھ کر بولے گا  
 لوگوں کے دل ہلا دیگا پھر انہیں وہ جوش پیدا ہوگا اگر تم چاہتے ہو کہ دنیا میں تمھارے  
 خیالات پھیلیں تو راستی کے لئے جان دو بعد مردن روح جو تمھارے جسم سے  
 نکلیگی لوگوں کے جسم میں داخل ہوگی لوگوں کو معلوم ہوگا ہم میں نئی روح خدا ہے  
 پھونکنی یہ سمجھ لو کہ دنیا میں حق ظاہر کرنا مشکل ہو جب تک تم خود عیش و آرام  
 میں پڑے رہو گے کوئی بات نہ سنے گا جب تک تم معمولی آدمیوں میں غار ہو گے  
 کوئی تمھیں نہ دیکھے گا لوگوں کی آنکھ ہمیشہ کسی اونچی چیز پر پڑے گی تمھیں لوگ  
 اس وقت دیکھیں جس وقت تم سوئی پر چڑھو گے اور تمھارا سر لوک نیرہ پر ہو گا  
 تمھیں لوگ اس وقت سنیں گے جب تمھارے کانوں میں نہیں ٹھوکی جائیں گی۔  
 لوگ تمھاری اس وقت مدد کریں گے جب تمھارے ماتھے پانوں کاٹ کر کتوں کو کھلا  
 جائیں گے تمھارے سر پر اس وقت تاج کامیابی رکھیں گے جب تمھارے سر پر  
 کانٹوں کا تاج دیکھ لیں گے تمھارے پاؤں اس وقت چومیں گے جب تمھارے  
 پاؤں چھلنی ہو جائیں گے تلوں میں آبلے پڑ جائیں گے جھانٹا لینگے کانٹے کھائے  
 جائیں گے لوگ تمھیں اس وقت پوجیں گے جب تم نہ رہو گے اور جب وہ دیکھ لیں گے  
 کہ انکی عزت کرنے سے تم مغرور نہیں ہو جاتے راہ راست بڑی کٹھن ہو ذرا  
 ہوشیار ہو کر قدم اٹھانا۔

## سائنس اور اسلام

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اِلَّا اِلٰهُ الْوَاحِدُ

## العزیز الحکیم

ظاہر مطلب تو اس آیت کا صرف اسبقدر ہے کہ تمام وہ چیزیں جو زمین و آسمان میں ہیں تسبیح و تقدیس خداوند عالم میں مشغول ہیں اور بس۔

قدما مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں صد ہا صفحہ رنگ دے دی ہیں لیکن یہ کل بزرگان دین اصل مطلب اور اہم تر مسائل آیت مذکورہ تک نہیں پہنچے کسی عالم نے تو اس پر دریا بہا دیا ہے کہ آیا یہ ممکن بھی ہے اور اگر تو صرف ذی روح کے تسبیح پر زور دیا گیا ہے اور غیر ذی روح کے متعلق صرف قدرت الہی کی طرف رجوع کر کے قلم روک لیا ہے۔ بعض مفسرین نے جن کے جز لکھے ہیں اور اس پر بحث

کی ہے کہ بنی نوع کو ذی روح کی تسبیح کے ادراک کے کیا ذرائع ہیں اور بعض نے عجیب و غریب دلائل روح کے بقا کے پیش کر کے تسبیح کے مسئلہ کو بالکل نا تمام چھوڑا ہے چند کم تر مفسرین نے اپنے کل دلائل کو اعتقاد کے سانچے میں محال کر نہایت عام فہم کر دکھایا ہے۔ نہایت ہی قلیل جماعت علماء سابق نے روح کے مسئلہ کو عمدہ طریقہ اور عالمانہ تحقیق سے لکھا ہے اور طول طویل بحث اس آیت کے متعلق

کیا ہے جس کا نتیجہ صرف اسبقدر نکلتا ہے کہ انسان کو دیگر ذی روح کی تسبیح کا ادراک محال نہیں ہے البتہ دشوار ہے۔ اس سلسلہ میں سرسید احمد خاں کا نام ہمارے اکثر احباب کو ناپسندیدہ ہو گا لیکن ہم کو صرف اسی قدر کہنا ہے کہ اس زبردست مصنف نے جواب تہ خاک ہو چکا ہے اپنی ایک نایاب کتاب میں اسی آیت پر عقلی دلائل پیش کئے ہیں اور ایک موقع پر سائنس کا ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "کائنات کا سلسلہ بھی عجیب ہو نیچر (یعنی خداوند عالم) نے

ہر شے میں ایک ایسی روح پھونک رکھی ہے جسے فنا نہیں اور اسی کو اس (خداوند حلیل) نے تسبیح فرمایا ہے ورنہ واقعہ سے اسکو کوئی تعلق نہیں ہے میں اس اصول کے آخر فقرہ سے مستفق نہیں ہوں اور انشاء اللہ نتیجہ پر پہنچوں گی یہ واضح ہو جاوے گا کہ اسکو بالکل واقعہ سے تعلق ہے۔

حال کے مفسرین نے بھی صرف ایک پہلو پر اس آیت کے بحث کی ہے اور جو  
سہل تر ہو اور وہ بھی اجتہادی طریقہ سے۔ ان حضرات نے ذی الراجح کا تسبیح  
کو اپنی ہی اصطلاح میں تسبیح قرار دے لیا ہے اور کوئی پرند انکی نظر میں حق  
مسئلہ کا انفرہ بلند کرتا ہے کوئی کھوکھو کی صدا سے اسی خالق کو دوسرا الفاظ  
میں یاد کرتا ہے کوئی اسکی مدح میں نغمہ سرائی کرتا ہے کوئی اس آیت کی  
تلاوت میں یوں مشغول ہے کہ

صبح کو طائران خوش الحان پڑھتے ہیں "کل من علیہا فان"

لیکن یہ سب قیاسی امور میں کوئی آواز یا ثبوت کو نہیں پہنچ سکتی ہے۔  
اسی قیاسی بنا پر ایک جدید مفسر نے جسکی تفسیر کسب قدر مقبولیت عام کا  
درجہ رکھتی ہے سارونکی چمک بادلوں کی اجتماع بجلی کی کردک وغیرہ وغیرہ  
اشارہ فکلی کو تسبیح قرار دیا ہے۔ اور وہ دلائل عقلی میرے خیال میں کسی حقیق  
کی نظر میں قابل قدر نہیں کہہ جاسکتے۔ حال کا واقعہ ہے کہ مجھ سے ایک  
فرنگی محل کے (لکھنؤ) خفی عالم سے زیارت کا شرف حاصل ہوا تو انہوں  
نے مجھ سے قرآن شریف کے متعلق چند سوال کئے اشارہ گفتگو میں میں نے  
مدوح سے اس آیت کے مطلب بحیثیت ایک طالب علم کے دریافت کیا۔ اس پر  
بڑی رود و قدح مولانا نے دیگر علما کی فرمائی اور مجھے انھیں تعظیوں سے اپنا  
معتقد کرنا چاہا جنکو اوپر گزارش کر چکا ہوں میں نے انکے جواب میں عرض کیا کہ اگر  
آپ مجھے اسکا ثبوت دیدیں کہ ریل گاڑی اللہ اکبر کا انفرہ نہیں بلند کرتی ہے  
اور کوئی اور لفظ سے اس خالق حقیقی کو یاد کرتی ہے تو میں آپ کے ان کل  
ایسے قیاسی دلائل کو صحیح مانگا اس آیت کو سمجھ جاؤنگا۔ اس پر مولانا بہت بر  
افروختہ ہوئے اور

یہ ظاہر ہے کہ گھڑی کی آواز پر اعتقاد کرنا ہر شخص کا حسن ظن ہے یا منطق کا  
چمکتا ہوا دغ و غن چڑھکا اسکو حقیقی عبادت دکھا دینا ان خاص طبیعتوں کی

تیری، لیکن کسی ذی فہم کو درجہ قبولیت پر مجبور نہیں کر سکتی البتہ ایسی سینہ  
ذوری مکرور طبیعت کو اپنا مطیع کر لے گی۔

ادب کے بیان سے معلوم ہو گا کہ اب تک جو کچھ لکھا گیا وہ اول اصول سے  
درست نہ تھا۔ اس آیت کے صریح دو بڑے حصہ قابل غور ہیں۔ ایک تو وہ حصہ  
مخلوق جسکو ہم لوگ اپنی اصطلاح میں ذی روح سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسرا  
حصہ غیر ذی روح۔ قیاس جب تک کہ کسی دلیل کا ماخذ نہ ہو وہ بذاتہ کوئی شے  
نہیں ہے۔ اس بنا پر حصہ اول کے متعلق زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہے  
اسلئے کہ یہ مسلم ہے کہ وہ کل مخلوق جنہیں نقل و حرکت کی طاقت خداوند عالم نے  
عطا فرمائی ہے اور جسکا مشاہدہ عام طور سے قوت بشری کرتی جو ان میں لطیف  
جو ہر موجود ہے جسکو ہم روح کہتے ہیں اور چونکہ یہ علت اسکی واقع ہوئی ہو کہ وہ  
عبادت باری میں مشغول رہے اسلئے یہ بہت قرین قیاس ہے کہ کل ذی روح اسکی  
تسبیح و تقدیس میں مشغول ہے اور میں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ہم کو ہر موقع پر عقائد  
سے مفر نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ہم مسلمان ہو کر اس پر ضرور ایمان رکھتے ہیں کہ یہ آیت  
کلام باری ہے۔ قطع نظر اسکے حکام اور یہ بھی اسکے قابل ہوتے جاتے ہیں کہ خداوند  
عالم نے ضرور ہر شے کو عبادت کے لئے خلق فرمایا ہے اور **ذی الدن** کی  
یادگار اب صرف ایک ٹوٹا سا مقبرہ باقی رہ گیا ہے۔ عظیم الشان حصہ جو اس  
آیہ کا ہے وہ غیر ذی روح کی تسبیح ہے۔ اس حصہ میں ظاہر اتویہ معلوم ہوتا ہے  
کہ اسکا لقب درست دیا گیا ہے لیکن حقیقت میں خداوند عالم نے کوئی شے  
ایسی خلق نہیں فرمائی ہے جسکو ہم درست طور سے غیر ذی روح سے یاد کر سکیں  
اب اس دعوے کے ثبوت کے لئے تھوڑے انتظار کی ضرورت ہوگی۔  
اس مقام پر یہ چونکہ یہ لازم آتا ہے کہ پہلے روح کی حقیقت بیان کی جاوے اور  
مختلف مذہب پر تفصیل سے بحث کی جاوے لیکن یہ بہت طویل ہو گا اور  
شاید ہمارے لئے ناظرین اسے متحمل نہ ہوں اسلئے میں اسکو قلم انداز کرتا

ہوں اور ایک مجمل طریقہ سے اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

## روح

روح کے متعلق حکما قدیم میں بہت اختلاف ہے اور ان میں دو فرقہ پیدا ہو گئے ایک طبعیین میں جن میں جالینوس و فیثاغورس وغیرہ شامل ہیں اور جن کا یہ مذہب ہے کہ روح خود کوئی جداگانہ شے نہیں ہے بلکہ مختلف ترکیب عناصر سے جو ایک خاص مزاج پیدا کرتے ہیں اور جبکہ اثر سے مختلف صورتیں اور حرکات وقوع میں آتے ہیں اس کا نام روح ہے چنانچہ ارسطو انولوجیا میں لکھتا ہے (مطبوعہ یورپ صفحہ ۴۰)

،، فان اصحاب فیثاغورس وصفوا النفس فقالوا انها ابتلا الاجرام کالاتیلاف الکائن فی اوتار العود“ (فیثاغورس کے پیرو اس بات کے قائل ہیں کہ روح ترکیب عناصر کو کہتے ہیں جو مثل عود (باجے کا نام ہے) کے تاروں کی طرح سے ہے) - باقی آئندہ - معدوم ہستی نما سید محمد نوہروی۔

سائنس - جون ۱۹۰۶ء میں امریکہ کے ایک فلسفی نے برقی قوت سے پانی کے صاف کرینیکا طریقہ ایجاد کیا ہے۔ اس کے امتحان ہوئے اور اس طریقہ کو پوری کامیابی ہوئی۔ امید ہے کہ سرکار ہند بہت جلد اس جدید طریقہ کو عمل میں لا کر رعایا ہند کی جسمانی صحت میں ترقی دے گی۔

برلن کا دوسری اگست ۱۹۰۶ء کا تار ہے۔ کہ پروفیسر کوڈن (جرمن کا باشندہ) نے اپنی کوشش میں پوری کامیابی حاصل کی۔ اس کی کوشش مدت سے تھی کہ تار برقی کے ذریعہ سے تصویر (عکس) کھینچے چنانچہ ۲ اگست ۱۹۰۶ء کو ہیونینچر میں ایک مقام سے دوسرے مقام پر شہنشاہ جرمن کی تصویر بجنسہ بذریعہ تار برقی چند منٹ میں اوتار لیگی اور ... میل کے فاصلہ تک کوئی دشواری معلوم نہیں ہوتی ہے سید محمد نوہروی



## اصلاح کی پالیسی

رسالہ اصلاح کے متعلق مختلف طور پر مختلف خیالات اور وضع کے لوگوں نے بحثیں کیں ہیں۔ ہذا اس رسالہ کی شروع سے اس امر پر کبھی گنجی تھی کہ اصل اسلام میں جو شہادتیں سے دینی اور دنیاوی کمزوریاں اور نقائص پیدا ہو گئے ہیں انکی اور نیز قوم کی عام سوشل اور اخلاقی امور میں رستی اور اصلاح کیجاوے۔ یہ ظاہر ہے کہ مجرد اصلاح دنیاوی امور میں بدرجہ کامل نہیں ہو سکتی جب تک کہ روحانی اصلاح اُسکے ساتھ کافی طور پر نہ ہو کہ مذہب اسلام اصلاح روحانی اور جسمانی دونوں کے لئے آیا ہوا اور دونوں میں اعتدالی ترقی اور اصلاح کی ضرورت ہے۔

رسالہ اصلاح نے اس نہایت ضروری اور مہتم بالشان کام کا بیڑا اٹھایا اور جہاں تک اُسے جو سکا اپنی امکانی خدمت میں کوئی دقیقہ اُسے فرو گذاشت نہیں کیا۔ اول اول اس سال سے مسلمانوں کے ہر دو فریق شیعہ اور سنی کے دہ افراد جو اپنے آپکو بادی النظر میں معتدل اور صلح کل ظاہر کرنا پسند کرتے ہیں بہت خوش رہے اور کبھی کسی نے اُسکی شکایت نہیں کی لیکن اصلاح جس غرض اور غایت کے لئے وجود میں آیا تھا اُن مقاصد کی انجام دہی میں اُسکو سعی اور مناسب عمل کرنا ناگزیر تھا۔ اُسے جب یہ دیکھا کہ اکثر مفسد اور فتنہ پرداز انسان اور نفاق کے معلم حقیقی اسلام کے نورانی چہرہ کو بجا الزامات اور ہفتوات کے گرد غبار سے آلودہ کرنا چاہتے ہیں، تب بلا خیال کوہ لائیم کے علانیہ اپنی توجہ کو اُن کے افسدہ اور اہل راء بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف پھیرا۔

یہی اُسکا ایسا گناہ کبیرہ تھا کہ ہمارے معتدل اور صلح پسند حضرات اُسکے مخالف بن گئے۔ بعض صاحبوں نے تو یہ راے دی کہ اصلاح کا بالکل بند ہو جانا ہی بہتر ہے۔ بعض کی یہ راے ہوئی کہ مخالفین کے اکراموں اور حیلوں اور اسلام کی توہین اور تذلیل کو سرد مہری کے ساتھ سن لیا جاوے۔

اسلام آنکھوں کے سامنے ذبح ہو اور اصلاح خاموش بیٹھ ہو اور دیکھتا ہے مسلمان اپنے پاک عقیدہ سے برگشتہ ہو کر فضائل اور نگرانی کے عمیق گڑھے میں گرتے جاویں اور وہ راہبر اصلاح حسرت کی نگاہوں سے دیکھتے ہوئے انکی واجب الرحم حالت زار پر کلمہ افسوس تک زبان سے نکالے۔

دوسری طرف قوم و مذہب کے سچے فدائی اور ہمدرد اس بات کی دل سے تیار کہتے ہیں کہ وہ شریعت بیضا اور ملت حقہ جسکو انکے اسلاف قدسیہ نے انتہائی نظام اور صعوبتیں جھیلنے پر بھی اسکے حقیقی تحفظ اور نگہداشت سے منہ نہیں پھڑا اور اپنی عزیز جانیں تک اسپر نثار کرنا گوارہ کر لیں وہ اب اس زمانہ آزادی اور امن میں جبکہ تفسیق کی بیڑیاں اسکے پاؤں سے نکل چکی ہیں معراج ترقی پر فائز ہو کر محسوس خلاف ہو۔ وہ ہمدرد پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ ایسا اہم اور سخت ذمہ داری کا کام اصلاح کے ذریعہ سے یقینی طور پر انجام پاسکتا ہو اور اصلاح کو یہ تمام قومی اور ملی اور دینی خدمتیں اپنے ذمہ لینا چاہئیں۔

اصلاح پر الزام لگایا جاتا ہے کہ اس میں عامیانہ اور شتعال آمیز تحریریں کچھ عرصہ تک لگی ہیں اور بعض اوقات باہم شیعہ و سنی کے خاصیت اور منافرت کی ہدایت کیجاتی ہے ایک خوش فہم نو تعلیم یافتہ بزرگ جو اپنے آپکو کل قوم کا لیڈر اور رہنما مرنیکہ مجتہد العصر منوانے کی فکر میں غلطاں اور پیچاں رہتے ہیں ایسے قومی اور مذہبی مسائل کی نسبت یہ کہہ دیتے ہیں کہ انکا اصلی مقصد یہ ہے کہ وہ مذہب کی آڑ میں ایک گہری پولیسکل چال سے کام لیکر اول اول مذہب کے نام سے شیعوں کو سنیوں سے علیحدہ کر لیں اور انجام کار اس اشتعال کو ترقی دیکر آنکھوں کا گرس سے ملا دیں۔

وہی مجتہد العصر ایک دوسرے موقع پر جہاں انکار و بے سخن یا خصوصاً اصلاح کی طرف پایا جاتا ہے اس بات کی شکایت کرتے ہیں کہ فحش مضامین دوسروں کی کتب فقہ سے نکال کر مناظرہ کے نام سے شائع کئے جاتے ہیں۔ عصر جدید کے ایک لائق مضمون نگار اصلاح پر دیوبند کرتے ہوئے

اُسکے منزل اور انحطاط کی وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ اُسکا طرزِ تحریر معتدل اور عام پسند نہیں ہے بلکہ عامیانہ اور نفرت انگیز ہے۔ غرض صلح پسندی کے نمائشی حامیوں نے اصلاح کی موجودہ پالیسی کو ملک کے تباہ کن اور تفرقہ انداز اخبار و رسائل کا ہم پیکہ اور ہم اثر قرار دیا ہے۔

ایسے متضاد خیالات کے ہوتے ہوئے جو سادہ لوح اور زود عقائد مسلمانوں میں اس اکیلے مذہبی اور قومی یگژین کے مختلف مفہوم پیدا کر نیکا اندیشہ دلاتے ہیں، رفعِ اشتباہ اور اُسکے حسن و قبح کی تشخیص کے لئے میں اس رسالہ کے اصلی اور واقعی حالت پر ایک سرسری نظر ڈالنا مناسب سمجھتا ہوں۔ اسی ذیل میں میں یہ بھی دیکھاؤنگا کہ معترضین کی کتہ چینیوں کیسے ہمک صحیح ہیں۔ مفروضہ عیوب و نقائص بصورتِ موجود ہونے کے کیونکر دور کئے جاسکتے ہیں اور آخر یہ کہ اگر قوم کی دینی اور دنیاوی ضرورتیں بغیر اس کے بوجہ حسن پوری نہیں ہو سکتی ہیں تو اُسکے بقا اور استحکام کے لئے کیا تدابیر اختیار کرنا چاہئیں۔

جس سال سے اس قومی صحیفہ کی ولادت ہوئی ہے جو غالباً ۱۳۱۵ ہجری تھا میں کہہ سکتا ہوں کہ اسی سال سے برابر اُسکے پرچوں کو بالاشتعال رہا بالآخر اُم دیکھنے کی محکومت حاصل ہوتی رہتی ہے۔ اور جہاں تک معلوم ہوا اُسکا اصلی مقصد شروع سے حمایتِ اسلام اور نصیحتِ مسلمین ہے جس کی اہمیت اور شدید ضرورت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اگر مذہبی تحقیقات جسکی بنا علمِ کلام پر ہے اور جسپر اصلاح میں زیادہ زور دیا جاتا ہے داخل اُس بد تہذیبی کے ہے جسکو ہمارے صلح پسند حضرات نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں تو میری سمجھ میں یہ سخت غلطی ایسے معترضوں کی ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ مضامینِ مناظرہ اور کلام کا شائع ہونا دوسرے فرقوں کی ناراضی کا باعث ہوتا ہے۔ لیکن انھوں نے کہ مناظرہ اور کلام کو ہم معنی مفسدہ کا قرار دیا ہے۔ مسلمانوں کے عقائد اور خیالات، عادات اور فضائل

عبادات اور معاملات کی اصلاح میں ایک مصلح برگز کامیاب نہیں ہو سکتا تاوقتیکہ وہ اپنے قول کو قرآن و سنت سے سچا اور مدلل کر کے نہ دکھاوے۔ اگر ایسی ہدایت کو سنکر مسلمان کانوں میں انگلیاں دے لیں تو یہ خود انھیں کی شومی قسمت اور تقصیر کا سبب ہوگا کہ وہ مذہبی علمی تحقیقات اور دلائل سے اس درجہ متنفر ہیں حالانکہ ہر مسئلہ کی حقیقت اور عدم حقیقت کا معیار آیہ قرآنی ”قل ما توہدناکم ان کنتم صادقیں“ کے رو سے دلائل اور براہین پر رکھا گیا ہو۔ اگر وہ مسلح پسند یہ چاہتے ہیں کہ اصلاح محض انکی ناراضی کے خوف سے نا واجب تالیف قلوب کے لئے دانستہ انکی غلطی اور بکروچی دکھکر انکی اندرونی اور بیرونی اصلاح سے چشم پوشی کر لے اور کلمہ حق اپنی زبان پر نہ لاوے تو نہایت قابل افسوس امر ہے۔

حق ضرور رکھنا ہوتا ہے اور ایک سچا محسن اور مصلح بغیر کسی اشد موانع کے اعلا کلمۃ اللہ سے باز نہیں آ سکتا۔

رہا یہ امر کہ ایسا لہجہ اور طریقہ تحریر اختیار نہ کیا جادے جو باعث ناخوشی دیگر فرق اسلامیہ کا ہو میں کہتا ہوں کہ جو طبائع اپنے آبائی عقائد یا خیالات کے خلاف کوئی بات سننا پسند نہیں کرتی ہیں وہ کسی حالت میں ایسے مضامین سے خوش نہیں رہ سکتیں جن سے انکے ان پیشہ تہی اور آبائی خیالات کی تردید ہوتی ہو جس میں انھوں نے نشو و نما پائی ہو اور جن سے انکو قلباً محبت ہو چاہے وہ کیسے ہی ملائم اور متین پیرایہ میں کیوں نہ ہوں ہر شخص اسکا تجربہ کر سکتا ہے۔

با اینہم میں نے جہاں تک مجلدات اصلاح کا مطالعہ کیا آج تک کوئی ایسی تحریر ذی علم اڈیٹر کے قلم سے نکلی ہوئی میری نظر سے نہیں گزری جس پر خلاف واقع اور عامیانہ یا بیجا اشتعال انگیز کا اطلاق ہو سکتا ہو بلکہ ہر شخص ان مضامین کو دیکھ کر بے تامل یہ کہہ سکتا ہے کہ اصلاح نے اس دس برس کے عرصہ میں قوم کی جیسی بے لوث اور سچی خدمت کی ہے اور مسلمانوں کی دینی اور دنیاوی

بہبود کے لئے جیسے بے مثل اور عالمانہ محققانہ مضامین سے بدترین اطوار اور اخلاق و خیالات کے چھوڑنے اور دین حق کی تبلیغ بطریق احسن کرنے کے لئے ہمدردانہ جدوجہد کی ہر اور ایک عالم اس سے مستفیض ہو رہا ہو اسکی نظیر ہندوستان کے کسی اسلامی رسالہ یا اخبار میں ڈھونڈنے سے نہیں مل سکتی۔ اُن سچی اور خالص خدمتوں کی ناقدری میرے نزدیک کفرانِ نعمت ہے۔

اسی کے ساتھ میں اس بات کا اچھی اعتراف کرتا ہوں کہ دو تین سال سے جب کہ بعض اشعار امت نے ائمہ اطہار کی نسبت علانیہ کلمات نامنرا اور خشن لکھنا شروع کئے ہیں اور اُن برگزیدہ خاصانِ خدا پر چھوٹے اتہامات اور حملوں کے ذریعہ سے عوام کو صراطِ مستقیم سے بہکانے اور اسلامی دنیا میں ضلالت و مراء ہی پھیلانے کا ارادہ کیا ہو اُسی عرصہ سے اصلاح میں بیشک اُن حملوں کے اندفاع اور اظہارِ حقیقت اور ضعفائے امت کے تحفظ کے لئے ایسے مضامین بھی شائع ہوئے ہیں جنکا لہجہ اور طرزِ تحریر باقتضائے بشریت اصلاح کی پالیسی کے فی الجملہ خلاف ہو گیا ہو اگرچہ اکثر اُن میں سے دو ستر مضامین نگاروں کے ہیں اور اڈیٹر کا اُن سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

اُن مضامین نگاروں کو نہایت صبر و تحمل کے ساتھ جواب لکھنا چاہئے تھا یہ ضرور ہو کہ ابتدا ایسی تحریر و نکی اصلاح کی طرف سے نہیں ہوئی اور بانی اور محرک اُن تحریروں کے بے شبہ وہ قسود پر داز نواصب ہیں جو سینوں کے بھیشت میں بزدلانہ اور منافقانہ حملے کر رہے ہیں اور اُنکا اندفاع بھی ایسی حالت میں جبکہ عام طور پر عوام غلط فہمی اور سوء اعتقادی اور اشتعال پھیلنے کا اندیشہ ہو نہایت ضروری بلکہ میرے خیال میں حد و جواب سے بھی تجاوز ہے۔ لیکن یکطرفہ فیصلہ کرنا ہمارے ہمدردوں کا میں ضرور کہوں گا کہ دانائی اور عاقبت اندیشی کے بالکل خلاف ہے۔ کوئی مرض خارجی علاجوں سے زائل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اولاً اسکے اصلی اسباب اور علل کا کافی طور پر استیصال نہ کیا جاوے۔ اگر مہذب تعلیم یافتہ

حضرات یہ خواہش کرتے ہیں کہ کسی دوسرے فرقہ اسلام کے مذہبی عقائد اور خیالات پر کوئی حملہ نہ کیا جاوے تو یہ بدون اس کے نہیں ہو سکتا کہ سب سے پہلے روک تھام فرقہ مخالف کے اُن اشتعال آمیز حملوں کی کیا دے جو درحقیقت اصلاح کو مجبور کر کے اُسکی روش کو کلون انداز پر پاداش سنگ ست کا مصداق بنا رہے ہیں۔

کیا اصلاح کا بالکل سکوت کرنا درانحالیکہ صاحبانِ تعلیم اور اُنکے پاک مذہب کا چار و نظرف سے اعتراضوں اور حملوں کی بوجھار اور بھرمار پور ہی ہو یہ نتیجہ پیدا نہ کر سکا کہ وہ ناواقف لوگ جو تعلیم کی اُس حد تک نہیں پہونچے ہیں، نواصب کے مفتریانہ اور گمراہ کن پھندوں میں پھنس کر شاہراہ ہدایت سے بھٹک جاویں گے؟ میں نہایت افسوس سے دیکھتا ہوں کہ اصلاح کی حالت بالکل اس شعر کے حساب پر ہے اگر نیم کہنا بنیاد چاہے ست و گر خاموش بشنم گناہ ست

یہ نا صبیبت اور عداوت اہل بیت رسول کی جو مسلمانوں میں بڑھتی جاتی ہے اور جسکے بانی مہمانی و مفسد خاریجیت انگیز اخبار لکھنو اور دہلی کے ہیں، اگر ابھی سے اُسپر توجہ نہ کی گئی تو اُسکا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ دو فرقوں شیعہ و سنی میں علانیہ جنگ، جدال اور مذموم جوش پھیل کر ایک دوسرے کا دشمن جانی ہو جاوے گا اور آخر کار تمدنی اور معاشرتی معاملات میں وہ بھاری رخنہ پڑے گا جسکی روک تھام فریقین کے لیڈروں کے قابو اور اختیار سے باہر ہوگی۔

کیا جدید تعلیم یافتہ حضرات اہل سنت میں، یا علی گڑھ کے ڈپلومہ یافتہ صلح کل کے شیعہ اُنہوں میں، یا ندوۃ العلماء کے اتحاد و اتفاق بکارنے والے قوم کے خدائیوں میں، یا فرقہ گلی محل کے نیک نفس علموں اور سچی محبت کا دم بھرنیوالوں اور اتباعِ تقلید کا سچا دعویٰ کرنے والوں میں کوئی ذمی عیوش اور بصیرت رکھنے والا ایسا نہیں ہو کہ وہ اُن گندہ دہن اخبار و نکی بد زبانوں اور خار جانہ سب شتم کو روکے اور اپنے محب اہل بیت ہونیکا ایک ادنیٰ ثبوت دکھاوے؟ کیا یہ

قیامت خیر بات نہیں ہو کہ جس مغیرہ کی کلہ گئی پر مسلمان فخر کرتے ہیں جس کی شفات کے بھروسہ پر نجات ابدی کے امیدوار ہیں، اُسی رحمۃ للعالمین کے اہل بیت عصمت و طہارت کی شان میں علی الاعلان فحش اور ناسزا الفاظ استعمال کریں۔ ہمارے مشفق ناصح اس بات کو یاد رکھیں کہ اگر واقعی وہ ان مفسدات کے دور کرنے پر کمر بستہ ہیں تو محض اصلاح کو زبرد تو بیع کرنا کوئی نتیجہ دیا نہیں سکا۔ جب تک اسلام پر حملے ہوتے رہیں گے اصلاح ان کے دفعیہ پر مجبور رہے گی۔ البتہ اس روک تھام کی یہ ضرورت ہے کہ اس کام کیلئے ایک عمدہ باقاعدہ کمیٹی خاص شہر لکھنؤ میں دو نو فریق کے معزز اور با اثر علما اور عقلا کی شرکت سے قرار دی جائے اور انکی متفقہ کوشش سے اولاً ایسے مفسدات کی بنا ڈالنے والے اخبار و نئی خبر لکھاوے اور ان کے انسداد کا واقعی انتظام عمل میں آوے۔ اس انتظام کے بعد میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اصلاح خود بخود چسپ ہو جائیگی اور پھر کوئی مضمون اُس میں آپ ایسا نہ پائیں گے جو کسی فریق کی دل آزاری کا باعث ہو ورنہ کسی شیعہ اخبار میں اگر کوئی اشتعال آمیز تحریر شائع ہوگی تو اُس کے بند کرنے کے لئے اُس مجوزہ کمیٹی کو مداخلت کا پورا پورا حق حاصل ہوگا۔ اگر وہ مدعیان اصلاح قوم کے سچے ہی خواہ ہیں تو اس کمیٹی کی تجویز اور انتفا کی فکر کریں اور جلد کریں کہ یہ شورش انگیز فتنے فرو ہوں۔

میں اصلاح کے لائق مضمون نگاروں کی خدمت میں نہایت ادب کے ساتھ اس قدر کہنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپ کو تو مذہب اہل بیت کا نمونہ بیکر ملک اسٹیج پر آنا چاہئے کیا سیرتیں اہل بیت کی آپ کے پیش نظر نہیں ہیں کہ ایسے پرخطر وقت میں جبکہ اسلام معرض زوال میں آکر عدم آباد کو رخصت ہو نیوالا تھا باوجود کافی قدرت اور طاقت ہونے کے اُن حقیقی و ایمان نبوت نے اُسکے احیاء و تحفظ کیلئے کیا تدابیر اختیار کیں؟ کیا یہی دشمن اور دل آزار طریقہ تھا؟ نہیں ہرگز نہیں۔ وہ اور کچھ نہ تھا مگر اخلاق محمدی کا اتباع اور مصلحت وقت پر عمل۔

م حالانکہ تجزیر و تبیین میں کوئی گناہ نہیں ہوتا۔

وہی مصلحت وقت کہ جب تک ابتدائے اسلام میں کافی قوت مسلمانوں کی پیدا نہ ہو گئی، "لکم دینکم دلی دین" پر عمل ہوتا اور جہاد کا حکم نہ آیا۔ وہی اخلاق محمدی بعضوں نے پتھر سے پتھر دو ٹوک بھی مقناطیس اثر سے اپنی طرف جھنجھکیا اور عرب کی سی سرکش اور جاہل قوم جو آج تک کسی کے قابو میں نہ آئی تھی، وہی ہاشمی کے اخلاق حسنہ اور عادات حمیدہ پر قربان ہو گئی۔ پس ہم کو اسی سرچشمہ علم و اخلاق سے سبق لینا چاہیے۔

وہ ذی علم مضمون نگار جو ایسے برگزیدہ مقدسین کے متبع اور پیرو ہونے کی عزت رکھتے ہیں اگر مضمون لکھتے وقت عنان صبر و اختیار کو ہاتھ سے نہ دیں اور تحریر جواب میں صرف اصلی واقعات اور دلائل سے بغیر کسی طنز یا دشمن الفاظ کے کام لیں تو مطلب اس سے بھی حاصل ہو سکتا ہو بلکہ وہ طریقہ ایسا نتیجہ خیز اور موثر ہو گا کہ انصاف پسند اہل سنت ضرور اُس سے کچھ نہ کچھ استفادہ حاصل کرینگے اور عوام اہل سنت کو اُن مہذبانہ محققانہ مضامین سے ظاہر بظاہر مشتعل ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی۔

منظرہ اور علم کلام کا جو بطریق احسن ہود و نو فریق کے تعلیم یافتہ اور مہذب حضرات میں بظاہر کوئی مخالف نہیں معلوم ہوتا۔ گفتگو تو صرف اس میں ہو کہ عامیانہ اور اشتعال آمیز تحریروں کا واقعی سد باب کیا جاوے یہ اشد عاصیہ تعلیم یافتہ حضرات کی بالخصوص رسالہ اصلاح سے صرف اس وجہ سے ہو کہ وہ اُسکو اپنی قوم کا ایک نہایت مقتدر اور قابل قدر پرچہ سمجھتے ہیں اور یہ امر اُنکو نہایت شاق کہہ رہا ہے کہ ایسے مسلم الثبوت عالمانہ پرچہ میں کوئی مضمون خلاف اُسکی شان اور وقعت کے شائع ہو جس سے لوگوں کی نظر میں اُسکی بے وقعتی پیدا ہو جاوے۔

البتہ مسائل فقہ کا کسی فریق کے واجب العظیم اور مستند کتابوں سے نقل کرنا جو بغرض تنقید اور تحقیق کسی مسئلہ فقہ کے ہو غیر مشروع یا خلاف



تہذیب نہیں ہو سکتا۔ جو مسائل کسی فریق کی مسئلہ کتابوں میں سے بجنسہ  
لیکھ اسد لالا بخیر کے جاویں اُسے وہ فریق ناخوش اور بیزار اُسی وقت  
ہو سکتا ہے یا انکو خوش اُسی حالت میں کہہ سکتا ہے جبکہ وہ اپنی مسئلہ کتابوں اور  
اپنے علماء و مجتہدین کے فتاوے کو خوش قرار دیکر اُسے دست بردار ہو جاوے  
اسلئے یہ اعتراض اصلاح پر اُن معترضین کی ناواقفیت کے سبب  
سے ہے جو اصول علم کلام سے کچھ بہرہ نہیں رکھتے ہیں۔

میں اُن بیدار مغز خوش فہموں کی اس رائے سے بھی متفق نہیں  
ہو سکتا ہوں جنہوں نے اپنے ذاتی اجتہاد سے سچائی کے خلاف ایسے  
غریبی رسائل پر ایک سخت اور بے بنیاد الزام ناواقفوں میں ایک سخت  
غلط فہمی پیدا کرنے کی نیت سے لگایا ہے۔ مجھے اسوقت صرف اصلاح  
کی بالیسی اور مضامین سے بحث ہے اور اُسی اعتبار سے اُسکی حقیقی مضموم  
کو دریافت کرنے کے بعد میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اصلاح کا ہرگز  
یہ مقصود نہیں ہے کہ فرقہ اہل سنت سے شیعوں کو علیحدہ کرنے اور باہم دونوں  
کے جابر تعلقات قطع کرنے اور نا اتفاقی اور مخالفت اور عناد پیدا کرنے  
کی ہدایت کیجاوے۔ اور مہنود اور آریہ سماجیوں کے ساتھ نا واجب رد و اسم  
بڑھائے جاویں۔ البتہ اُن کھلے ہوئے نواصب اور خوارج سے جو دہلی اور  
لکھنؤ اور امرت سر کے بعض زیدی مفسدوں کے نام لیوا ہیں اور جنکو حضرات اہل سنت  
خود عام طور پر نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں اور انکو دستمن اہل بیت پیغمبر کا بتلانے  
ہیں، بیشک علیحدگی اور بیزاری اور منافرت کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ درحقیقت  
علانیہ عداوت اہل بیت پیغمبر کی وجہ سے حقیقی اسلام کی مخالفت اور سچ کئی  
میں آریہ سماجیوں سے بھی زیادہ بڑے ہوئے ہیں۔

اُن ایسے منافقین امت سے شیعوں یا دوسرے خالص سنینو کو علیحدہ  
کرنے کی کوشش مانع اور منافی اُس اتحاد شیعہ و سنی کی نہیں ہو سکتی جو شروع

سے اس وقت تک چلا آتا ہو کہ خود حضرات اہل سنت اُن لوگوں سے جو علی مرتضیٰ اور دیگر اہل بیت پیغمبر (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی اہانت اور تذلیل کے درپے ہیں متنفذ اور بیزار ہیں اور انکو اہل سنت والجماعت میں شامل نہیں کرتے ہیں۔

علمائے شیعہ اس قسم کی نہایت کر سکتے ہیں اور نہ کسی ایسے بیجا اشتغال لانے والے کے حامی ہو سکتے ہیں جب کہ وہ خود لا اخوة من المومنین والکافروں کے معاملہ اور ہادی ہیں دیگر فرقہ اسلامیہ سے میل اور محبت کو چھوڑ کر ہنود اور کانگریسی

لیڈروں کے ساتھ برادرانہ میل جول اور اخلاط نہیں ہو سکتا ہو تا وہ تنگ خدا کے کھلے ہوئے حکم سے سرتابی کرنے پر آمادگی نہ کر لیا جادے غیر فرقہ شیعہ اگر ایسا کہے تو نظر اُسکے مذہبی اصول کے یہ امر قابل تعجب نہیں ہو سکتا مگر وہ فرقہ جو تمام تر ماکولات اور مشروبات میں اپنے ہی اسلامی بھائیوں سے لین دین کو ضروری سمجھتا ہو اور غیر مسلمانوں سے ایسے امور میں علیحدگی سے مذہباً مجبور ہو ہو کر ایسی جزا خلاف فتادے اپنے علمائے و مجتہدین کے نہیں کر سکتا۔

ایسی ہی یہ کوشش بھی بعض خواہوں کی قابل مضحکہ ہو کہ گورنمنٹ کو ان مذہبی رسائل اور شیعہ کمیونٹی سے بدظن کیا جاوے۔

برٹش گورنمنٹ کی جیسی کامل اطاعت اور فرمانبرداری طوعاً و کرہاً نہیں بلکہ سچے دل سے جیسی اصلاح کو یلکے ہم مذہب اور ہم خیالوں کو ہونی چاہئے وہ محتاج کسی ثبوت کی نہیں ہو۔ کیا دنیا میں کوئی شخص ایسا بھی ہو جو انتہائے شدائد اور مظالم کیسی تعصب سلطان جو کہ ہاتھوں اٹھانے کے بعد کسی معذرت پسند اور رعایا پرور فرمان روا کے پُر امن و امن میں پناہ لیکر اور اُسکے لا انتہا فیوض و احسانات اور غیر متناہی اشفاق اور اللطاف سے متمتع ہو مستفیض ہو کر اپنے اُس شفیق محسن کی اطاعت اور وفاداری سے کسی وقت میں کچھ گیا ہو بظاہر ولاتوقہ کوئی بد نصیب سے بد نصیب اور اچھلی سے اچھل انسان بھی ایسا نہیں کر سکتا۔

فرد شیعہ کی حالت کیا بلحاظ اسکی گزشتہ ہسٹری کے اور کیا باعتبار اس کے مذہبی عقائد اور اصول کے ہر شخص بتلا سکتا ہو کہ سلطنت برطانیہ کے ساتھ اس کے وفادارانہ خیالات نمائشی نہیں بلکہ حقیقی ہیں۔

**اصلاح پر صریح پیمان** ہو کہ وہ مذہب کی آڑ میں کسی پولیٹیکل خیال سے کام لے رہا ہو جس کے یقین کرنے کے لئے کوئی ثبوت نہیں ہو اور وہ اتہام لگانے والے درحقیقت نفسانیت اور اپنی ذاتی شہرت اور ناموری کے خیال سے ایک قومی اور مقتدر میگزین کی عزت اور وجاہت کم کرتے اور اپنی بے سود کارگزاریوں کے فروغ دینے کے لئے اپنی لغویانہ آواز کو قوم پر غالب کیا جاتے ہیں لیکن وہ خوب یاد رکھیں کہ انکی ایسی نفرت انگیز اور نا واجب کوششوں سے بجائے اسکے کہ اصلاح پر ان کے حسب خواہ کچھ اثر پڑے یا اسکی وقعت اور اشاعت کم ہو کر اعلیٰ کلمۃ اللہ میں کچھ فرق آوے خود انھیں کو قوم ایک ہیکانوالا اور خطرناک پولیٹیشن سمجھنے لگے گی اور ان کے نفرت انداز تحیلات کی کساد بازاری بہت جلد ہو جاوے گی۔

ان معترضین کی مجتہدانہ نکتہ چینیوں اور الزاموں پر نظر کرنے کے بعد میں نہایت ادب کے ساتھ شیعہ بے لک میں عموماً اور فاضل ڈیٹر اصلاح کی خدمت میں خصوصاً صرف دو امور ونگے لئے اپیل پیش کرنا چاہتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ انیر کافی غور اور عمل درآمد بہت جلد شروع کیا جاوے گا۔

(۱) چونکہ یہ امر مسلمہ ہو کہ رسالہ اصلاح مسلمانوں کا سچا بھی خواہ اور شریعت محمدی کا زیر دست حامی اور مددگار ہو اور قوم کو اُس سیر نور اعتماد اور بھروسہ پر اسلئے سب پہلا کام یہ ہونا چاہیے کہ ذی علم ڈیٹر اس کے مضامین کو مفید اور دلاویز بنانے کے لئے اسکا معتد بہ حصہ ائمہ اہلکار کی مبارک سوانح اور پاک تعلیمات میں صرف کریں۔ مذہبی عالمانہ تحقیقات میں اساتذہ قدیم کی نامائے اور قابل قدر تصنیفات کا ترجمہ اور زمانہ حال کے علمائے مجربین خصوصاً

جناب ظہیر الملک والدین خوالکدام ظلہ کے مواعظ حسنہ کا انتخاب ہر شاعت میں درج اصلاح کیا جاوے۔ کل مضامین نگار مذہبی اور اخلاقی مضامین ایسے معتدل اور متین پر راہ میں لکھیں کہ جسکو حضرات اہل سنت بھی دیکھ سکیں اور قلمرو اٹھادیں۔ اور کوئی مذہبی مضمون بغیر منظوری تقدس مآب فخر الحکام ادام ظلہ کے شائع نہ کیا جاوے۔

(۲) دوسرا امر یہ ہو کہ موجودہ انتظام دفتر کا ہرگز ایسی اطمینانی حالت میں نہیں ہو کہ جس سے کافی امید رسالہ کے استحکام اور بروقت اشاعت کی جاسکے اور زیادہ افسوسناک امر یہ ہو کہ پچھلے عرصہ میں قوم کی ناقدری اور بے توجہی کی وجہ سے دفتر کو ناقابل برداشت خسارہ اٹھانا پڑا اور اب تک اسکی تلافی نہ ہو سکی۔

رسالہ الشمس جو اسی دفتر سے شائع ہوتا ہوا اور جوانی جدید عالمی تحقیقات کے لحاظ سے ایک عظیم النظیر اور عظیم الشان تصنیف ہوا اسکی اشاعت بھی افسوس ہو کہ سالی بھرتے یا قاعدہ نہیں ہو سکی۔ محض اسوجہ سے کہ کوئی مستقل سرمایہ نہیں ہو۔

اس اہم ضرورت کے پورا کرنے کے لئے سید محمد صاحب بی۔ اے نے حال میں ایک تقریر پیش کی ہے کہ دفتر اصلاح کے مصارف اور نیز خریداری مشین کے لئے ایک بڈا گارڈ فنڈ بنام اصلاح فنڈ کھولا جاوے اور اسکے لئے قواعد اور ضوابط تجویز کئے گئے ہیں۔ لیکن ایسا فنڈ اگر کوئی کھولا جاوے تو اسکا چلنا اور ترقی پا کر قائم رہنا تجربہ نہایت دشوار بلکہ قریب غیر ممکن کے ہو جیسا کہ خود فاضل اڈیٹر نے اپنی رائے برسر تجویز کے ظاہر فرمائی ہے اور یہی رائے میرے نزدیک نہایت انسب اور ضروری ہو کہ ایک ایجنسی بنام ”اصلاح پرنٹنگ پبلیشنگ کمپنی“ سر دست دس ہزار روپیہ کے سرمایہ سے کھولی جاوے۔

وس ہزار کے حصص کا ہوتا ہونا اگر کم سے کم دس روپیہ کا حصہ لکھا جاوے  
 کوئی بڑی بات نہیں ہر البتہ ہمدردان قوم کی ایک ادنیٰ توجہ درکار ہے۔  
 اس قسم کی کمپنیوں سے جو ہندوستان کی ہر قوم و ملت میں باستانہ  
 فرقہ شیعہ قائم ہیں جیسے غیر مترقبہ فوائداور منافع کمپنی اور اسکے شرکار کو حاصل  
 ہوتے ہیں وہ کسی شخص پر غرض نہیں ہیں۔ کاش اگر اصلاح کمپنی اب تک  
 قائم ہو گئی ہوتی تو آج ہم ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ پنج البلاغہ کے بیچین  
 کن اشتیاق اور تمنا میں سراسیمہ اور پریشان نہ ہوتے اور وہ مشتاق نگاہیں  
 جو ان مبارک اور پاک کتابوں کی نیابت کے شوق میں جاری و نطف جگر  
 کھارہی ہیں مایوسی کے ساتھ واپس نہ آئیں۔ مقدس ائمہ کی سوانح عمریاں  
 اور وہ نادار الوجود شیعہ لٹریچر جو ہماری بد قسمتی سے آج تک باوجود سالہا  
 سال گزر جانے کے گناہی کے گبس میں بند پڑا ہوا ہے ہم سے نا آشنا نہ ہوتا۔  
 تاہم اب کبھی کچھ نہیں گیا ہے۔ کوشش کر کے اصلاح پرنٹنگ کمپنی اگر  
 آپ قائم کر دیں تو یقین کرنا چاہئے کہ تلافی مافات کے اطمینان بخش  
 ذرائع بہت جلد پیدا ہو جائیں گے چونکہ آپ اصلاح میں تباہی میں  
 انشاء اللہ پھر آپ کو ان کی کوئی شکایت نہ ہوگی۔

تنقید بخاری جو اسلامی دنیا میں خیر المرسلین کی سچی شریعت کی تشریح  
 اور ترویج کے لئے عالم شہود میں آئی ہے اور حضرت امام بخاری کی محنت کو  
 ٹھکانے لگا رہی ہو وہ کبھی جداگانہ محلہ کی شکل میں آپ کو مل جائیگی۔

دسالہ الشمس جسکی بے نظیر تحقیقاتیں آج تک حشیم خلک نے  
 کبھی نہ دیکھی ہیں استحکام اور استقلال کے ساتھ شائع ہو کر قوم مسلمانان  
 میں ایک نئی روح پھونکے گا۔

قوم میں جو علمی اور مذہبی مذاق ناداری اور فلاکت کے سبب مفقود  
 ہوتا جا رہا ہے اسکو پورا کرنے کے لئے اصلاح پرنٹنگ کمپنی کافی قوت

حاصل ہو جائے پر قوم کے بغیر سنبط اور تار اور لوگوں کو بغیر ضرورت مصلحت کنہ میں دے سکی  
اور اسطرح ایک بنا اور اہم فرض جس کو چشم پوشی قوم کیلئے ذہر باطل کا کام کر رہی ہے  
اس کمپنی کے ذریعے سے بوجہ مکی انعام پائیگا۔

یہ کسی عہد و بان ہو کہ جو لوگ کمپنی کے شریک ہوں گے وہ اپنی قوم کی ایک بڑی خدمت انجام دیں اور تو شہرت کے ہمارے کرنے کے علاوہ منافع کے حصول میں ہم خواہ وہ ثواب کے بمقدار ہی ہوں گے۔ لہذا میں اوطیر صاحب اصلاح کچھ خدمت نہایت اچھی کے ساتھ یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ بغیر کسی پیش و پنج کے آپ جہانگ ہو سکے کمپنی کے اصول و قواعد ایک علیحدہ ضمیمہ کے شکل میں جلد مرتب فرمائیں اور بعد مرتب ہوئے گوشت میں اس کی رجسٹری ہو کہ کمپنی باضابطہ ہو جاوے۔ محکو کا مل امید ہو کہ بعد دین قوم اصلاح پر رنگ کمپنی سے ضرور منتفع ہوں گے۔ اور ہر ضلع اور ہر قصبہ کے لوگوں کو تادمہ کر کے سر دست مبلغ دس ہزار روپیہ کے ساتھ سے کمپنی کی بنا ڈالینگے۔

العبد المذنب

## الغدير المذنب

سید ابوالقازوق محمد عسکری نقوی الہاسطی مروہوی

از بدایون دیو-پی

عرض ادب

چونکہ یہ قبل از ملامت ہمیں غرض تربت دیا گیا تھا کہ قشرہ میں شائع ہو جائے اور اسے مضامین  
سے بعض مستفید ہو کر جو مبالغہ پر اسی تاخیر ہوئی کہ بعض میں یہ پیرچہ شائع ہوتا ہے۔ بعد  
از وہ اصناف و ملامت جو ملیں۔ لیکن وہ رنگوں۔ ہزار چہرہ کو کہ اس سال میں اسے نہ دے  
ہو سکے کیونکہ حج سالہ گئے ۸ صفر کے ۴۰ صفر ہو چکا تھا۔ کیا یہی گئی جا چکی ہیں۔ مضامین  
جو ایسے ضروری اور مسلسل تھے کہ ان کا اخراج نامناسب تھا اور تاخیر بھی یہی جو ملی تھی لہذا  
بہت کوشش و ضروری مضامین اس نمبر میں نہ شائع ہو سکے بعض ضروری مضامین کی طرف اشارہ کیا گیا  
قبول حق جو فی فضل خدا ہے جب مذہب پر آشوب ہو رہا ہو جو حاکمیت کا طوفان پر اٹھا  
و بعض بعض گوشوں کو قبول مذہب حق کی صدا بلند ہو رہی ہے جناب محمد اور علی علیہ السلام  
معا جب بدایوں سے چہ آدمی کا شیعہ ہونا لگتے ہیں جس سے زمین آدمی ایسی نام ظاہر کرنا خلافت  
مصلحت سمجھتے ہیں اور ہم کل کا نام مخفی رکھتے ہیں جناب سید محمد اصغر حسین صاحب  
تولی جالیں ضلع رائے بریلی سے چار آدمی مذہب شیعہ قبول کرنا لگتے ہیں جن میں سوا ایک

شخص نوعی علم و تجربہ کی مدد سے اس کا انتظام کیا جاوے گا۔ مولوی سید محمد رحمان صاحب شہداء پور سوئٹن آدمی کا شوق بزمِ سخن جو ناگہان سے بڑھ گیا ہے سو وہ آدمی کے اخراجات کی گفت و شنید مولوی ابوالقاسم صاحب ریس نے قبول فرمائی۔ اور آپ ہی کی بدولت وہ انصاف و انصافی مثنوی رہا ورنہ اہست نے بند و کھنڈ پر کارواں بھی فساد کرنا چاہتا تھا۔

بیتھم اللہ بالقول الثابت وھذا ہم الی صراط مستقیم  
تحصیل بلوہ بازار موضع بہر اوچھ نخل راہو کے مالکدار حافظ عبد العظیم کے صاحب  
حق تھے میں نے سچو مذہب اہلسنت وجماعت کو ایک شہرہ مبرز میں تعزیر کو پیلے شرک و بدعت سمجھتے  
تھے اس آل ن تمام عقائد و فاسدہ کو تائب ہو کر اے اہتمام او خلوص کو سرگرم غواوری نام  
بظلم ہوئے اور ایک شاندار قلعہ بنایا۔

مشتی بر این دین ۱۶ بیض نویس بر این پور کی بن عورتیں قبلائی طاعون ہویں ایک  
کے مرنے پر اونہو نے امام باڑہ سید اولاد حسین صاحب بجا دینے محرم کو نذر پائی۔ خدا نے دو  
عورتوں کو شفای عاجل عطا کی حالانکہ ڈاکٹر وغیرہ مایوس ہو چکے تھے شخص مذکور نے  
محرم کو اٹھا سے غزنی :

افسوس کہ ایک شخص محلہ گوکھ پور ڈاکھانہ خنڈ روڑے سے لکھتے ہیں کہ بوجہ نا توہمی  
رو ساری پتہ جواد کی غز نہیں لیتے۔ مذہب عیسائی قبول کرنا چاہتے ہیں۔ وقرتہ اصلاح نے  
پانچویں ماہانہ مقرر کیا کہ آپ یہاں آکر دفتر کا کام کریں۔ یہاں ترقی بھی کی جائیگی حضرت  
جنے کو امید ہو کہ وہ ایسا ہی دینی بیانی کی خبر لیتے اور دفتر کو صلیت وغیرہ صلیت کو مطلع کرے  
بہتر ہوگا کہ ایک فنڈ قائم کیا جائے جس سے وہ ان نو مسلموں کی کفالت کی جاتی جو مذہب باطل  
چھوڑ کر مذہب حق قبول کرے۔ گمراہی کہاں ایسی توفیق دو درسد احسن المدارس شکار پور  
ضلع ملتان شہر کی ایک شاخ جب عریک اصلاح و حفظان قرآن کیلئے قائم کی گئی۔ اس کے بانی  
جناب سید غازی حسین صاحب دیوبند ہیں کہ ماہ و کچھ عرصہ پہلے کے سالانہ امتحان

[illegible]

# اسماء حصہ داران اصلاح پرشکستہ کی علی منظری چکی

(گزشتہ صفحہ پر)

۱۷) جناب سید محمد صاحب بی اور میں	۱۷) جناب سید محمد حسن صاحب بی
۱۸) جناب مولوی سجاد حسین صاحب دارا بیل	۱۸) جناب سید ذوال حسین صاحب
۱۹) جناب احمد بیان صاحب قورمبی	۱۹) جناب میر عباس حسین صاحب اور کام
۲۰) جناب جولد اور میر علی شاہ لفظ ونگ	۲۰) جناب شفیق احمد علی صاحب اسسٹنٹ
۲۱) لاک کانگ ملک چین	۲۱) جناب سید ابو محمد صاحب قرق ابن
۲۲) اسٹیشن ماسٹری آئی ریلوے	۲۲) سید زید رونی
۲۳) جناب سید ابو محمد صاحب قرق ابن	۲۳) جناب سید محمد صاحب جدی بی
۲۴) سید زید رونی	۲۴) جناب مولوی قاضی ضیاء اللہ صاحب
۲۵) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۲۵) جناب سید محمد صاحب
۲۶) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۲۶) جناب سید محمد صاحب
۲۷) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۲۷) جناب سید محمد صاحب
۲۸) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۲۸) جناب سید محمد صاحب
۲۹) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۲۹) جناب سید محمد صاحب
۳۰) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۰) جناب سید محمد صاحب
۳۱) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۱) جناب سید محمد صاحب
۳۲) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۲) جناب سید محمد صاحب
۳۳) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۳) جناب سید محمد صاحب
۳۴) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۴) جناب سید محمد صاحب
۳۵) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۵) جناب سید محمد صاحب
۳۶) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۶) جناب سید محمد صاحب
۳۷) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۷) جناب سید محمد صاحب
۳۸) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۸) جناب سید محمد صاحب
۳۹) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۳۹) جناب سید محمد صاحب
۴۰) جناب سید محمد صاحب جدی بی	۴۰) جناب سید محمد صاحب

۱۷) جناب سید محمد صاحب بی اور میں

۱۸) جناب مولوی سجاد حسین صاحب دارا بیل

۱۹) جناب احمد بیان صاحب قورمبی

۲۰) جناب جولد اور میر علی شاہ لفظ ونگ

۲۱) لاک کانگ ملک چین

۲۲) اسٹیشن ماسٹری آئی ریلوے

۲۳) جناب سید ابو محمد صاحب قرق ابن

۲۴) سید زید رونی

۲۵) جناب سید محمد صاحب جدی بی



# اطلاع ضروری

(۱) چونکہ اصلاحی سلاطین کی شہادت ضرورت اسباب سے  
 اعلان نہیں ہوا اس لئے کہ ان کے لئے جو شرائط  
 اور ضوابط مقرر ہوئے ہیں ان کے تحت ان کے لئے  
 (۲) و قریب مابقی حالت بہت ہی کم ہو گئی ہے اور  
 ایسی مناسب نہیں لہذا ہم امید نہیں کہ اس لئے کہ  
 سالانہ چندہ بذریعہ آؤر ریمٹ فرمائیں کہ اشاعت  
 ہو سکے۔ مگر یہ کہ اگر ضرورت پڑے تو فرمائیں۔  
 (۳) دی بی بی کا فارم جو مابقی دو اب جاری ہوا ہو  
 نہایت خراب قسم کا فارم جس کی بہت سی دقتوں کا سامنا  
 ہو گا لہذا ہم امید نہیں کہ اس کے لئے تیار ان اصلاح اپنا  
 چندہ بذریعہ آؤر ریمٹ فرمائیں گے۔  
 (۴) آخری اٹھاس پچاس کے اگر خط لکھا نہیں آیا۔ کہ  
 مہلت نہیں طلب کی گئی اور چندہ نہ مل سکے گا  
 وصول ہوا چندہ بابت مقررہ تاریخ کے بعد بذریعہ  
 دی بی بی کا حاضر ہو گا۔  
 اگر لکھا ہوا عدد ہو تو مطلع فرما کر اور چندہ بذریعہ آؤر  
 رعایت ہو۔

## شمس جلدیس

کے کل شمس جلدیس کے ہزارہ ہجری میں ۱۳۳۰ سال  
 خریداروں کے پاس روانہ ہو گا۔ جلدیہ کا مقررہ  
 اور اس ماہ پریم والا او میں اٹھاس اسی شمس ہو گا  
 اس کا چندہ بھی پیش کیا جانا چاہئے۔ بشرط عدم وصول  
 لئے بذریعہ دی بی بی کا روانہ ہو گا۔

## منہ اشتہارات

جو کہ ابتدا سے اصلاح کی یا کسی شہادت اشتہارات  
 کی مخالفت تھی کہ ان کے ذریعہ تمام غلط اور اشتہارات  
 شائع ہوتے ہیں جس سے قوم کو نقصان کوئی نفع

نہیں ہو سکتا۔ مگر اب ضرورتوں کے دھڑکی کے  
 کہ اس قدر کیا دھڑکیوں کے لئے اشتہاری اشتہار  
 کیا جاتا ہو کہ ہر شخص مستفید ہو سکے۔ یہی مقصد  
 کے لئے ہے۔ مقررہ اب سب ذیل ہے

کامل صفحہ	سالانہ اشتہاری	سرکاری اشتہار
۳۰	۳۰	۳۰
۳۰	۳۰	۳۰
۳۰	۳۰	۳۰

تقسیم اشتہارات لفظ ۱۸ x ۲۲ فیصدی ۳۰

## اطلاع ثانی

چونکہ اصلاح جلدیہ ہر روزہ کے کامل شمس بیت کم  
 رہ گئے ہیں لہذا اس کی قیمت وہی ہو جائے گی  
 علاوہ محصول ڈاک سے۔  
 شمس ہر جلدیہ کا کل جلدیہ اول میں ہو گا  
 اور شمس پوری کی جائے گی علاوہ محصول ڈاک

مسلم میرٹھ جس انگریزی اخبار کے اجرا  
 کی خبر پڑی ہے وہ جاری ہو گیا۔ اور ہر ماہ  
 میں دو بار شائع ہوتا ہے۔ جن لوگوں کو نو  
 کا پرچہ پہنچنا ہو طلب فرمائیں۔

## اعلان عام

اصلاح جلدیہ ہر شمس میں تمام دوم کے چندہ سالانہ  
 عظیم کا اعلان دیا گیا ہے۔ نا دار اور بعد میں  
 لئے کثیر طبقہ۔ ہر قوم تک چندہ بذریعہ آؤر رعایت  
 کریں۔ اب وہ رعایت تمام ہوئی۔ لہذا کوئی  
 چندہ رعایت نہ آتا ہے۔ ہاں جو لوگ پہلے  
 نفع کے خریدار تھے وہ اس حساب سے  
 خریدار ہو سکتے ہیں۔ اور قسم دوم شائع  
 بھی نہیں ہوا۔

اصلاح جلدیہ ہر سال سے سید تقیر حسین پور نے شائع کی

۱۳۳۰ ہجری





حسرت و سی ۳۷۸

رسا ۲  
۳۱۱

الاقـتـل احـسـیـن کـربـلا  
اصـلاـح

بـتـا هـمـم اـحـرام ۳۳۳



السلام عليك يا ابا عبد الله لعظمته  
الزينة وجلت المصيبة بك علينا وعلى جميع  
اهل اسلام وجلت عظمت مصيبتك  
في السموات على جميع اهل السموات فلعن الله  
امة اسست اسام الظالم والجور  
عليكم اهل البيت

بـالـيـتـمـم كـنت مـعـهـم فـا فـوزـن فـوز اـعـظـم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

و بسم الله الرحمن الرحيم  
اصلاح جلد يازدهم  
آلال والاصحاب

بسم الله الرحمن الرحيم

اصلاح پریشنگ کمپنی

اگرچہ اسکے متعلق کسی سو کوئی خاص مطالعہ نہیں کیا گیا اگرچہ فی خاص ہی ہماری مغز قوم آمادہ ہوئی وہیہ حسبِ بل سے معلوم ہوگا۔ اب صرف اہمازت ہی نہیں بلکہ احساس کیا جانا چاہیے کہ ہوسکے اور جو حصار و دیوار کے عمارت فرمائیں انھیں سہرا کے بیچ ہوسکے پر باضابطہ جبری کرانی جائے اور یہاں تک ہوسکے اس جمنی کا افتتاح کیا جاسے کہ چونکہ جب تک یہ کمپنی نہ قائم ہوئی نہ اشاعت اصلاح و شمس باقاعدہ ہو سکتی ہو نہ ترقیہ قرار و فوج العلماء منتظر ہو سکتا ہے۔ اس لیے کمپنی کو شروع کرنا چاہیے۔

دیر در رویہ جوہار باجی خٹہ ایک دفتر کھلاں میں موصول ہو جس میں پوریہ صاحبہ نے غیب کو روانہ ہوئی۔

- (۱) جناب سید فتح حسین صاحب ناگپور سہارنپور ۲۲۸۲  
(۲) جناب سید مقبول حسین صاحب انیکپور تھانہ موسیلا دو کوہ پور ۱۲۸۲  
(۳) جناب فقیر محمد صاحب پٹو ۱۲۸۲ رتہ دیرہ سندھ  
(۴) جناب منشی ظفر محمدی صاحب رئیس کنورہ ضلع ساران  
(۵) جناب آقا ازرا محمد جو صاحب شیرازی رئیس گڑھ ۱۲۹۹  
(۶) جناب بدوہ سید محبوب علی صاحب مرحوم سیدی رئیس جوہی مہمان لاہور  
(۷) جناب قاضی سید رضا حسین صاحب مخرجاگر دار دہنورا ضلع جہنڈا  
(۸) جناب منشی امانت علی صاحب اکوٹ تحصیل مہا ضلع الہ آباد ۱۲۹۲  
۱۵۰۰ اداس الطاف حسین صاحب سررشتہ دار حیدر ۱۲۸۲

# اصلاح ۵۰۶۲۷

## نمبر بابت یکم ماہ محرم الحرام ۱۳۲۷ھ جلد

عظم الله اجورنا بمصائبنا بالحسين عليه السلام وجعلنا  
من الطالبيين بشارة مع وليه الامام المهدي من آل محمد عليهم السلام  
اصلاح جلد يازدهم

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اس طبر  
کونسی نعمت ہو سکتی ہو کہ خدا نے ہر مخلوق انسانیت عطا فرمائی کہ جس طرح بروز ولادت اول کام ہمارا روز  
تھا جس کے تمامی اغراض و اقربا و شادان و فرحان ہو کر کہڑا مسیح و سالیم ہوا اسی طرح سال نو کے محرم الحرام  
کا چاند دیکھا اور ہم روئے کر آہ یہ وہی ماہ محرم ہے جس کی حرمت زمانہ جاہلیت میں اسی کی حالتی کہ سال ہوا  
سال کی خوزیزی اور غارتگی موقوف ہو جاتی مگر اوں مسلمانوں نے جو یہ جیسا کہ پرستی تھانہ اند  
اسلام ہو چکے تھے یہ شامت آئی کہ انہی کے فرزند کو اس سیرجی اور بے دردی کی شہید کیا کہ تاریخ عالم  
کوئی نظر اوسکی نہیں پیش کر سکتی

ہمارا گریہ و بکا مصائب و شدائد ہر سال نو میں ہی فال نہیں پیش کرتا کہ ہم اب گناہوں کی سطح پاک  
ہونے کے جس طرح بروز ولادت معصوم ہوتا ہے بلکہ یہی بتاتا ہو کہ ہم عالم وجود کے ایک نئے عالم قدم رکھ رہے  
ہیں جس سے آج تک آشنا نہ تھے۔

یہ ہمارا گریہ و بکا اس کی بھی خبر دیتا ہو کہ خدا و رسول ہمیں خوش ہونے کے جس طرح ولادت مولود سے  
جو رو رہا ہو اوسکے والدین خوش ہوتے ہیں۔ پھر کہو نہ کہ ممکن ہو کہ سال نو کی آمد ہم اوس عالمیت فاقہ  
کو ترک کر رہیں سو معلوم ہوتا ہو کہ ہم انسان ہیں کیونکہ گریہ و بکا ہی وہ خصلت ہے جو صغیر انسانیت

میں پانی جانی جو اور کوئی حیوان اور سہا شریک نہیں  
اس سال ایک یا سبب موجب کہ یہ بھی ہو کہ اصلاح جو خدمت قوم کی قدر دانی  
میں سہ ماہی پندرہ روزہ ہو کر یا ایک مہینے پندرہویں روز شائع ہو۔ قوم کی بہت  
افزائی ہے اس سہ ماہی میں اوی مہانہ کو دیا جس سے قوم کا خوف ہی نقصان نہیں ہو کر اوی  
قوت اوی کی کم ہو گئی۔ بلکہ بظاہر اسباب ترقی کی راہ رک گئی حالانکہ دوسری قوموں نے رسالے مہانہ  
سے پندرہ روزہ ہوئے اور پندرہ روزہ سے بڑھ کر وار سے روزانہ ہو رہے ہیں۔

خیر و نا فومنین کو لازم ہے جس سے کسید وقت مفارقت نہیں ہو سکتی۔ مگر زیادہ روزانہ سہ ماہی  
کہ مہانہ چلے گا یہی سامان نہیں اس کی کو سو ویلو وٹکے واپسی نے اس درجہ کمزور کر دیا ہے کہ ایک ایک  
قدم اوشا نا دشتوار ہو رہا ہے۔

بیشک اس سال قحط ظلم کا سانکا کرنا جس کو نمونین کو سخت خوش اودھانی پڑی اور وای  
ویلو کا سبب قوی بھی تھا۔ مگر اس پر بھی لحاظ کرنا ضروری تھا کہ دفتر اصلاح بھی نمونین کی توجہ  
سوقایم ہو اور مہانہ نہ صارف ماحہ کہا نہ ہو سکتے ہیں اگر نمونین نہ توجہ کریں۔

ہے جیسا کہ پہلے ہی مجبور ہو کر تصد کیا تھا کہ اصلاح کو کیندہ و بند کریں۔ اب یہی اوی  
عزم پر قائم ہے کہ ایک طرف نمونین کا اصرار نہ اور دوسری طرف ثنات مخالفین مجبور کیا کہ ایک  
حرکت مذہبی کیے پھر سے اصلاح کو سابق بدستور جاری رکھیں۔ دیکھتے قوم کیا انداز کر رہی ہو  
کیونکہ دفتر کی حالت موجودہ نہ کسی انتظام کی امید دلاتی ہے نہ کسی وعدہ کی۔ مگر خیال خدمت  
قوم اور بجا رہا ہے کہ سطح ہو سکے اس ہم کو انجام دوں۔

### اصلاح پر ٹنگ کیندی

اسی غرض سے جو اندر بہرہ رواں قوم اصلاح پر ٹنگ کیندی کا مسودہ شائع کیا گیا کہ عہدہ  
بزرگے سرمایہ کو ایک کیندی قائم کی جاوے گی اصلی غرض اشاعت ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ و شرح  
تفسیر البیلائے کشانی کرنا ہے جس کے لئے مدت سو قوم روزہ وعدہ ہو رہا ہے اور فیض خدا سے قوم بھی اس پر  
مستعد نظر آ رہی ہے جس سے امید ہے کہ اگر اسی مستعدی کو کام لیا گیا تو بہت جلد اس کا افضال کیا جائے گا  
اس میں شبہ نہیں کہ ہماری محرز قوم کا یہ پہلا کام ہو گا جو قوم کی مجموعی قوت کو انجام دے گا

اس کے بعد ایک کیندی میں پندرہ روزہ ہو کر یا ایک مہینے پندرہویں روز شائع ہو۔ قوم کی بہت  
افزائی ہے اس سہ ماہی میں اوی مہانہ کو دیا جس سے قوم کا خوف ہی نقصان نہیں ہو کر اوی  
قوت اوی کی کم ہو گئی۔ بلکہ بظاہر اسباب ترقی کی راہ رک گئی حالانکہ دوسری قوموں نے رسالے مہانہ  
سے پندرہ روزہ ہوئے اور پندرہ روزہ سے بڑھ کر وار سے روزانہ ہو رہے ہیں۔

## الآل والاصحاب

اگرچہ اسلام کی تقسیم ابتدا سے اسی دو حصہ پر ہو کہ اسلام کا وجود اور نشوونما  
بھی جو کچھ ہوا انکی مداخلت و مشارکت سے کیونکہ بانی اسلام تمہا ایک متفلس تھا  
اور بغیر مشارکت معاونین ترقی ناممکن تھی۔ اسید طرح خاتمہ یازوال یا ضحلال  
بھی جو کچھ ہوا انھیں دونوں قسموں کی مشارکت سے یا عہدگی سے۔ لہذا امید  
کہ یہ مضمون عموم اہل اسلام کے لئے محدود رہے مفید ہو۔

ہاں اس مضمون میں ایک خصوصیت یہ بھی ہو کہ ایک شخص نے جو اہل انکار شہادت  
سے مشہور ہو رہا ہو۔ ایک موقع پر یہ بھی لکھا تھا کہ امام حسین علیہ السلام نہیں شہید  
ہوئے کیونکہ ناممکن تھا ایک مسلمان بھی ہوتا اور حضرت شہید ہو جاتے جسکے مطلب  
یہ ہونے کہ چونکہ اسوقت کوئی مسلمان نہ تھا اس وجہ سے حضرت شہید ہوئے اسلئے  
کہ شہادت تو ایک ایسا واقعہ ہے جس سے انکار ہو نہیں سکتا۔

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ امام غزالی نے جو اسکا فتوے دیا کہ ذکر شہادت امام حسین جرم  
کیونکہ اس سے بغض صحابہ میں ہیجان ہوتا ہو۔ وہ بھی حل ہو جائیگا کیونکہ ابھی تک  
یہ معما تھا کہ ذکر شہادت امام حسین سے بغض صحابہ کو کیا تعلق ہو صواعق محرقر میں  
قال العزالی وغیرہ مجرم علی الواعظ وغیرہ روایہ مقتل والحسین وھکایا  
وما جرى بین الصحابة من الشجار والتخاصم فانه یحیی علی بغض الصحابة  
والطعن فیہم ص ۳۳۳ یعنی حرام ہے واعظ وغیرہ پر ذکر امام حسن و امام حسین علیہ السلام  
اور بیان کرنا ان حکایات کا جو صحابہ میں باخود واقع ہوئے اختلاف اور نزاع سے۔  
کیونکہ وہ ہیجان میں لاتا ہو بغض صحابہ کو اور انہر طعن کرنے کو۔

اس تحریر سے یہ معاملہ ہو جائیگا کہ تذکرہ شہادت جناب امام حسن اور امام حسین سے  
بغض صحابہ کو کیوں ہیجان ہوتا ہو اسلئے کہ جناب امام حسن اور امام حسین علیہما السلام  
خود ہی صحابی ہیں اور فرزند رسول اور نائب رسول جس سے مناسب تو یہ تھا  
کہ اہل سنت کو ان لوگوں سے عداوت اور نفرت ہوتی جو قاتل امام تھے کیونکہ



اگر بحیثیت اولاد رسول ہونے کے نہ مانتے تو اس حیثیت سے مانتے کہ وہ صحابی رسول بھی ہیں۔ اور دشمن صحابی رسول مطابق عقیدہ اہل سنت کا فر ہے لہذا بغرض ہر ایت خلق اللہ ضرور تھا کہ وہ مصائب امام کو زیادہ بیان کرتے تاکہ دشمنان اہل بیت یعنی صحابہ سے لوگوں کو نفرت ہوتی مگر وہ اسے قسمت کہ مصائب امام کا ذکر حرام بتایا جاتا ہے کیوں اسوجہ سے کہ بغض صحابہ میں ہیجان ہوتا ہے! حالانکہ ان واقعات سے محبت صحابہ میں ترقی ہونی چاہئے۔

اب ہم تہذیب میں زیادہ طول دینا نہیں چاہتے بلکہ بطور مثال چند واقعات کیطرت اشارہ کیا جاتا ہے جس سے معلوم ہو کہ آل و اصحاب میں باخود کیا تعلقات تھے۔ اور ان تعلقات سے رسول اللہ راضی تھے یا ناراض جسکے بعد یہ بھی معلوم ہو جائیگا کہ ان میں کون مسلم تھا کون کافر کون مومن تھا کون منافق تھا (۱) قرۃ العینین شاہ ولی اللہ میں ہے عن عبد المطلب بن ربیعہ ان العباس دخل علی رسول اللہ فخصمنا وانا عندہ فقال ما غضبتک امر وچمہ ثم قال والذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الاہمان حتی یحکمہ اللہ ولسو لہ ثم قال ایما الناس من اذی عی فقد اذانی فانما عم الرجل صنوایہ ودر حدیث او ما شერთ یا بن الخطاب ان عم الرجل صنوایہ از بخاری مذکور ہے ص ۲۰۲

عبد المطلب بن ربیعہ ناقل ہیں کہ حضرت عباس عم رسول اللہ خدمت رسول میں حاضر ہوئے در حالیکہ غضبناک تھے اور میں وہاں موجود تھا حضرت نے پوچھا کس چیز نے تم کو غضبناک کیا۔ کہا یا رسول اللہ کیا سبب ہے کہ قریش جب باخود ہیں ملاقات کرتے ہیں تو خوش اور مسرور ہوتے ہیں یا اور جب ہم لوگوں سے ملاقات کرتے ہیں تو یہ خوشی نہیں ہوتی۔ پس غصہ ہوئے رسول اللہ بہا شک کہ چہرہ آپ کا سرخ ہو گیا اور کہا قسم اُسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ کبھی دخل ہو گا ایمان۔ کسی آدمی کے دل میں جب تک کہ تم لوگوں کو بددوست نہ رکھتے

قال یا رسول اللہ صالنا وقریش اذ انزلہ فوا بینہم تلاح فوا بوجوہ مبشرۃ وانا لقرن القونیا بغیر ذلک فغضب رسول اللہ حتی

خدا اور رسول کے لئے۔ پھر فرمایا ایتھا الناس جسے ایذا دی میرے علم کو اُس نے سمجھے ایذا دی کیونکہ چچا بجائے باپ کے ہو۔ اور دوسری روایت میں حضرت نے فرمایا کیا تو نہیں جانتا امی پسر خطاب کہ چچا قائم مقام باپ کا ہو۔

ہماری غرض صرف اس فقرہ سے ہے کہ حضرت عباس نے کہا کہ قریش با خود واجب ملتے ہیں تو خوش اور مسرور ہوتے ہیں اور جب ہم لوگوں سے ملتے ہیں تو وہ چہرہ نہیں رہتا جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ جب خود حضرت کی حیات میں صحابہ کی یہ حالت تھی۔ تو آئندہ کے حالات پر کیا تعجب ہو سکتا ہو۔

ہم کو حضرت کے اس کلام سے کہ فرمایا والذی نفسی بیدہ لا یدخل قلب رجل الا یمان حتی یحکمکم اللہ و لرسولہ تسم خدا کی کسی شخص کے دل میں ایمان نہ داخل ہو گا جب تک تم لوگوں کو خدا اور رسول کے لئے دوست نہ رکھے۔ چنداں بحث نہیں کیونکہ حضرت کے اس قسم کے کلمات کو جو ایک مرتبہ نہیں۔ ہزار بار مرتبہ فرمایا اور خود خدا نے قیلاً استلکم علیہ اجزاء المودۃ فی القربی فرمایا جو آج تک قرآن میں موجود ہو۔ ان لوگوں نے کبھی نہ مانا نہ سچ سمجھا نہ اُس کو قابل تعمیل جانا پھر اُس سے کیا بحث۔ مگر اس قدر تو یقیناً معلوم ہوا کہ خود عمر صاحب سے خطاب کر کے یہ فرمایا تھا او ما شغرت یا بن الخطاب کیا تو نہیں جانتا امی پسر خطاب جس سے یقین معلوم ہوا یہ بھی انھیں صحابہ سے تھے جو اہل بیت سے اُس صورت سے ملاقات کرتے جس کو وہ لوگ ناپسند کرتے

(۲) جب جنگ طائف میں جنابِ رسالت مآب نے کچھ دیر تک جنابِ امیر سے راز کی باتیں کی تھیں تو اُس وقت خلیفہ اول نے اعتراض کیا لقد طال مناجاتک منذ الیوم چنانچہ کنز العمال میں ہے عن جندب بن ناحیہ او ناحیہ بن جندب لما کان یوم غزوة الطائف قام البقی مع علی ملیا شمر فقال له ابوبکر یا رسول اللہ لقد طال مناجاتک منذ الیوم فقال ما انا انتحینہ ولكن الله انتجاء طبع یعنی رواہ الطبرانی فی المعجم الکبیر یعنی جندب

بن ناصیہ یا ناجیہ بن جندب سے روایت ہو کہ بزوز غزوہ طائف آنحضرت دیر تک سرگوشی کرتے رہے حضرت علی سے پھر وہاں سے چلے گئے تو ابو بکر نے کہا یا حضرت آج تو بڑی دیر تک آپ سرگوشی کرتے ہیں حضرت نے فرمایا یہ فعل ہمارا نہ تھا بلکہ خدا نے اُن سے مناجات کی۔

اس حدیث کی تفصیلی بحث تو تنقید بخاری جلد دوم صفحہ ۴۴ میں لغایت ۹۰ قابل دیدنیہ مگر اصل مطلب ہمارا تو بخوبی ظاہر ہو گا کہ صحابہ کو خصوصاً شیخین کو اور ان کے طرفداروں کو جناب امیر اور اہل بیت طاہرین سے کس طرح کی حسن عقیدت تھی کہ اگر آنحضرت مغباب امیر سے بات چیت کرتے تو ان کو گونہ گوار ہو تا کچھ زیادہ عتاب فرماتے تو ان کے چہرے بگڑ جاتے۔

(۳) جنگ ین کا حال تو سب کو معلوم ہو کر باوصفیکہ خالد بن ولید لشکر اسلام وہاں چھ مہینہ گزارا مگر نہ کوئی مہم سر ہوئی نہ کوئی متغص اسلام لایا۔ آخر حضرت نے جناب امیر کو بھیجا جسے حضرت نے چند روزوں میں سر کیا اور ہزاروں آدمی اسلام لائے۔ بہت کچھ مال غنیمت خدمت رسول میں حاضر کیا تو چار صحابیوں نے بالاتفاق سازش کر کے حضرت کی شکایت کی قرۃ العینیں شاہ ولی اللہ میں ہو عن عمران بن حصین قال بعث رسول اللہ مہیشا واستعمل علیہم علی بن ابیطالب فضع فی السریۃ قاصبا جاریۃ فانکروا علیہ وتعاقدوا ربعة من اصحاب رسول اللہ فقالوا اذ القینا رسول اللہ اخیرناہ بالضع علی وکان المسلمون اذ رجعوا من سفر یدوا وابر رسول اللہ فسلموا علیہ ثم انصرفوا الی دھا لہم فلما قدمت السریۃ سلموا علی النبی فقام احد الاربعۃ فقال یا رسول اللہ المر توالی علی بن ابیطالب ضعی کذا وکذا فاعرض عنہ رسول اللہ ثم قام الثانی فقال مثل مقالۃ فاعرض عنہ ثم قام الیہ الثالث فقال مثل مقالۃ فاعرض عنہ ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا فاقبل الیہ

رسول اللہ وال غضب یعرف فی وجهہ فقال ما تريدون من علی  
ما تريدون من علی ما تريدون من علی ان علیا متقی وانا منه وهو  
ولی کل مو من بعدی اخرجہ الترمذی ص ۳۰۸ قرة العینین

صحیح ترمذی میں ہے عمران بن حصین سے کہ حضرت نے ایک لشکر لے کر کیا جس کا سرور  
جناب امیر کو بنایا تھا۔ حضرت نے ایک نوڈی کو لے لیا جس پر لوگوں نے انکار کیا  
اور چار آدمیوں نے اصحاب رسول اللہ سے باخود معاہدہ کیا کہ جب حضرت  
سے ملاقات کریں گے تو جناب امیر کی شکایت کر چکے۔ اور قاعدہ مسلمانوں کا تھا  
کہ جب باہر سے آتے تو پہلے رسول اللہ سے ملاقات کرتے پھر اپنے اپنے گھر  
جاتے۔ جب وہ لوگ خدمت رسول میں حاضر ہوئے تو ایک نے کھڑے ہو کر جناب  
امیر کی شکایت کی حضرت نے اُس سے منہ پھیر لیا۔ پھر دوسرا کھڑا ہوا حضرت نے  
اُس سے بھی منہ پھیرا۔ اسی طرح تیسرے کی شکایت سے بھی حضرت نے منہ  
پھیرا۔ پھر چوتھا کھڑا ہوا اُسے بھی اپنی تقریر کو ختم کیا تب حضرت اُسکی طرف  
مستوج ہوئے اور غضب آپ کے چہرہ سے نمایاں تھا پھر فرمایا کیا چاہتے  
علی سے کیا چاہتے ہو علی سے۔ تحقیق علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے ہوں۔

اور وہ ولی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔ روایت کی ہوا اسکی ترمذی نے۔  
اس روایت سے بھی ظاہر ہے کہ بجا الفت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کس  
طرز کی سازش رکھتے کہ چار صحابی نے باخود معاہدہ کیا تھا کہ حضرت سے جناب  
امیر کی شکایت کریں گے۔ جسکو انھوں نے اس طرح نہایا کہ حضرت نے پہلے ہی صحابی  
کی تقریر پر منہ پھیر لیا۔ مگر اس پر بھی دوسرا صحابی کھڑا ہوا۔ اس سے بھی  
حضرت نے منہ پھیرا۔ مگر چوتھا بھی کھڑا ہوا پھر اسے صحابہ کے اسلام پر وہی لوگ  
تاریش کر سکتے ہیں جو مخالف خدا و رسول ہیں۔

حضرت نے صرف اعراض ہی نہیں کیا بلکہ نہایت غیظ و غضب سے جواب کے چہرہ  
نمایاں تھا فرمایا کیا چاہتے ہو علی سے کیا چاہتے ہو علی سے تین مرتبہ کہہ فرمایا

کہ علی مجھ سے ہیں اور میں علی سے اور علی دلی ہیں ہر مومن کے بعد میرے۔  
تو کیا اب کوئی کہہ سکتا ہو کہ مدعی اسلام ہو کہ وہ حضرت کی ولایت سے خارج ہو سکتا ہو  
ہرگز نہیں۔

مگر اس قدر تو ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ جن صحابہ کو حضرت کی حیات میں اور ایسے ایسے  
فضائل و مناقب سنکر اور وہ کارنامے نمایاں دیکھ کر بھی۔ جناب امیر سے محبت  
نہ ہوئی اور دل اُنکا کہ آتش حسد بنا رہا۔ بعد حضرت کے اُنکی کیا حالت ہوئی ہوگی  
(۴۷) یہاں تک تو باہر کی سیر تھی۔ اب اندرون خانہ تشریف لائے کہ صحیح بخاری کی  
یہ حدیث با مزہ ملاحظہ فرمائی پوری حدیث تو اصلاح نمبر ۲۱۲ جلد ۲ میں قوم  
ہو چکی ہو ملاحظہ ہو صفحہ ۴۹۔

یہاں بقدر ضرورت لکھی جاتی ہو۔ کہتے ہیں عمر کہ میں نکل کر ام سلمہ کے پاس گیا  
جسے قراۃت بھی تھی۔ اُسے بھی میں نے ایسا ہی کلام کیا (جیسا کہ اپنی صاحبزادی  
حفصہ سے کر چکے تھے) فقالت ام سلمہ عجیبا لک یا بن الخطاب دخلت  
فی کل شئ حتی تبغی ان تدخل بین رسول اللہ واذواجہ فاخذت  
واللہ اخذاً کسرتنی عن بعض ما کنت اجد) پس کہا ام سلمہ نے تعجب ہو  
تجھ سے اور پھر خطاب کہ ہر ام میں تو نے مداخلت کی یہاں تک کہ اب چاہتا ہے  
کہ رسول اللہ اور حضرت کے ازواج میں بھی مداخلت کرے حضرت عمر کہتے ہیں  
واللہ انھوں نے اس طرح مجھے پکڑا کہ بعض باتیں جو اپنے دل میں پاتا تھا اُس سے  
شکستہ کر دیا، صحیح بخاری صفحہ ۱۲۸ جلد ۲ مطبوعہ مصر۔

یہاں اس قدر اور سمجھ لینا چاہیے کہ ازواج نبی و فراتہ پر منقسم تھیں ایک وہ جن کے  
باپ زندہ تھے اور صحابی رسول کہلاتے جنہیں عائشہ حفصہ۔ ام حبیبہ ایک پارٹی  
تھیں۔ دوسری وہ جنکے باپ نہ زندہ تھے حضرت ام سلمہ صفیہ۔ زینب وغیرہ  
یہ کمزور پارٹی تھیں جنہیں اولاد رسول سے بھی ہمدردی تھی۔ مگر چونکہ بیرونی  
مددگار نہ رکھتی تھیں کمزور تھیں۔

حضرت عائشہ اور حفصہ کی زور آوری ایسی تھی کہ آج تک قرآن میں اس کا ذکر غیر موجود ہے  
 ان تنوبا الیہ فقد صرخت قلوبنا وان تظہر علیہ فان اللہ ہو مولیہ  
 وجبریل وصالح المومنین والملئکۃ بعد ذلک ظہیرا اگر تم دونوں میں  
 اللہ کی طرف توجہ کرو (تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے) کیونکہ تمہارا دل (نبی کی ایذا پر)  
 جھمک پڑے ہیں۔ اور اگر تم دونوں (نبی کی ایذا پر) ایک دوسرے کی معاونت  
 کرو گے تو خدا اس کا مولیٰ ہے۔ اور جبریل۔ اور نیکو کار مومن اور ملکہ بعد اسکے مددگار  
 ہیں انجس سے معلوم ہوا ان دونوں عورتوں کا زور ایسا بڑھا ہوا تھا کہ خدا کو  
 اپنی پوری قوت اُن کے مقابلہ میں صرف کرنی پڑی۔

یہاں آپ کو وہ سب واقعات خود یاد پڑ گئے ہونگے کہ لشکر اسلام کی روانگی میں جو حکم  
 تاکید حضرت نے دیا تھا لعن اللہ من تخلف عن جیش اسامہ انھیں عورتوں  
 کے ذریعہ سے حضرت کے حالات زیادتی مرض اُن لوگوں کو معلوم ہوئے۔ جس سے وہ  
 اس موقع کے منتظر رہے۔ ابوبکر کی پیشمذازی اسی بنیاد پر قائم ہوئی جسکے دفعیہ کے  
 لئے حضرت نے جناب امیر اور فضل بن عباس پر کمال ضعف و نقاہت تیکہ کر کے  
 باہر آنے کی تکلیف گوارا کی۔ حضرت اپنے حبیب اور اخی کو بلاتے ہیں عائشہ اپنے  
 باپ کو بلاتی ہیں حفصہ اپنے باپ کو اور ہر دفعہ حضرت مٹھ چھپا لیتے ہیں آخر  
 حضرت ام سلمہ نے کہا حضرت علی کے سوا کون رسول اللہ کا بھائی یا حبیب ہے؟  
 جب آپ تشریف لائے تو رسول اللہ نے منہ کھول کر دیر تک باتیں کیں جو کہنا کھانا  
 تہہ حضرت نے وصیت نامہ لکھنا چاہا تو اہل بیت چاہتے تھے کہ لکھ دے اور انکار  
 صاحب مانع رہے جس سے نہ لکھا جاسکا۔ ان سٹاقت سے بوری رو شنی  
 پر تھی ہوا صلہ مطلب پر۔

(۵) صحابہ کے یہ حالات ایسے تھے کہ خود آنحضرت نسبت سنجہ ہوں۔ چنانچہ کلمات  
 کرتے تھے اسکو بے شک ہوا انجام دیا اور اپنے فرض کو انجام دیا۔ مگر حضرت اُمّ المؤمنین  
 کو نہیں توڑ سکتے تھے جسکو خود بخود پادری کو پتا تھا کہ بااعد و جرم نہ ہو سکتی

اسی لئے آپ نے اُن صحابہ کو بھی نہ قتل کیا جو خود حضرت کی ہلاکت پر آمادہ تھے اور شبِ عقبہ آپ کو ہلاک کرنا چاہا۔

محقق دہلوی شیخ عبدالحق اسماء الرجال مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں حدیث کی کیفیت  
عرفت امر المنافقین ولم يعرفہ ابوبکر ولا عمر قال انی کنت اسیر  
خلف رسول اللہ فنام علی راحلہ فسمعت اناسا منهم یقولون  
لو طرحناہ عن راحلہ فاند فقت عنقہ فاسترخا منه فسرت بینہم  
وبینہ وجعلت ارض صوتی فانبتہ فقال من هذا قلت حدیثہ  
قال من اولئک قلت فلان وفلان حتی عدوا سمائہم منا فقول  
لا تحفون احد اوجاء عن نافع بن جبر قال لم یخبر رسول اللہ  
باسماء المنافقین الذین صحبوا بہ لیلۃ العقبۃ غیر حدیثہم  
اثنا عشر رجلا انتھے۔ یعنی کسی نے حدیث سے سوال کیا کہ تلو نام منافقین  
کے کیونکر معلوم ہوئے حالانکہ ابوبکر و عمر تک نہیں جانتے تھے حدیث نے کہا کہ شبِ  
عقبہ ہم سواری رسول کے پیچھے پیچھے جاتے تھے حضرت کو کچھ نیند آگئی تھی کہ ہم نے  
سنا کچھ آواگ کہتے ہیں اگر ہم لوگ حضرت کو اونٹ سے گرا دیں کہ گردن ٹوٹ جا  
تو انکے ماتھے سے خلاصی پائیں حدیث کہتے ہیں کہ یہ سر ہم درمیان میں آگئے  
اور آواز کو بلند کیا حضرت بیدار ہو گئے پوچھا کون ہو میں نے عرض کیا کہ میں ہوں  
حدیث۔ پھر پوچھا یہ کون لوگ ہیں میں نے سب کے نام بتائے حضرت نے فرمایا  
یہ سب منافق ہیں کیونکہ انکا نام نہ بتانا۔ اور نافع سے منقول ہے کہ رسول خدا  
نے جو حدیث کہیں کہ منافقین کے نام نہ بتائے وہ لوگ بارہ آدمی تھے۔ اسی کتاب  
میں جو کان عمر یسال حدیث عن حدیث العقبۃ ویسالہ عن علامات  
التفاق مہل بڑی فیہ شیانہا اور عمر پوچھا کرتے تھے حدیث سے حدیث  
عقبہ کو اور یہ کہ کچھ علامات نفاق سے اُن میں پاتے ہیں۔ حدیث ہے کہ  
علامہ نور الدین علی بن ابراہیم حلبی انسان العیون میں لکھتے ہیں لیلۃ العقبۃ

(جس رات کو منافقین نے حضرت کو ہلاک کرنا چاہا تھا) کی صبح کو اسید بن حضیر (جو انصار سے تھے) حاضر خدمت ہوئے عرض کیا یا حضرت شب کو کچھ کیوں موقوف رہا حالانکہ اس وادی سے چلنا سہل تھا بہ نسبت عقبہ کے۔ آپ نے فرمایا تم جانتے ہو منافقین کا کیا ارادہ تھا بعدہ حضرت نے سارا قصہ بیان کیا۔ اسید نے عرض کیا یا حضرت آپ ہر قبیلہ کے لوگ فرد ہو چکے ہیں آپ حکم دیجئے کہ جو منافق جس قبیلہ کا تھا اس کو قتل کریں اور اگر مناسب ہو تو ان کے نام بتائے قسم خدا کی ابھی ان کے سر لاتا ہوں حضرت نے فرمایا میں اس سے کراہت کرتا ہوں کہ لوگ کہیں جنگی بدولت کھار سے جہاد کیا اور فتح و غلبہ پایا اب انھیں کو قتل کرتے ہیں اسید نے کہا یا رسول اللہ وہ آپ کے اصحاب نہیں ہو سکتے حضرت نے فرمایا کیا وہ اظہار شہادتین نہیں کرتے بعدہ حضرت نے انکو جمع کیا اور یہ حال کہہ سنایا سمجھوں نے تمہیں کھائیں جیسر آہی جلفون باب اللہ ما خالو انا نزل ہوا۔ تعجب ہو کہ اس قصہ میں خلیفہ دوم کو حرارت نہیں آئی۔ خوش آیا حالانکہ اُنے اپنے بات پر دوسروں کی نیام سے تلوار نکل پڑتی قتل پر تگاہہ ہو جائے یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جو کام مشہور ہے جس سے آپ کو کچھ بھی معلوم ہو گا کہ جب خود حضرت کے ساتھ یہ حالت تھی تو اہل بیت رسول کے ساتھ کیا ہو گا۔ مگر سب مسلمان ہیں ان میں نہ کوئی کافر ہے نہ مشرک بلکہ وہی صحابہ ہیں جنھیں آئندہ جملہ خلافت بھی ملی اور اسلام کے مالک و مختار قرار پائے۔

(۴) شاہ ولی اللہ صاحب نے ازالۃ الحقائق ایک خاص عنوان اسکے لئے مقرر کیا ہے کہ حضرت نے کتنے کن صورتوں سے اپنا رنج و ملال صحابہ کے ان حالات پر ظاہر کیا ہے کہ اہل بیت رسول سے انکا کیا سلوک ہو گا۔

ازالۃ الحقائق پر باز آنحضرت خبر دادند کہ امت پر حضرت مرتضیٰ خیر خلیفہ نبی و عالم خاطر مبارک خود تقریر فرمودند اخرج الحاکم عن علی قال ان معاویہ بن ابی سفیان ان الامۃ ستقدم علی بعدہ لا وخرج الحاکم عن ابن عباس قال ان النبی



لعلى ما اناك مستلقى بعدى جمدى اقال فى سلامة من دينى قال فى سلامة  
من دينك واخرج ابو يعلى عن على بن ابي طالب قال بينا رسول الله  
اخذ بيدى ونحن غمشى فى بعض سلك المدينة اذا انقمينا على حديق  
فقلت يا رسول الله ما احسنها من حديق قال لك فى الجنة حسن منها  
حقى مرهنا بسبع حديق كل ذاك اقول احسنها ويقول لك فى الجنة  
احسن منها فلما خلا الطريق اعتنقنى ثم اجهش يا كيا قال قلت  
يا رسول الله ما لي بك قال صعان فى صدور اقوام لا يمدونهم الا لك  
الا من بعدى قلت يا رسول الله فى سلامة من دينى قال فى  
سلامة من دينك واخرج احمد عن على بن ابي طالب فى اخره وان تومروا  
عليها ولا اراكم فاعلمين محمد وه هاديا محمديا ياخذكم الطريق  
المستقيم واخرج الطبرانى عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله  
لعلى اناك موثر مستخاف واناك مقتول وان هذه محضوبة من  
هذه يعنى الجنة واسمه انتقمه ۱۲۵ مقصد اول

ترجمہ حدیث اول حاکم نے جناب امیر علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا  
حضرت نے جناب رسالت ﷺ نے مجھے خبر دی کہ یہ امت بعد میرے تلو ترک  
کر دیگی اور چھوڑ دیگی حدیث دوم حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا کہ  
حضرت رسول نے جناب امیر سے فرمایا کہ اے علی بہت قریب زمانہ ہو جو تم ہمارے  
بعد مشقت و محنت میں مبتلا ہو جناب امیر نے عرض کیا اُس وقت دین ہمارا سالم  
رہیگا فرمایا ہاں تمھارے دین کی سلامتی کے ساتھ یہ امور پیش آئیں گے۔  
حدیث سوم ابو یعلیٰ نے جناب امیر سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ہم ہمراہی رسول  
مقبول کوچہ بامدینہ میں سیر کرتے تھے کہ ایک باغ پر گذر ہوا میں نے عرض  
کیا یا رسول اللہ کیا خوب باغ ہے رسول نے فرمایا جنت میں اس سے بہتر تمہارے  
لئے باغ ہو میں ہی اس کے باغ لے ہر دفعہ میں نے اُسکی تعریف کی اور حضرت

نے وہی جواب دیا جب اس کے بڑھے اور راہ انعام سے خالی ہوئی تو وجہ کیا میری طرف  
روتے ہوئے اور فرمایا ان لوگوں کے دلوں میں کینے ہیں جسکو ہمارے بعد تپڑا ہر  
کرینگے۔ میں نے عرض کیا کہ اس وقت میرا دین سالم رہیگا فرمایا ہاں تمھارے دین  
کی سلامتی میں یہ امور واقع ہونگے۔ حدیث چہارم فرمایا حضرت نے اگر تلگو علی کو  
اپنا امیر اور سردار بناؤ تو تم اسکو نادہدی دہدی پاؤ گے کہ راہ ستیقیم پر لے چلیگا  
مگر خوب جانتے ہیں کہ تم اسکو امیر اپنا نہ بناؤ گے۔ حدیث پنجم فرمایا رسول نے کاہر  
علی تم ایک در ضرور امیر اور خلیفہ ہونگے اور یہ ریش خون سے رنگی جاوے گی انتہ۔  
ان حدیثوں کو اہل فہم بغور ملاحظہ فرمائیں کہ بقول شاہ ولی اللہ صاحب نے  
نے اسکی خبر دی کہ صحابہ آپ کی مخالفت کرینگے اور آپ کو اس بات سے ملال ہوا۔  
تو کیا کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ جن صحابیہ نے حضرت کو رنج دیا وہ مسلمان تھے۔  
اس حدیث سے آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ صحابہ کس طرح حضرت کو گھیرے رہتے  
کہ آپ اپنا درد دل بھی پورے طور پر نہ ظاہر کر سکتے اس کے منتظر رہتے کہ کہیں موقع  
خالی ملے تو درد دل ظاہر کریں۔

اس حدیث میں اصل لفظ رسول سیفد ہے کہ قریب ہو میری امت (صحابہ) غلہ  
کریں جیسا کہ اب بھی قلمی نسخوں میں ازالہ الخفا کے موجود ہے مگر مطبع والوں نے اس میں  
تخریف کیا کہ سیفد بنا یا جسکی غرض یہ ہے کہ الزام غدر صحابہ سے رنج کریں  
مگر اب بدتر ہو گیا کیونکہ قدر شاہ گندہ کو کہتے ہیں جس کے مطلب یہ ہے کہ صحابہ ہم سے  
نفرت کرینگے۔

(۷) رسول اللہ نے اس مضمون کو دوسرے لفظوں میں واضح کر دیا کہ یہ قریش  
جو اپنی سرکشی و تمرد کے قابل قتل ہیں۔ جس کے لئے خداوند عالم جناب امیر کو  
ان پر مسلط کرے گا اور وہ قتل کرینگے جیسا کہ اسی ازالہ الخفا میں ہے۔

وہم دریں سفر بامر تھے سفارۃ منتظر الخلاء ورجاء آدومہ اخرج الناس فی الخلاء  
واللفظ للناس عن علی رضی اللہ عنہ قال جاء النبی انا من قریش

فقالوا يا محمد انا جبرائيل انك وحلفاءك وان من عبدنا قد اتواك ليس  
لهم نعمة من الدين ولا رغبة من الفقه وانما فرءوا من ضياعنا واماوالنا  
فانددهم الينا فقال لا لي بكم ما تقول فقال صدقوا انهم لجبرائيل  
وحلفاءك فقبر وجه النبي ثم قال لعمر ما تقول قل صدقوا انهم  
لجبرائيل وحلفاءك فقبر وجه النبي ثم قال يا معشر قریش والله  
سبع عش الله عليكم رجلا قد امتحن الله قلبه للايمان وسيضربكم  
على الذين او يضرب بعضكم قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا  
قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا ولكن ذلك الذي يخفف التعل  
وقد كان اعطى عليا نعله يخففها صلا ۲۵ مقصد دوم۔

یعنی حضرت نے جناب امیر سے اس سفر (بنگ طائف میں) حضرت سے وہ معاملہ  
کیا جو امید و اخلافت سے کیا جاتا ہو کچھ لوگ قریش سے آئے اور کہا یا حضرت  
یہ لوگ جو اہل طائف سے مسلمان ہوئے ہیں درحقیقت انکو نہ اسلام سے مطلب ہو  
نزدین سے۔ صرف ہمارے اموال اور زینما سے فرار کر کے آئے ہیں آپ انھیں دلیس  
کریں ہم آپ کے ہم حلف اور ہمسایوں سے ہیں حضرت نے ابو بکر سے پوچھا انھوں نے  
بھی کفار کی تصدیق کی جس سے حضرت کا چہرہ متغیر ہوا پھر عمر سے پوچھا انہوں  
نے بھی ابو بکر کی موافقت کی جس سے پھر حضرت کا چہرہ متغیر ہوا۔ اور فرمایا  
گر وہ قریش (جس میں شیخین بھی داخل ہیں) قسم خدا کی تو میرے شخص کو مسلط کر دیا جسکے  
قلب کا اسنے امتحان لیا ہو اور مکہ دین پر مار لیا اور بعض کو مار دیا۔ کہا ابو بکر نے کہ  
میں ہوں یا رسول اللہ حضرت نے فرمایا کہ نہیں۔ پھر عمر نے کہا کہ میں ہوں حضرت نے  
فرمایا کہ نہیں۔ لیکن یہ صفت اس شخص کی ہو جو بیوند لگاتا ہو نعل میں۔ اور تحقیق دیا  
تھا علی کو نعل اپنی کہ بیوند لگائیں اس میں۔

اس روایت نے نہ صرف قریش اور صحابہ کا اتفاق اور ایک بقاء رسول بتایا  
بلکہ یہ بھی اس سے ظاہر ہوا کہ قریش اور صحابہ اس درجہ باخود ہا متفق تھے کہ

رسول کا چہرہ انکے اس اتفاق پر متغیر ہوتا اور یہ اپنی حرکت سے باز نہ آتے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ شیخین صفت امتحان قلب اور نصائب علی الدین ہونے سے مرہاتھے اور یہ صفت منحصر تھی جناب امیر المؤمنین علیہ السلام میں اب مسلمانوں کو اختیار ہوا وہ رسول اللہ پر ایمان لائیں یا رسول کی تکذیب کر کے شیخین پر ایمان لائیں۔ ان روایات کے بعد تو نہ کچھ کہنے کی ضرورت ہو نہ لکھنے کی کہ حضرت ذی بصیرت تمام فرمایا کہ صحابہ کے دل میں تم سے بغض اور کینہ بظاہر ہوا ہے جسے وہ لوگ بعد ہمارے مرنے کے تم سے ظاہر کرینگے۔ یہ کہہ کر حضرت کس طرح گلے ملکر روئے۔

آپ ہی فرمائے اس بغض و عناد کا نتیجہ کیا ہوتا؟ وہی ہوا جو بسکے پیش نظر ہے کہ حضرت رسول کے مرض ہی سے تیور لوگوں کے بدل گئے اور پہلا بغض جو نکالا گیا وہ خود رسول اللہ کی نفسِ مطہر سے کہ نہ کوئی غسل ہو نہ گورکن۔ نہ سقا۔ نہ خیاط۔ کیونکہ سب سقیفہ کے دنگل میں ہیں۔ اگر جناب امیر اسکی فکر نہ کرتے تو شاید رسول اللہ دفن ہی نہ ہوتے۔ کیونکہ جناب امیر کے اس اہتمام پر بھی تیسرے روز حضرت دفن ہوئے (۸) دفن رسول اللہ کی اہمیت اہل بیت طاہرین کے نزدیک اس کلام سے ظاہر ہے جسے امام ابن قتیبہ دیوبندی اپنی کتاب الامامہ والسیاسہ مطبوعہ مصر ص ۱۱ میں لکھتے ہیں فوقت فاطمہ رز علی بابہا فقالت لا محمد لی بقوم حضروا اسوء منکم ترکو رسول اللہ جنازہ بین ایدینا وقطعتہ امرکم ینکم لم تستامرونا ولم تروا الناحق۔ پس کھڑی ہوئیں حضرت فاطمہ اپنے مکان کے دروازہ پر اور کہا مجھے ہرگز ایسی قوم کا علم نہیں ہے جو تم سے بدتر۔ محض یہ حاضر ہوئی ہو کہ چھوڑ دیا رسول اللہ کا جنازہ ہمارے سامنے اور اپنے امر و ناکافیصلہ کر لیا یا خود ماکہ نہ بھیجے مشورہ لیا نہ ہمارے حق کا خیال کیا۔

دیکھئے کس درد سے بضعتہ الرسول صحابہ سے شکایت کرتی ہیں کہ آج تک ہر قوم سے بدتر کسی قوم کا حال نہیں معلوم جس نے یہ کام کیا ہو کہ رسول اللہ کا جنازہ غے غسل و کفن ہمارے سامنے چھوڑ کر خلافت کے لئے چلے گئے۔ اگر حضرات اہل سنت کو

کسی امت کا حال معلوم ہو جسے ایسی ب عنوانی اپنے نبی کے ساتھ کی ہو تو براہ کرم  
تواریخ سے پتہ دیں۔

جناب سیدہ کا یہ کلام صحابہ سے اسوقت ہوا کہ جناب امیر کو بغرض بیعت گرفتار کرتے  
(۹) اب صحابہ کی شکایت سنئے کہ وہ اس دین رسول کے متعلق کیا شکایت کرتے ہیں  
جس سے کمال ایمان داری انکی ظاہر ہو اور وقت الاحیاء میں ہر بشر بن سعد انصاری  
گفت ای ابو الحسن این داعیہ کہ تو امر و نہی میں نہیں اذیں اگر معلوم مردم شدہ  
ہر آئینہ با تو مضائقہ و منازعہ نمی کردند و با تو بیعت نمی نمودند لیکن چون در خانہ تنہا  
و در اختلاط مردم ہستی۔ ایشان را گمان شد کہ از خلافت کنارہ میکنی و رفع اعیان  
ایں امر از خود میکنی اکنون کہ جماعت مسلمانان کسے دیگر را قبول کردہ اند و ہمیشہ انی  
از پدری آئی و خود را طرز دیگری نمائی علی مرتضیٰ فرمود ای بشر تو را امیداری کہ من جب  
اطہر و قالب انور سید عالم غسل ناکردہ و تجہیز و تکفین او نمودہ و از دفن او فراغت  
حاصل نکردہ دم از طلب حکومت زدم و با مردم در منازعت و خصومت شدہ۔  
ابو بکر صدیق چون دید کہ کلمات علی حبلہ است حکم استوار و ہر یک ازینہا مقابلہ  
بلکہ صدر از کلہ است از در حق و مدار آمد و گفت ای ابو الحسن مرا گمان ایں بود  
ترا با من مضائقہ نباشد و اگر میدانستم کہ از بیعت با من تخلف خواہی کرد ہرگز ایں را  
قبول نمی کردم اکنون کہ مردم اتفاق نمودہ اند اگر تو نیز با ایشان اتفاق نمودی ظن  
مرا مطابق واقع ساختہ باشی و اگر حالا توقف کنی و خواہی کہ دریں مائل و تفکر نمائی  
بیج حرج نیست پس از مجلس برخاست و متوجہ خانہ خویش گشت انتہا۔

اس عبارت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ صحابہ نے جناب امیر کے اس امر کو کہ آپ  
متوجہ غسل و کفن رسول ہوئے اور تجہیز و تکفین رسول کو سب امر و نیز مقدم کیا۔  
اسکی دلیل قرار دیتے ہیں کہ آپ کو ہر وقت کی کوئی مطلب نہیں۔ ایسے ایماندار  
صحابہ کس نبی کو کئے ہیں اہل سنت و اہل ایمان۔

افسوس کہ خیال اختصار مانع ہو چوس یہاں زیادہ تفصیل سے کام لوں۔ مگر اس

ہر شخص نے سمجھ لیا ہو گا کہ اہل بیت رسول۔ اور صحابہ میں کس قسم کے تعلقات تھے کہ تجزیہ و تکفین رسول میں بھی نہ شریک ہو انہ اسکو ضروری سمجھا۔

(۱۰) خود خلیفہ اول جو حصول خلافت کے بعد حضرت عباس سے سازش کرنے کیلئے کلام کرتے ہیں اُسی کتاب الامارہ و السیاسہ میں ہو کہ ابوبکر حضرت علی کے پاس نکلے نہ خارج فانی المغیرہ بن شعبہ فقال: ہدی یا ابابکر ان تملقو للعباس فتجعلوا لہ فی ہذا الامر نصیباً لیکون لہ ولعقبہ و تکتون لکمما الحجۃ علی علی و بنی ہاشم اذ اکان العباس معکم قال فی نظن ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ حتی دخلوا علی العباس رضی اللہ عنہ فحمد اللہ ابو بکر و اثنی علیہ ثم قال: ان اللہ بعث محمد اصلاً اللہ علیہ و سلم نبیاً و للمؤمنین ولیاً فخص اللہ تعالیٰ بمقامہ بین اظہرنا حتی اختار لہ اللہ ما عنده فخلی علی الناس امرہم لاختاروا لہ نفسہم مصححتہم متفقین لا مختلفین اختارونی علیہم و الیاء و لامورہم اعیاء و ما اخاف محمد اللہ و ہنا لا حیرۃ ولا حسا و ما توفیق الا للہ العلی العظیم علیہ توکلت

کہا ابوبکر اگر عباس (عم رسول) سے ملاقات کرو اور کچھ حصہ اٹھا لے گی اس خلافت میں مقرر کر دو جائے گے لے سنا بعد نسل قائم رہے۔ تو اس ذریعہ سے ٹکرو حضرت علی اور تاحی بنی ہاشم پر ایک بڑی حجت ہو گی۔ کہ عباس تمھارے ساتھ میں۔ پس ابوبکر۔ عمر۔ ابو عبیدہ حضرت عباس کے یہاں گئے ابوبکر نے بعد حمد و ثناء بیان کیا کہ خدا نے محمد کو نبی بنایا اور تاحی مومنین کا ولی۔ پھر انکے قیام کے بدولت درمیان پہلو گونکے احسان کیا یہاں تک کہ خدا نے انکے لئے وہ اختیار کیا جو انکے نزدیک تھا (یعنی اتمثال فرمایا) پس چھوڑ دیا حضرت نے آدمیوں پر انکے امر کو کہ اختیار کریں اپنے نفسوں کے لئے مطابق اپنی مصلحت کے اتفاق کر کے مذہب و رت اخلاق۔ میں لوگوں نے ٹکرو پسند کر کے والی بنایا اور اپنے

والیہ انیب و ہما زال یبلفی  
عن طاعن یطعن بخلاف ما  
أجمعت علیہ عامۃ المسلمین  
وینجدونکم لحافا فاحذروا  
ان تکنونوا جہدا المنیع فاما دخلتم  
فیما دخل فیہ العامۃ او ففقدوا  
عمامہ الموالیہ وقد جئناک  
ونحن نرید ان نجعل لک فی  
ہذا الامر نصیباً لیکون لک  
ولعقبک من بعدک اذ کنت  
عمر رسول اللہ وان کان الناس  
قد راوا مکانک ومکان اصحابک  
فعد لوا الامر عنکم علی رسلکم  
بنی عبد المطلب فان رسول اللہ  
منا ومنکم ثم قال عمر ای اللہ  
واحری نالہ ما ناکم حاجۃ  
منا الیکم ولکننا کوفنا ان یکون  
الطعن منکم فیما اجمعت علیہ  
العامۃ فبتفاق المخطب بکم  
وبہم وانظروا لانفسکم واما  
فتکم العباس فحمد اللہ واشی علیہ  
ثم قال ان اللہ قد بعث محمد اکم  
رغمتم نبیاً وللمومنین ولیاً فان

امور کا نگہبان اور میں محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
حیرت سے خائف ہوں۔ جس نے ہمارے  
سے اور ہمیں یہ توفیق میری فکر خدا علی عظیم  
سے۔ ہر کو ہمیشہ خبریں پہنچتی ہیں ان لوگوں  
سے جو طعن کرتے ہیں مخالفت اُس کے کہ عامہ  
مسلمین نے اس پر اتفاق کیا ہے اور وہ لوگ  
ہم کو مخالفت بناتے ہیں۔ پس دُعا اس سے  
کہ تم جہد منیع ہو۔ یا تو تم بھی داخل ہو جاؤ  
اُس میں جس میں عامہ داخل ہیں۔ یا ان لوگوں کو  
اپنے پاس سے دفع کرو اور ہم اس غرض  
سے آئے ہیں کہ تمہارے لئے بھی ایک  
حصہ اس امر خلافت میں قرار دیں جو  
تمہارے لئے بھی ہوا اور تمہاری اولاد  
کے لئے بھی۔ کیونکہ تم عمر رسول اللہ ہو۔  
اگرچہ لوگوں نے تمہاری قدر و منزلت  
دیکھی ہے اور تمہارے اصحاب کی فکر اس پر  
بھی پھیر دیا امر خلافت کو  
تم سے۔ اپنی جگہ پر ہوا و فرزند ابن عبد  
المطلب کہ رسول اللہ تم سے بھی ہیں  
تم سے بھی۔

عمر نے کہا ہاں تم خدا کی ہم کچھ اسوجہ سے  
تمہارے پاس نہیں آتے ہیں کہ کسی اور میں  
تمہارے متعلق ہوں۔ مگر یہ کمرہ معلوم

بمقامہ بین اظہر ناحی اختارہ  
 ماعندہ فخلے علی الناس امرهم  
 لیختاروا لانفسهم مصعب للخیل  
 ماثلین عنہ بزعم الهوی فان  
 کنت برسول الله طلبت فحقنا  
 اخذت وان کان هذا الامر انما  
 یجب لك بالمومنین فحقن  
 متقدمون فیهم وان کان هذا  
 الامر انما یجب لك بالمومنین  
 فما وجب اذ کننا کما همون فاما  
 ما نزلت لنا فان یکن حقنا لك  
 فلا حاجة لنا فیہ وان یکن حقنا <sup>منین</sup> لك  
 فلیس لك ان تحکم علیهم وان کان  
 حقنا لہ نرض عنك فیہ بیعض  
 دون بعض واما قولك ان  
 رسول الله منا ومنکم فانه کان  
 من سحره نحن اغصانکما وانتم  
 جیرانکما <sup>مطیعہ و مہم</sup>  
 کیونکہ ہو سکتا ہے اور اگر بذر تیرے مومنین تمہارے لئے واجب ہوا۔ تو کیونکہ وجب  
 ہوا جب ہم اس سے کراہت کرنے والے ہیں۔  
 رہا وہ عطیہ جو تمکو دیتے ہو ہیں اگر وہ حق تمہارا ہے تو تمکو اسکی حاجت نہیں۔  
 اور اگر وہ حق مومنین ہو تو تمکو کوئی حق نہیں کہ انہر حکومت کرو۔ اور اگر وہ حق  
 ہمارا ہے تو ہم اسپر راضی نہیں کہ بعض لیں اور بعض نہ لیں۔ رہا تمہارا قول

ہوتا ہے کہ تم لوگوں کی طرف سے طعن ہو اس  
 بات پر جسپر عامہ نے اجتماع کیا پس کل  
 ہوا تمہارے لئے بھی اور انکے لئے بھی پس  
 غور کرو اپنے نفسونکے لئے اور عامہ کیلئے۔  
 پس کلام کیا عباس نے اور بعد حمد و ثنا  
 کہا کہ بیشک خدا نے محمد کو نبی مبعوث کیا  
 جیسا کہ تو نے بھی اپنا لگان ظاہر کیا۔ اور  
 مومن کے لئے حضرت کو ولی بنایا اور جنگ  
 قیام رہا۔ یہ بھی خدا کا احسان تھا پھر  
 خدا نے انکے لئے وہ اختیار کیا جو اسکے نزدیک  
 تھا۔ پس حضرت نے چھوڑ دیا آدمیوں کے  
 لئے انکے امر کو کہ اختیار کریں اپنے نفسوں کے  
 لئے درحالتیکہ مصیب ہوجن کے لئے نہ کہ  
 مائل ہوں اس سے اپنی خواہش کے  
 مطابق ہیں اگر تینے بذریعہ رسول اس  
 خلافت کو لیا ہے تو ہمارا حق لیا۔

اور اگر بوجہ مومنین تیرے لئے واجب ہوا تو  
 ہم سبک مقدم ہیں۔ تو ہمیں تمکو تھم



اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں اور تم سے بھی۔ پس بیشک وہ ایسے شجر سے تھے جسکی شاخیں ہلوگ ہیں اور تم لوگ اُسکے ہمسایہ سے ہو۔

اس کلام میں خلیفہ صاحب نے صحابہ کی حالت کا پورا نقشہ کھینچ دیا ہے کہ اگرچہ انہوں نے حضرت عباس اور جناب امیر کی قدر و منزلت کو پیش خدا و رسول ملاحظہ کیا تھا مگر خلافت کو اُنسے پھیر دیا۔

اور حضرت عباس نے بھی اُسکے جواب میں پوری قلعی کھول دی کہ اگر بذر یہ رسول لیا تو ہمارا حق غصب کیا اور اگر بذر یہ مومنین لیا تو باوصف ہماری کراہت کے کیونکر جائز ہو اور جو تم دیتے ہو اگر وہ مال تمہارا ہو تو ہکو حاجت نہیں اور اگر مال مومنین ہو تو ہکو حکومت کا کوئی حق نہیں اور اگر ہمارا مال ہو تو کم کیوں لیں پورا کیوں نہ لیں کیا اسکے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ آل و اصحاب میں صفائی تھی اور کسی قسم کا اتفاق تھا۔ اور کیا باوصف مخالفت وہ صحابہ مسلمان رہ سکتے ہیں (۱۱) خلیفہ دوم فرماتے ہیں جیسا کہ کتاب المحاضرات امام راغب اصفہانی میں ہے

عن ابن عباس قال كنت اسير مع عمر بن الخطاب فليل وعمر على بغلة وانا على فرس فقرأ آية فيها ذكر علي بن ابي طالب فقال اما والله يا بني عبد المطلب كان علي فيكم اولى بهذا الامر مني ومن ابي بكر في نفسي لا اقالني الله ان

ابن عباس سے کہ میں ایک رات عمر کے ساتھ سیر کر رہا تھا وہ خمر پر تھے اور میں گھوڑے پر کہ ایک آیت پڑھی جس میں حضرت علی کا ذکر تھا۔ کہا اے منیر عبد المطلب قسم خدا کی علی تم لوگوں میں اس خلافت کے لئے ہم سے بھی بہتر تھے اور ابو بکر سے بھی۔ میں نے اپنے دل میں کہا اگر میں یہاں جواب سے درگزر کر لوں تو خدا ہم سے درگزر کرے۔ میں نے کہا کہ آپ ایسا کلمہ کہتے ہیں یا امیر المؤمنین

فقلت انت تقول ذلك يا امير المؤمنين وانت وصاحب اللذان وشيئا وانت عما ضا لا مردون الناس سقوا اليكم

م

یا بنی عبدالمطلب اما انکم اصحاب عمر بن الخطاب خیرت و تقدم هنیئہ فقال سر لاسرت فقال اعد علی کلامک فقلت انما ذکرک شیا ورددت علیک جوابہ ولو سکت سکتنا فقال اما والله ما فعلنا الذی فعلنا عن عداوة ولكن استصغرناه وخشینا ان لا یجتمع علیہ العرب وقریش مواترۃ قال فاردت ان اقول کان رسول الله یبعث فی الکتابہ فینظم کبشما ولم یستصغره فاستصغره وانت وصاحبک فقال لاجرم فکیف تری والله ما تقطع امرادون ولا نعمل شینا حتی نستاذنکما فی استقصاء الاحام ص ۶۱۹

اور یہی روایت کتاب المونقیات زبیر بن بکار میں اس طرح ہے کہ کافی الاستقصاء ص ۶۱۹ عن عبد الله بن عباس قال انی لاراشی عمر بن الخطاب فی سکہ من سلك المدینة اذ قال

رو شخص تھے جو اس موقع پر کوڑے اور ان کے حق کو چھین لیا اور کوئی تو سکا باعث نہیں ہوا۔ کہا عمر نے دور ہو جاؤ اور فرزند ابن عبدالمطلب تمہیں معلوم رہنا چاہیے کہ تم صحابہ عمر سے ہو۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں یہ کلام سن کر کچھ پیچھے ہٹا اور وہ کچھ دیر کے لئے آگے بڑھ گئے۔ پھر کہا کہ تم جاؤ ہم نہ جانیگے۔ پھر کہا اپنے کلام کا پھر سے اعادہ کرو۔ میں کہا کہ میں ایک بات کہی تھی۔ اس کا جواب دیا۔ اگر تم سکوت کرو گے تو ہم بھی سکوت کر جائیگے عمر کہا کہ اللہ بخیر یہ کام عداوت سے نہیں کیا۔ مگر کس جانا انھیں اور ڈرے اس سے کہ عرب ان پر نہ مجتمع ہوں حالانکہ قریش ان سے علیحدہ رہنے والے ہونگے۔ کہا ابن عباس نے کہ میں نے چاہا کہ میں کہ رسول اللہ تو انکو تنہا بھیجتے تھے اور سونپکے بیچھاڑ دیتے حضرت نے کبھی نہ انکو صغیر جانا۔ اب تم اور تمھارے صاحب انکو صغیر جانتے ہو، کہا ہاں۔ پھر دیکھتے ہو کہ کس طرح ہم ان کے بغیر کوئی امر نہیں کرتے اور نہ کوئی کام بغیر ان کے اذن کے کرتے ہیں

بابن عباس ما ادری صاحبك  
الامطلو ما فقلت في نفسي  
وان الله ما يستبقني بها فقلت يا  
امير المؤمنين فاردد اليه ظلامتي  
فانزع بيده من يدي ومضني  
بهم ساعة ثم وقف فحقه فقا  
يا ابن عباس ما اظلم منعم الا  
انهم استصغروا سنده فقلت  
في نفسي هذا شر من الاولى  
فقلت والله ما استصغره الله و  
رسوله حين امره ان ياخذ برأيه  
من صاحبك فاعرض عني وامر  
فرجعت عنه -

دوسری روایت میں یہ ہے کہ عمر صاحب نے کہا  
ابن عباس سے کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمھارے  
صاحب (علی بن ابیطالب) مظلوم ہیں  
ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں  
کہا کہ یا امیر المؤمنین پھر کچھ دیکھ لے  
جس سے اظہر ظلم ہوا۔ پس پھینچ لیا میرے  
ہاتھ سے اپنا ماتھ اور ہمہ کرتے ہوئے  
چلے گئے۔ پھر پھرے کہ میں بھی ہوج گیا  
تو کہا ای ابن عباس۔ میں جہاں تک گمان  
کرتا ہوں قوم نے انکو صغیر السن جانا۔  
میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ تو پہلے سے  
بدتر ہوا۔ پس کہا میں نے واللہ کہ خدا و  
رسول نے تو انکو کم سن نہ جانا جسوقت انھیں حکم دیا کہ تمھارے صاحب سوار  
لے لیں۔ یہ سن کر نہ پھیر لیا اور جلدی سے چلے گئے۔ میں بھی واپس آیا۔

آن دو دنوں روایتوں سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اہل بیت طاہرین اور صحابہ  
میں کیسے تعلقات تھے کہ خود عمر صاحب اقرار کرتے ہیں کہ میں حضرت علی کو  
مظلوم یا تا ہوں اور یہ بھی کہتے تھے کہ قوم نے انکو کم سن سمجھ کر یہ کام کیا اور  
اسی وجہ سے ہم بغیر انکے اذن و مشورہ کے کوئی کام نہیں کرتے۔ اور ابن عباس جو  
خاندان رسالت سے ہیں جواب دے رہے ہیں کہ رسول انکو کیسے کیسے معروکوں میں  
بھیجتے اور وہ سر کرتے خدا اور رسول نے تو انکو اسوقت کم سن نہ جانا جسوقت ابو بکر  
صاحب سورہ برات لینے کا حکم دیا اور تلوک انکو کم سن کہہ رہے ہوں۔  
میں اس تقریر کو خلیفہ دوم کی اس تقریر پر خیر جواب دیتا ہوں جیسے علامہ ابن اثیر حرجی تاریخ کامل میں لکھا ہے۔

(١٢) فقال عمر يا ابن عباس انك ترى ما نزع قومكم منكم بعد محمد  
فكرت ان احببته ان لم اكن ادرى فان امير المؤمنين  
يدري فقال عمر كرهوا ان يجمعوا لكم النبوة والخلافة فنتجوا  
على قومكم محيا ونجيا فاخترت قريش لانفسها فاصابت  
ووفقت فقلت يا امير المؤمنين ان تاذن لي في الكلام و  
تسقط عني الغضب تكلمت قال تكلم قلت اما قولك يا امير  
المؤمنين اخترت قريش لانفسها فاصابت ووفقت فلو ان  
قريشا اختارت لانفسها عين لما اختار الله لها لكان الصواب  
بيدها غير مردود ولا محسود واما قولك انهم ابوا ان تكون  
لنا النبوة والخلافة فان الله عز وجل وصف قوما بالكرها  
فقال ذلك بانه كرهوا ما انزل الله فاحبط اعمالهم فقال  
عمر هي هات والله يا ابن عباس قد كانت تبلغني عنك  
اشياء كنت اكراه ان اقرء عليها تزيل منزلتي مني فقلت  
ما هي يا امير المؤمنين فان كانت حقا ينبغي ان يزيل منزلتي  
منك وان كانت باطلا فتلى اماط الباطل عن نفسه فقال عمر بلغني  
انك تقول انما صر فوها عنا حسد وبقيا وظلما فقلت اما قولك  
يا امير المؤمنين ظلما فقد تبين للمجاهل والحليم واما قولك  
حسدا فان آدم حسد ونحو ولده المحسودون فقال عمر هي هات  
هي هات ابنت والله قلوبكم يا بني هاشم الاحسد الا يزول  
فقلت محالا يا امير المؤمنين لا تصرف قلوب قوم ادب  
الله عنهم الرحمن وظهرهم تطهير عن الحسد والغش فان قلب  
رسول الله من قلوب بني هاشم فقال عمر اليك عنى يا ابن  
عباس فقلت افعل فلما ذهبت اقوم استقمى مني فقال يا

ابن عباس مکانک فواللہ انی لراع لحقک محب لما سرت فقلت  
یا امیر المؤمنین ان لی علیک حقاً و علی کل مسلم من حفظہ اصاب  
ومن اضاعہ فخطہ اخطا شو قام فیضہ تاریخ کامل جلد ۳ ص ۲۵۱ مصر  
کہا عمر نے کہ او ابن عباس کچھ جانتے ہو تمہاری قوم نے تم کو گنو کیوں محروم کیا۔  
ابن عباس (جواب دیتا کر وہ معلوم ہوا کہ اگر ہم نہیں جانتے تو امیر المؤمنین  
بتلا دیں گے۔) (اشارہ پر طرف عمر کے)

(عمر) تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں  
رہیں جس سے تم اپنی قوم پر غرور مبالغہ کرو اور مگر جس سبب و وجہ سے خلیفہ نے ان  
الفاظ کا استعمال کیا ہو اسکا مطلب اردو زبان میں پوری طرح سے ادا  
نہیں ہو سکتا جن لوگوں کو عربی سے موانست ہو وہ اسکا مطلب سمجھیں گے۔  
لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا اس  
کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین اگر اجازت کلام کی دیجئے اور غصہ کو دور  
کر ڈالے تو کچھ میں بھی کہوں۔  
(عمر) کہو۔

(ابن عباس) امیر المؤمنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لے لی  
اور با اختیار خود خلیفہ مقرر کرنے میں نیک توفیق پائی اور اچھا کیا۔ اگر مطابق حکم  
و اختیار خدا ایسا کرتے تو بیشک صواب ٹکے ہاتھ لگتا اور نہ کوئی آپس پر دکرنا اور نہ کوئی  
اٹنے حسد کرتا۔ باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت  
کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارے میں کہتا ہے (ترجمہ آیہ) اور یہ سبب اس کے ہے  
کہ انھوں نے کراہت کی اس چیز سے جسکو نازل کیا خدا نے  
میں جیسا کہ دیا خدا نے ان کے اعمال کو الایہ (اس آیت کی  
تلاوت اس مقام پر نہایت ہی قابل غور ہے)

(عمر) مہیات مہیات افسوس افسوس ای ابن عباس ضرور مجھ کو تمھاری بہت سی باتوں کی خبریں پہنچتی تھیں جنکو اسوجہ سے تم سے نہ پوچھا کہ اُس کے اقرار سے تمھارا مرتبہ میرے نزدیک زایل ہو جائیگا (جس سے معلوم ہوا کہ خلیفہ باوصف علم ان امور کے کہ لوگ ایسا سمجھتے ہیں ازراہ ظاہر وادری تعظیم و احترام کرتے تھے یہی تقیم اتفاق ہے)

(ابن عباس) وہ کونسی باتیں ہیں ای امیر المومنین اگر حق ہی تو ضرور میری منزلت کھٹنی چاہئے اور اگر باطل خبریں پہنچتی ہیں تو میں اپنی برائت ثابت کر دوں (عمر) میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو خلافت ہم لوگوں سے ازراہ حسد و بغاوت و ظلم چھینی گئی۔

(ابن عباس) ظلم کا حال تو جاہل و علیم سب کو معلوم ہے۔ باقی رہا حسد پس حضرت آدم سے حسد کیا گیا (بجو شیطان کسے اُنکا حسد کیا) اور پہلوگ انھیں کی اولاد دیں اور ہم سے بھی لوگ حسد رکھتے ہیں۔

(عمر) مہیات مہیات ای ابن عباس وائند ملکوں بنی ہاشم کے دل نے بجھ حسد کے ہر باتوں سے انکار کیا (یعنی بنی ہاشم کے دل میں محض حسد بھرا ہے)

(ابن عباس) بس ای امیر المومنین جس قوم کے دلوں کی تعریف و تہنیت اذہب انکھ عنہم الرجس و طھرہم تطہیرا سے فرمائی ہے (نکال دیا خدا نے ان سے رجس ناپاکیزگی کو اور پاک کیا پورے طور پر) حسد اور کھوٹے پن سے اُنکی طرف حسد اور عیش کی نسبت نہ کرو کہ حضرت رسول کا دل بھی انھیں بنی ہاشم سے ہے (وہ بنی کب مانے تھے)

(عمر) تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ (ابن عباس) ایسا ہی کرونگا جب اٹھنے لگے تو عمر شرمائے اور کہا اے ابن عباس پھر جاؤ قسم بخدا میں تمھارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمھاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں ابن عباس نے کہا ای امیر المومنین

حضور میرا حق تپیر ہو اور ہر مسلمان پر جسے اسکی حفاظت کی وہ اپنے نصیب کو پہنچا  
اور جسے ضائع کیا اُسے اپنا نصیب کھو یا بعد اُسکے ابن عباس اٹھ کر چلے  
گئے۔ تاریخ کامل جلد ۲۵ صفحہ ۳ مصر۔

یہ تقریر حضرت عباس سے اور غلطیہ دوم سے اگئی تو نہ کسی ایسے موقع پر جہاں  
کسی ملکی مالی امر کی بحث ہو نہ خلافت کی حقیقت وغیرہ بلکہ ایک قطعہ شعر کی  
تقریف پر یہ سارا قصہ چھڑ گیا جسکا اصلی واقعہ یہ ہے کہ عمر ابن خطاب  
اپنے اجاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کچھ شعر و شاعری کا تذکرہ کر رہے تھے  
کہ فلاں زیادہ شاعر ہے فلاں خوب کہتا ہے۔ اس پر ابن عباس آگئے عمر نے کہا  
بڑا جاننے والا شاعر نکال آگیا پوچھا کہ سب شاعروں سے بڑھکے کون شاعر گذرا  
ہو۔ ابن عباس نے کہا ہر میرمن ابی سلجی عمر نے کہا کچھ اُسکے اشعار پڑھو  
ابن عباس نے یہ اشعار پڑھے۔

لو کان یقعد فوق الشمس من قوم باؤ لہم او مجدہم قعدوا  
قوم ابوہم سنان حین تنسجہم طابوا وطاب من من الاولاد  
النس اذا امنوا جن اذا فرغوا اما ذرونا بھالیل اذا حشدوا  
مجدون علی ما کان من نعر لا ینزع الله عنہم مالہ حسدوا  
اگر مجھ سے آفتاب پر از روئے کرم کے کوئی قوم تو بسبب اپنی پہلی بزرگی اور مجاہدگی  
بیٹھے گی۔ وہ قوم کہ باپ انگامنان ہر جس وقت نسب انگامیان ہو۔ پاک ہیں  
وہ اور پاک ہیں اولاد انکی جو اُنسے پیدا ہوئی۔ آدمی ہیں جب وقت امن ہو۔ جن میں  
جب وقت خوف ہو۔ قوی دل ہیں اور ہنسنے والے ہیں جبکہ مجتمع ہوں۔ حسد کرتے  
ہیں لوگ انکی نعمتوں کا خزانہ زایل کرے اُنسے وہ چیز جسکے سبب سے وہ محسوس ہیں۔  
عمر نے بھی ان اشعار کی تقریف کی اور کہا خدا کی قسم جہان تک میں جاتا ہوں ان  
اشعار کا مصداق اولیٰ بجز اس قبیلہ نبی ہاشم کے دوسرے کوئی نہیں ہو سکتا بسبب  
فضل و قربت رسول کے ابن عباس نے کہا اس سمجھ میں تھے تو فیق پائی اول۔

ہمیشہ توفیق پاتے رہے۔ اس پر عمر نے وہ تقریر کی جو مذکور ہوئی ص ۲۳  
ایک دوسرا واقعہ مویہ اسکا تاریخ مروج الذهب علامہ سعیدی میں ہے۔  
وذكر عبد الله بن عباس ان عمر ارسل اليه فقال يا ابن العباس  
ان عامل حص هلك وكان من اهل الخير واهل الخير قليل وقد  
رجوت ان تكون منهم وفي نفس منك شيء لم ادره منك واهباني  
ذلك فما ارياك في العمل قال لن اعمل حق تخبرني بالذي في  
نفسك قال وما تريد الى ذلك قال اريد ان كان شيء اخاف  
منه على نفسي خشيت منه عليها الذي خشيت وانكنت برياً من  
مثله علمت اني لست من اهله فقبلت عمك هنالك فاق قلنا  
رايت او ظننت شيئاً الا عابته فقال يا ابن عباس اني خشيت  
ان ياتي على الذي هوأت وانت في عمك فتقول هلم اليكم دون  
غيركم مروج الذهب برعاشية تاريخ كامل ج ۵ ص ۱۳۵

عمر نے ابن عباس سے کہا کہ حص کا حکم مرگیا اور وہ اہل خیر سے تھا اور اہل خیر  
ہمیشہ کم ہوتے ہیں ہم یہ کہتے ہیں کہ تم بھی اہل خیر سے ہو مگر تم کو تنہا ہی طرف  
سے ایک کھٹکا ہر جسکو تم سے دیکھا نہیں اور اُس نے ہم کو کھٹکا دیا ہے تو تم کو تنہا ہی رہا  
کیا ہو گا ان کا عمل قبول کرو گے، ابن عباس بھینک کر اُس ظلم کو نہ بیان کر سکے  
اس منصب کو قبول کر گئے، عمر تمہیں اُس بات سے کیا غرض۔

ابن عباس، غرض ہو اگر وہ بات وہی ہے جس کا خوف ہو کیا اپنی نفس سے تو بے شک  
اُس سے خوف کرنا چاہئے اور اگر جس کا خوف ہو کہ وہ نہیں ہو کوئی دوسری بات  
ہے جس سے ہم بڑے ہیں تو بیشک تمہارے حکم کو قبول کر گئے کیونکہ میں کمتر کسی بات  
کو دیکھتا یا گمان کرتا ہوں مگر یہ کہ اُسکا مشاہدہ کر لیتا ہوں۔

(عمر) وہ بات یہ ہے کہ جبکہ اسکا خوف ہے کہ اگر کہیں اجل معین اُس زمانہ  
میں آگئی کہ تم ہماری طرف سے عامل ہو تو ضرور تم لوگوں کو اپنی طرف سے کھٹکے گا کہ



آؤ پہلی طرف اور چاہیے تم لوگوں کی طرف سوا تم لوگوں کے (دیکھو مروج الذهب ۱۲۹) اب میں اس تہیہ کو اس عبارت پر رقم کرتا ہوں کہ علامہ سعدی مروج الذهب میں لکھتے ہیں وقام المقداد فقال ما رأيت مثل ما أودى به أهل هذا البيت بعد قيسهم فقال عبد الرحمن بن عوف وطأنت وذالك يا مقداد فقال والله اني لأجسمو محب رسول الله وان المحب معهم وفيهم يا عبد الرحمن اعجب من قریش وانت تطولهم على الناس اهل هذا البيت قد اجتمعوا على نزع سلطان رسول الله بعد من ايدىهم اما وایم الله يا عبد الرحمن لو آجد على قریش انصار القاتل کفتالی یا اھم مع رسول الله مروج الذهب ص ۲۷۷ برماشیہ نمبر ۵۵ حضرت مقداد نے ٹھٹھے بھر کر کہا جیسی ایذا اہل بیت رسالت کو بعد رسول اللہ پہنچائی گئی کوئی ایسی ایذا میں نہیں مبتلا ہوا عبد الرحمن بن عوف نے کہا ای مقداد تم کو ان باتوں میں کیا دخل یہ مقداد نے کہا واللہ ہم انکو بسبب محبت رسول اللہ دوست رکھتے ہیں یہ لوگ حق کے ساتھ ہیں اور حق انھیں میں پہلے عبد الرحمن تعجب پر قریش سے کہ تو اور دو ٹوک غلبہ دے رہا ہو خاندان رسالت پر اور تم لوگوں نے اتفاق کر لیا ہو کہ سلطنت رسول اللہ کو بعد آں حضرت کے اہل بیت سے کال ہو ای عبد الرحمن قسم خدا کی اگر مجھ کو انصار و مددگار ملے تو میں قریش سے پھر ویسا ہی جہاد کرتا جیسا رسول اللہ کی ہمرہی میں ان سے جہاد کیا تھا۔ (یہ کلام وقت بیعت عثمان کا ہے)

یہ چند واقعات جزئی ہیں جن سے اہل فہم سمجھ سکتے ہیں صحابہ کو اہل بیت رسول سے کس قسم کی معاندت تھی کہ خود رسول اللہ نے اسپر گریہ و بکا کیا ہو اور جناب امیر سے کٹے ٹکڑے روئے ہیں کہ ان لوگوں کے دلوں میں تم سے کینے ہیں جسے بعد وفات میرے ظاہر کیے گئے حضرت عباس عم رسول اللہ اور ابن عباس نے اسکی شکایتیں کی ہیں کہ اہل بیت رسول سے یہ سب منحرف ہیں جناب سیدہ النبیاء حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے

اس پر نو بعد ازیں فرمائی کہ یہ قوم بدترین اقوام ہیں جسے وہ کام کے لئے نجات دینا  
 کسی امت سے نہ ہو۔ خود عمر فاروق نے اقرار کیا کہ جناب امیر مظلوم ہیں اور حضرت  
 مقداد نے کہا جو خود ایک اعلیٰ درجے کے صحابی ہیں کہ اگر مجھے انھوں سے انصاف  
 ملے تو میں بن قریشیوں سے پھر اسی طرح جہاد کرنا جس طرح محمد رسول میں  
 اپنے جیلو کیا تھا تو یہ کس کو تامل ہو سکتا ہے اس میں شک و شبہ نہ رہتا انھیں  
 محالہ تھا کہ انہیں جو جس میں فرزند رسول اس کیسی بود ظلم سے شہید کیا گیا  
 اور یہی وجہ ہے کہ امام غزالی نے اس کی ممانعت کی کہ ذکر شہادت جناب امام حسن  
 امام حسین علیہما السلام نہ کرنا چاہیے کہ موجب بیجاں بغض صحابہ ہوتا ہے۔

**شہادت جناب امام حسین اور صحابہ کی اہم ندرت**

اب میں اصل مطلب پر آتا ہوں کہ واقعہ شہادت جناب امام حسین علیہ السلام میں  
 صحابہ نے اپنا سلام اور ایمان کا گیسٹا ثبوت دیا ہوا اور پھر اس ترک رفاقت کا نتیجہ  
 کیا ملا۔ کیونکہ اسکے بعد اس وقت کی موت سے وہ صحابہ مارے گئے کہ دنیا میں کوئی  
 ان کے نام کا روئے والا نہ رہا۔ اور میں جانتا ہوں جو حالات آج اصلاح  
 کی بدولت ظاہر ہو رہے ہیں بڑے بڑے علمائے فریقین بھی اس سے ناواقف ہونے لگے  
 اگر ان حالات پر ذرہ برابر بھی غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ جو روش صحابہ نے  
 اہل بیت اطہار کے ساتھ بعد رسول اللہ اختیار کی تھی اس کا لازمی نتیجہ یہی نہ تھا کہ  
 خاندان رسالت تباہ و برباد ہو جس کا اثر باطنی احیاء اسلام پر۔ بلکہ یہ بھی ضروری تھا  
 کہ وہ بھی جو باقی تھے اور ان کی اولاد ایسی ذلت اور مصیبت میں مبتلا ہو کر دنیا  
 کو معلوم ہو جائے کہ حق کا یہی نتیجہ ہے اور یہی ہونا چاہیے۔

اس میں کسی مورخ کو اختلاف نہیں کہ مغویہ نے اپنی زندگی ہی میں باسکی گوشن  
 کی تھی کہ اس کا فرمایا نیز یہ خلیفہ بنا یا جائے جس کے نسبت علامہ سبطی تاریخ الخلفاء  
 میں لکھتے ہیں قال الحسن البصری کہا حسن بصری نے کہ

افسد امر الناس اثنان عمر بن  
العاص يوم اشار على معوية  
برفع المصاحف فحملت وقال ابن  
الفرج ان الحكم الجوارح فلا يزال هذا  
الحكم الى يوم القيمة والمغيرة  
بن يشعب فانه كان عاملا معوية  
على الكوفة فكتب اليه معوية  
اذ اقرا كتابي فا قبل مغزولا  
فا طأ عنه فلما دد عليه قال ما  
الطأ بك قال امرت ان اظلم  
واضئت قال وما هو قال البيعة  
لبيد من بعدك او قد فعلت  
قال نعم قال رجع الى عمك فلما  
خرج قال له اصحابه ما وراءك  
قال وضعت رجل معوية في  
غزني لا يزال فيه الى يوم القيمة  
قال الحسن فمن اجل ذلك بايع  
هؤلاء لاننا نعلم ولولا ذلك  
لكان شوري الى يوم القيمة  
ص ۱۳ مطبوعه مجتهد دہلی

مسلمانوں کے امر کو دو شخصوں نے  
فاسد کیا۔ ایک دوسرو عاص (مظاہر)  
بنے معویہ کو مشورہ دیا تھا جنگ صفین  
میں کہ معویہ نیز و نیز غنہ کے جانشین  
اور وہ غنہ کے بنے ابن فرات نے خروج  
کا مسئلہ حکم اس کی بدولت پیدا ہوا  
جو قیامت تک رہیگا۔  
دوسرے معویہ بن شعبہ (صحابی دوست  
خلیفہ دوم) جو معویہ کی طرف سے  
عامل کوفہ تھا۔ معویہ نے اس کو معزول  
کیا اور لکھا کہ تو حکومت کوفہ پر معزول  
ہو کر میرے پاس چلا آ۔ مغیرہ نے کچھ  
دیر لگائی اور بعد اس کے معاویہ کے پاس  
گیا تو معویہ نے پوچھا کیوں دیر لگائی  
اس نے کہا میں ایک امر تم کے سامان  
ہو رہا ہے میں تم سے معویہ نے پوچھا وہ کیا  
کہا بہت بڑا بعد تیرے۔ کہا  
پھر کیا کیا ہاں معویہ نے کہا تو اچھا  
بھرا اپنی جگہ پر کمال ہو کر چلا جا جب  
مغیرہ وہاں سے نکلا اور لوگوں نے

پوچھا تو کہا میں نے معویہ کے سپرد کو خلافت و خواریت کے ایسے دکابوں میں  
و ال دیا ہر جس سے قیامت تک نہ نکلے گا۔ کہا حسن بصری نے کہ خلافت خاندانی  
کا سلسلہ اس وقت سے قائم ہوا اگر نہ ہوتا تو قیامت تک امر خلافت بدیعہ شوشے

تہو تار بہتا۔

اس روایت سے بھی ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ بنی امیہ حسن بصری آخری فساد کے بانی ہیں وہ صحابی ہیں ایک عمر وعاص دوسرا مغیرہ جو خود کہہ رہا ہے میں نے مغویہ کے پیر دیکھا ایسی ضلالت کے رکابوں میں ڈالا ہے جس سے قیامت تک نہ نکلے۔  
بکھر حریف ہوں صحابہ پرستوں پر جو مغویہ کی نجات کے قائل ہیں۔

موت مغویہ۔ بہر حال اسکے بعد جو سامان بیعت نیرید کے مغویہ نے کئے ہیں اسکے ذکر کی یہاں ضرورت نہیں مگر اس قدر اتفاقی امر ہے کہ او آخر رجب سنہ میں مغویہ مراوریزیرہ خلیفہ ہوا جس نے اپنے عامل مدینہ کو خط لکھا کہ تمام قوم سے میری بیعت لے

بیعت نیرید۔ اس خط کو امام ابن قتیبہ نے کتاب الامامہ ولسیاسہ میں پورے طور سے نقل کیا ہے جس کا آخری حصہ ہے۔

لیکن اول من یناہل من قومنا  
سے حسین ہوں اور عبد اللہ بن

و عبد اللہ بن عباس وعبد اللہ بن زبیر وعبد اللہ بن جعفر

و یحلفون علی ذلک بحمیم الایمان  
اور اس کا حلف کریں کہ اگر مخالفت کریں

اللانمۃ و یحلفون بصدقۃ اموات  
غیر عشرہا و حرۃ رقیقہم و

طلاق نسا ئہم بالشاہۃ الوفاء  
بما یعطون من بیعتہم و لا قوۃ

اکا باللہ والسلام ص ۲۲ مطبوعہ مصر  
یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ آیا خدا و رسول نے اس قسم کی بیعت اور حلف کو

کبھی جائز کیا تھا جو کوئی مسلمان اسے قبل کرتا، کیا خلیفہ نے ملت نے اسی طرح

سے بیعت لی تھی جو کوئی مسلمان قبول کرتا۔

اگر غور کرو تو غلامی اس سے ہرگز درجہ بہتر ہے جس میں نہ یہ قسم ہو نہ عہد و پیمان۔ پھر کیونکر ممکن تھا کہ کوئی باغیرت مسلمان ایسا حلف کرتا اور ایسی قسم کھاتا جس کے بعد اس کو سید پر کا اختیار نہیں رہتا کہ جس قسم کا چاہے یہ ظلم کرے یا کفر و فسق مگر بیعت کر لیا والا مجبور ہو کہ ایک کلمہ زبان سے نہیں نکال سکتا۔ چونکہ اہل سنت کو تعلیم خلفاء ایک خاص طور کی خلش اہل بیت اطہار سے ہو لہذا یہ دھڑلہ کہہ دیتے ہیں کہ آخر جناب امیر نے خلفائے ثلاثہ کی بیعت ازراہ تقیہ کی تھی اور جناب امام حسن نے معاویہ کی۔ پھر جناب امام حسین نے بھی کیوں نہ اُسی طرح نیرنگی کی بیعت کر لی جو اس مصیبت میں مبتلا ہوئے۔

جس کے مطلب یہ ہوئے کہ جس طرح جناب امام حسین درجہ امامت میں مساوی تھے جناب امیر اور امام حسن کے۔ اُسی طرح نیرنگی بھی مساوی تھا خلفائے ثلاثہ کا۔ اگر یہ اہل سنت راضی ہیں اور خلفاء کو عہد نیرنگی دیتے ہیں تو بھی جناب امام حسین کی بیعت نہ کرنے کی وجہ ظاہر ہے کہ خلفائے ثلاثہ کی بیعت کا طریقہ یہ تھا کہ جس طرح نیرنگی بیعت لینا چاہی کہ ہر شخص سے خط غلامی لکھو ۱۷۱ تھا پھر کیونکر ممکن تھا کہ کوئی سچا مسلمان اس کا اقرار کرتا چنانچہ ایک فرزند رسول اس کا اقرار کرتے حالانکہ خود بیعت جناب امیر و امام حسن محل نظر ہو کہ سید پر کا ثابت نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات نے صرف نزاع سیف و سناں کو مصلحت اسلام ترک کیا تھا۔

یہ سچی وجہ ہے کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے اکثر فرمایا لا اقرکم اقراد الغیید یعنی یہ ممکن نہیں کہ ہم وہ اقرار کریں جو غلاموں کا اقرار ہوتا ہے۔

ماں بعض موافقانِ نیرنگی نے یہ مضمون رُاشا تھا کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے عمر بن سعد سے فرمایا تھا کہ ہماری مین خواہشوں سے ایک خواہش قبول کرو ایک یہ کہ ہم کو چھوڑ دو کہ جہاں سے ہم آئے ہیں وہیں چلے جائیں۔ دوسری یہ کہ ہمارے نیرنگی کے پاس دماں جا کر سمجھا جائیگا۔ تیسری یہ کہ کسی سرحدی مقام پر پہنچو

بھیج دے کہ بھی ایک مجاہدین فی سبیل اللہ سے ہو جائیں گے مگر خود علما اہل سنت نے آخر اسکی تصریح کر دی کہ غلط ہے ہرگز امام نے یہ نہیں فرمایا چنانچہ تاریخ کامل میں ہر وقیل بل قال له اختاروا منی واحدا من ثلاث اما ان ارجع الى المكان الذي اقبلت منه واما ان اضع يدي في يد يزيد بن معاوية فيري فيما بيني وبينه نايه۔ واما ان تسبروا الى اى غير من اهل الاسلام سنتم فاكون رجلا من اهلها الى ما لهم وعلى ما عليهم وقد روى عن عقبه بن سميان انه قال حجت بن من المدينه الى مکه الى العراق ولما خافه حتى قتل وسمعت جميع مخاطبات الناس الى يوم قتله فوائده ما اعطاهم ما يتذکرون بالناس من انه يضع يده في يد يزيد ولا ان يسبروا الى غير من نفور المسلمين ولكنه قال دعوني ارجع الى المكان الذي اقبلت منه او دعوني اذهب فوهذه الارض العربيه حتى تنظر الى ما ليصير اليه ام لا فلما خلم يفعلوا صفحہ ۲۲ جلد ۴ تاریخ کامل مطبوعہ مصر۔

یعنی کہا گیا کہ جناب امام حسینؑ نے عمر سعد سے فرمایا تھا یا تمہ کو جانے دو جہاں سے آئے ہو وہاں چلے جائیں۔ یا زید کے پاس لیجیو کہ جو راے ہو گی اسے عمل کیا جائیگا۔ یا یہ کہ تنور مسلمین کی طرف جانے دو۔ عقبہ بن سميان راوی ہے کہ میں حضرت کے ساتھ تھا مدینہ سے مکہ تک اور مکہ سے کربلا تک اور نہ جبراً ہوا نہ موت تک کہ حضرت شہید ہوئے اور حضرت کے کل خطبہ مکہ میں نے سنا جو آخر لوگوں سے فرمایا روز قتل تک مگر کبھی یہ کلمہ نہ فرمایا جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ حضرت نے کبھی کہا کہ تمہ کو بیزید کے پاس لیجیو یا تنور مسلمین کی طرف جانے دو۔ بلکہ حضرت یہ فرماتے تھے کہ یا تو تمہ کو جانے دو اپنے وطن کی طرف یا چھوڑ دو کہ ہم اس زمین پر کہیں چلے جائیں کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے امرنا اس مگر کسی نے نہ مانا،، اسی واقعہ سے سمجھ سکتے ہیں کہ طرفداران زید نے کس کس طرح کی باتیں بنائی

میں کہ حضرت اس کا اقرار کریں کہ کس طرح جو آپ نے بیعت ینبیکہ کا اقرار کیا تھا  
جو ایک محال امر ہے۔

جناب امام حسین کا ثبات قدم اور استقلال اس امر پر کہ اسی بیعت ینبیکہ کو آپ  
بالکل ناجائز سمجھتے تھے۔ ایسا یقینی اور بدیہی ہے کہ خود عمر بن سعد نے اسکو  
بیان کیا کہ یہ ناممکن ہے چنانچہ جب شمر ملعون نامہ ابن زیاد لایا تو عمر بن سعد نے  
کہا جیسا کہ تاریخ کامل میں ہے قتالی شمر میکتاب ابن زیاد الی عمر قال له  
مالک وذلک فبقی اللہ طاعتہ و اللہ انی لا اظنک انت تغیرہ  
ان تغیر ما کنت کتبت الیہ بہ افسدت علینا امر اکدار عوصا ان  
یصلو واللہ لا یتسلم المحسن ابد او اللہ ان نفس ابیہ لیبیہ جنب  
فقال له شمر ما انت صانع قال انونی ذلک و منض الیہ عشیہ  
الخمس لستم مصعب من المحرم ۲۳ جلد ۲

کہ جب شمر خط ابن زیاد لایا تو عمر سعد نے کہا وائے مویجہ پر یہ کیا کیا تو نے بھوکو  
تو امید تھی کہ اصلاح ہو جائیگی مگر غلط ہوتا ہے تو ہی نے ابن زیاد کو اس رے سے  
برکت کی۔ قسم خدا کی امام حسینؑ کی اطاعت اسکی نہ قبول کریئے۔ نئے باب کا  
نقص آگے پہلووں میں موجود ہے شمر نے جو جھوٹا بھرتہ لکھا ارادہ ہے کہ ہم روئے  
ہم جیسا شک سمجھتے ہیں ذکر کریں چونکہ اس پہلو پر نہیں نظر کرتے اسلئے بے تامل  
اس روایت کو بڑھ دیتے ہیں کہ حضرت افسے میں باؤی میں سے ایک کی خواہش  
کی تھی مگر افسے نے منظور کیا حالانکہ دراصل شان حسینؑ اس سے بہت  
ارفع ہے کہ کبھی آپ اسکا اقرار کرتے کہ بھوکو زید کے پاس بے چلو یا کسی سرحد پر نکل  
جائے دو کیونکہ مقصود امام ہر فعل سے تمام محبت ہے کہ کوئی نہ کو معلوم ہو یہ بالکل امر  
باطل ہے اور مخالف اسلام۔

بیعت ینبیکہ ایک ایسی کھلی ہوئی ذلت اسلام تھی کہ ہر شخص جو کچھ بھی نوز اسلام  
رکھتا تھا اسے ناجائز اور ناروا جانتا تھا چنانچہ جب ابن عباس کو بیعت

کے لئے چلے۔ تو حاضرین جلسہ نے بھی اعتراض کیا چنانچہ کتاب الامانۃ السیاسیہ  
ابن قتیبہ میں جو ص ۳۱۲

جاء رسول خالد فقال يقول لك الامير لا بد لك ان تتاقتنا قال فان  
كان لابد فلا بد مما لا بد منه يا نواز اهل بيوتنا شر قال وما ينفعكم ايها  
رجل ان جلس لم يضر كهم قال فقلت له اتابع يزيد وهو  
يشرب الخمر ويلعب بالقبان ويستهمز بالفضوا حش قال صفافين  
ما قلت لكم وكم بعده من ات ممن يشرب الخمر وهو مشرمون شاربها  
انتم الى بيعته سرا ع اما والله اني لا ابتاكم وانا اعلم انكم فاعلون  
ما انتم فاعلون حتى يصلب مصلوب قرش بكتة يعني عبد الله بن الزبير  
يعني خالد بن حكيم امير مکه کا فرستادہ ابن عباس کے پاس آیا اور کہا کہ امیر کہتا ہے  
ضرور ہو تمھارا آنا ہمارے پاس ابن عباس نے کہا اگر ضرور ہو تو ضرور ہوگا  
وہ بھی جو ضرور ہو اے نواز (نام ہو لوڈی کا) لا میرا کپڑہ۔ پھر کہا کیا فائدہ تمکو  
ایسے شخص کے لیجانے سے کہ اگر وہ بیٹھ رہے تو تمکو کوئی ضرر نہ پہونچائے۔

راوی کہتا ہے کہ میں نے کہا کیا تم بزدلی کی بیعت کرو گے حالانکہ وہ شارب الخمر  
ہو اور زنا کار۔ اور فوا حش کو علانیہ کرتا ہو۔ ابن عباس چپ رہا وہ باتیں  
کیا ہوئیں جو میں نے بیان کی تھیں تم سے کہ کتنے لوگ اسکے بعد ایسے خلیفہ ہوئے  
جو شارب الخمر ہوئے اور بدتر ہوئے شارب الخمر سے۔ اور تم انکی بیعت میں جلدی کرنے  
والے ہو یہاں تک کہ سولی دیا جائے مصلوب قریش یعنی معبد القدر بن ابی  
دیکھے حضرت ابن عباس نا مینا ہیں آنکھیں جاچکی ہیں کوئی کام نہیں کر سکتے  
کہہ رہے ہیں کہ ہم اگر مخالفت بھی کریں تو تمکو کوئی ضرر نہ ہوگا مگر کس طرح مجبور کئے  
جائے میں بیعت پر۔ سپر بھی لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ کیونکر آپ ایسے شخص کی  
بیعت کرتے ہیں جو شارب الخمر اور زنا کار ہو پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام حسین  
حالت موجودہ میں دیدہ و دانستہ حرمت اسلم کو ضائع کرتے اور بزدلی کی بیعت



کر لیتے جس سے ہمیشہ کو اسلام تباہ و برباد ہو جاتا۔

اگر حضرات اہل سنت یہ سنا کہ بانی طرفدار ہی صحابہ کا دم بھرتے ہیں اسے بھی طرفدار ہوتے تو اس بات سے جو ناسودا ہے نہ سوز کر بلا میں انکی ہمدردی جناب امام حسین علیہ السلام کے ساتھ زیادہ ہوتی کیونکہ خود امام حسینؑ صحابی رسول بھی ہیں اور بنی قرآن فرزند رسول بھی ہیں لہذا وہ حضرت زیادہ سخی حمایت و طرفداری تھے۔ مگر اہل سنت صرف زبانی دعوے محبت صحابہ کرتے ہیں اور اصلی محبت ان کی شیخیں سے ہو اور ان کے طرفداروں سے۔ لہذا جناب امام حسین علیہ السلام سے بھی مخالفت ہو کیونکہ حضرت نے اُس بیعت کی مخالفت کی تھی جسکے موجب اور بانی شیخیں تھے۔

بہم صرف اسی ایک واقعہ پر نہیں اکتفا کرتے بلکہ آئندہ جملہ کتابیں لکھتے کتنے صحابہ اہل سنت نے بھی وہی کیا جو آج امام حسین علیہ السلام نے مردانہ وار کام کیا کہ حجت خدا کو تمام کیا اور اسلام کو بلند نام کیا۔ فرق ہو تو اس قدر کہ صحابہ نے اہل بیت رسول کا ساتھ چھوڑ دیا جس سے وہ بائیں یکسی گو مارے گئے مگر اسلام کا نام روشن کر کے۔ اور صحابہ نے جو بڑی مخالفت کی تو ذاتی اور ظاہر کو شامل کر کے۔ لہذا خدا نے یہ انتقام ترک رفاقت امام امیر وہ بلا نازل کی کہ ذلیل موت سے مارے بھی گئے اور عذاب خدا سے ناقصامت نجات نہ پا گئے۔ اس وجہ سے اہل سنت کو بھی کسی طرح کی ہمدردی اُن سے نہیں ہو۔  
(باقی آئندہ)

## تحکم حیرت۔ اہل حدیث

اتحاد ملتہ تو معلوم ہے جس سے خاندان رسالت تباہ کیا گیا۔ اور اسلام کی جگہ نفاق نے رواج پایا جسے مدعیان اسلام۔ اسلام کہتے ہیں۔ اب اس اتحاد کا اختلاف دیکھئے کہ بھو اسے آہ کریمہ فاغرینا بینہما العداۃ

والبغضاء خدا نے کس طرح ان یہود ان امت میں اختلاف ڈالا کہ بھی اتحاد ہونے والا نہیں۔

عمر فاروق کا باپ منکر شہادت امام حسین علیہ السلام ہے۔ ہم کو اس سے بحث معہ فرزند جہنم علماء اہل سنت نے جہاں تہاں خوب انکی خبر لی۔ مگر ان کی خبر یہ ہے کہ خبری نبی جو جگہ دنیا مانع ہے۔ صلح کل پالیسی والے اخبار بھی خاموش ہے نہ وطن کو جو شکر آیا نہ سبب اخبار کو نہ البشیر کو کہ مسلمانوں سے اس الزام کو دفع کریں کہ اولاد نبی کو قتل بھی کرتے ہیں اور تیرہ سو برس بعد انکار کرتے ہیں ہم کو ان جھگڑوں سے مطلب نہیں۔ مگر حال میں دو سنی اخبار نویسوں نے بھی اپنے عمر فاروق کے باپ کو دھمکا یا ہے مگر کس مکرور لہجہ میں خواتین شرماتے کہ خود طرز لدا انکی کہہ رہی ہے۔ کس دباؤ سے کس مجبوری سے یہ جند جلع کھ رہے ہیں۔

تخم لکھنؤ جو انکا قدیم نیکو ہے اس طرح گہر ریز ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مرزا حیرت صاحب نے انکار شہادت سے شیعہ دنیا میں ہل چل مچلا دی آج تک کوئی جواب شافی شائع نہیں ہوا۔ مگر اہل علم جانتے ہیں کہ اس انکار سے یا ایسی شہادت کے پیش نہ ہونے سے جو مشروط الشرائط مقررہ و مفروضہ مرزا صاحب اصل واقعہ غلط نہیں ہو سکتا باقی تخم نے جو کام کیا ہے اسکی شان ہی دوسری مشروطہ اس تحریر سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ عمر فاروق کا باپ اور تخم لکھنؤ ایک ہی تحصیل کے چٹے تھے ہیں فرق ہے تو صرف شان کا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ شیعہ دنیا میں ہل چل پڑ گئی کیونکہ قاتل منکر شہادت بھی ہے مگر اہل علم کے نزدیک اس انکار کو کوئی وقعت نہیں نہ یہ واقعہ غلط ہو سکتا ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عمر فاروق کے باپ اپنے اس قدمی زاد خواہ کو کیا منہ دیتے ہیں کیونکہ اس تحریر نے صرف یہی نہیں کیا کہ واقعہ شہادت کو ثابت اور صحیح کہا بلکہ انکی کل تحریر کو جاہلانہ تاہم کیونکہ انھوں نے لکھا ہے ”اہل علم جانتے ہیں“ جسکا ناز می توجہ یہ ہے

کہ مرزا کی تحریریں جاہلانہ ہیں۔

دوسرا مخالف مرزا اذیتر اہلحدیث پر جو رقمطراز ہے ”ہمارے احباب میں مختلف جانبوں کی طرف متوجہ کرتے ہیں کوئی کہتا ہے کہ دہلی کے مرزا حیرت کی تردید کرو جو کہتا ہے کہ امام حسین علیہ السلام کی شہادت نہیں ہوئی۔ کوئی کہتا ہے کہ شیعوں کی طرف توجہ کرو جو ایسے ہیں اور ویسے ہیں حقیقت میں یہ انکا کہنا سچا ہے کیونکہ اہلحدیث اسی لئے ہیں کہ سب معاندین قرآن و مخالفین حدیث خیر الانام کے جوابات دے مگر بات اصل یہ ہے کہ مرزا حیرت کا قصہ تو بہت مختصر ہے انہوں نے ایک دفعہ علما کو مباحثہ کئے لئے دعوت دی تھی اور چند ایک علماء مباحثہ کے لئے تجویز کئے تھے جنہیں سے لاہور کو چلے انتخاب کر کے بذریعہ اخبار منظوری لکھ دی تھی کہ لاہور آئے مگر بحث کر لو مگر حیرت صاحب نے ہنر وفائدہ کی اس سے بعد انہوں نے اپنا تمام رخ شیعوں کی طرف پھیر لیا اسلئے ان سے کسی بڑی لمبی چوڑی بحث کی ضرورت نہ رہی باقی رہا شیعوں سے روئے سخن۔ سو اسکی وجہ یہ ہے کہ شیعوں کے رسالوں میں ممتاز رسالے اسوقت اصلاح اور شیعہ میں جنکی حالت نارضا کو معلوم ہے کہ کس قدر قابل اصلاح ہیں۔ ان سچاؤ و نکو اتنی کبھی خبر نہیں کہ مناظرہ اور مباحثہ کسکا نام ہے وہ تو سوائے یہود و گالیوں اور بدزبانیوں اور دل آزاروں کے کچھ جانتے ہی نہیں۔ مثال کے لئے اصلاح کی تحریر ”نبوت یزید“ کے متعلق قابل ملاحظہ ہے جسکو وہ محض اہل سنت کا دل دکھانے کے لئے نہایت ہی دلخراش طریق سے بار بار لکھتا ہے کہ یزید بنیوں کا نبی ہے کبھی یزیدی امت لکھتا ہے کبھی کچھ نام لکھتا ہے کبھی کچھ حالانکہ اہلحدیث میں اسکا جواب مفصل دیا گیا ہے کہ یہ تمھارا محض کذب اور زور ہے۔ اسلئے ایسے قابل اصلاح کو چمکنے مدت سے اسکی حال پر چھوڑ رکھا ہے مگر یہ یکم سوال۔

اب دیکھنا یہ ہے عمر فاروق کا باپ اپنے ان امتیوں کی کیا خبر لیتا ہے۔ کیونکہ وہ خود انکا کے اذیتر آتش حسد سے اس وجہ سے کیا ہو رہے ہیں کہ مرزا نے انکا

متنبہات کر کے لاکھوں روپیہ کا سرمایہ فراہم کر لیا اور یہ سب منہ رکھتے رہ گئے۔  
 ہم آخر میں اس قدر یہ کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ ”گوشت خوردان سگ“  
 کاش الحجاب نہ لٹے ایک آدمی کا فیصلہ کر لیتے تو خوب ہوتا۔ میاں ابجدیث نے چونکہ  
 قسم کھالی ہے کہ اخبار میں بحیر کذب و دروغ جھوٹے کبھی سچ نہ لکھیں گے حالانکہ  
 فوریہ بیان کرتے ہیں کہ سچا حل میں وہ لوگوں سے سچ بولنے کی قسم لیتے ہیں۔ لہذا  
 انکے جواب کی ضرورت نہیں۔ مثال کے لئے اسی مسئلہ نبوت یزید کو لیتے جس سے  
 وہ انکار کرتے ہیں۔ حالانکہ انکے جواب کا جواب الجواب بعنوان ”ٹھیکہ داران یزید“  
 اصلاح جلد ۱ میں کس وضاحت سے دیا گیا اور نہ صرف یہ ثابت کیا گیا  
 کہ تصریح انکے امام اعظم ابن تیمیہ کے مشائخ اہل سنت نبوت یزید کے قائل  
 تھے بلکہ تصریح علامہ اسماعانی ایک فرقہ کا فرقہ یزید یہ نام ہوتا۔ اور علما  
 اہل سنت کا آیات قرآنی کو جسیں لفظ یزید موجود ہر نشان یزید فار و ہونا نہایت  
 توضیح سے ثابت کیا گیا مگر یہ ایک ہی کہے جاتے ہیں کہ یہ کذب و زور ہے۔  
 یہ بیان بھی اس قدر افتراؤں سے مملو ہے۔ اسلئے ایسے قابل اصلاح کو بنے مدت  
 اپنے حال پر چھوڑ رکھا ہے، کیونکہ اسکے معنی تو یہ ہیں کہ اہل حدیث۔ اصلاح کا جواب  
 نہیں دیتا۔ حالانکہ ناظرین اصلاح کو بخوبی معلوم ہو سکتے مباحث میں ابجدیث  
 نے اصلاح سے تعرض کیا اور جب جواب قاطع ملا تو پھر ایسا دم دبا کر بھاگا  
 کہ پھر جواب الجواب کی قدرت نہ ہوئی۔ ایسی حالت میں یہ کہنا ”بنے مدت سے اپنے  
 حال پر چھوڑ رکھا ہے“ کس درجہ لغو اور غلط ہے۔  
 ابجدیث کو کم سے کم یہ لازم ہے کہ اگر وہ مذہب حق نہیں قبول کرتا تو اتنا کام  
 ضرور کرے کہ بمقابلہ اصلاح جھوٹے ذرا کرے جو علامات نفاق سے ہے۔  
 اور یہ فرقہ تصریح علمائے اخاف اس صفت سے موصوف ہے۔  
 سنے اصلاح جلد ۱ میں انکی یہ دعوت قبول کی تھی کہ از روئے قرآن و  
 عقل رائے مباحثہ کیا جائے جس پر یہ بھی عرض کیا تھا کہ براہ مہربانی پہلے وہ

ایسا ایک مسئلہ میں بھی مبتعم قرآن ہونا ثابت کریں۔ پھر کسی مسئلہ کو اپنے  
سائل مخصوصہ سے قرآن سے ثابت کریں مگر آجک میں چشم براہ ہی رہا اور  
انہوں نے ایسا فرار کیا کہ ایک عرصہ گزرا اور انہوں نے ایسا بے عہد نہ کیا۔  
یا وہ خود نبیہ در عالم یا اگر ہیکس وہاں نمود  
اثر

## تاج شہادت

(منقول از آقاب دہلی)

بقیہ دنیا میں ایک سے ایک زیادہ بار ساہو ایک سے ایک زیادہ خلا ترس  
اور متقی ہو کر نسا ایسا فساد ہو جسکا جواب نہ ہو کو نسی ایسی مصیبت ہو جس سے  
بڑھ کر اور سخت مصیبتیں نہ موجود ہوں مگر حسینؑ کا قصہ بھی عجیب فساد ہو  
سچ پوچھو تو اپنی وضع میں لاشانی پر خدا کی نشانی پر دنیا میں راہ درست کا  
ایک جھنڈا ہو جسکے پھر رے کی چھاؤں میں بھٹکے ہوئے دم لیتے ہیں استبداد  
کی ایک مضبوط لوہے کی لائحہ پر جو راستہ بھولے ہوئے کو منزل مقصود دکھاتا  
گرتی ہو کون پر جو واقعہ کی سرگزشت سے واقف نہ ہو حسینؑ سے کہا گیا۔  
یا مذہب اسلام چھوڑو۔ شراب خواری اختیار کرو دنیا کے عیسو کو ثواب سمجھو۔  
یا جان سے ہاتھ دھو۔ تمہارا سر تیرے بد رنج ہو گا۔ حسینؑ فرمایا کہ میں اس کا  
خدا کا سچا بندہ تھا ایک نہ مانی آخر لڑائی کتنی۔ میدان کا خون مار گم ہوا۔  
ایک طرف حسینؑ اور دوسرے اکثر غزیرہ و اقربا دوست احباب جمع تھے یا ان  
بیشیاں نہیں تھیں وہ صرف طرف فرج سیاہ بادل کی طرح چھائی ہوئی تھیں  
حسینؑ کو تین دن بھوکا پیاسا رکھا۔ ان کے غزیرہ و اقربا اور شیر خوار معصوموں کو  
ان کے سامنے آب شمشیر پلایا پھر انکو خود کو بھی قتل کیا۔ اکتھا اسپر نہ کی گئی  
پھر ان کی ذریت کو بھی گرفتار نہ کر دیا۔ دوسرے قید خانوں میں رکھا۔

نبی کی بڑا سب کو سزاوار ہے ردا چھڑا یا سب کچھ ہو اگر حسین اپنے ارادے سے نہ چھوڑے۔ لوگ کہتے ہیں حسین نے اسلام کو زندہ رکھنے کی خاطر سر دیا ہم کہتے ہیں حسین نے دنیا میں سچائی کا جھنڈا گاڑ دیا۔ اس فسانے نے ثابت کر دیا کہ جو لوگ نیکی کے راستے پر چلتے ہیں وہ حیات بے ثبات کی پرواہ نہیں کرتے۔ اُن کے نزدیک مساوی ہر خواہ وہ تخت زیر جلدی پر ہوں یا تو وہ خاک پر بیٹھے ہوں کسی مجلس کی باتوں میں ہوں یا کسی جنگ میں جھوٹے میں ہوں اُن کو ہر وقت خدا حاضر و ناظر معلوم ہوتا ہوا اُن کی غفلت کے پردے دور ہو جاتے ہیں انھیں ہر رنگ میں اسی کا جلوہ دکھائی دیتا ہر گوش میں اُسی کی آواز آتی ہے۔ وہ جانتے ہیں دنیا میں شیطانی زندگی بسر کرنے سے موت ہزار درجہ بہتر ہے موت حیات کیا چیز ہے لوگ اندھے ہیں جو حیات کو مہات سے افضل جانتے ہیں سب خدا کا عطیہ ہے راستی کی رستی ہاتھ سے چھوڑے۔ خواہ درے لگیں نیک لوگ بگنے نزدیک مساوی میں خواہ اُنکے سر پر ہیرے کا تاج ہو یا خود اُن کا سر نیزے پر ہو خواہ وہ کسی کے آقا ہوں یا خود کسی ظالم کے سامنے زنجیر میں بند سے کھڑے ہوں حسین کے فسانے ثابت کر دیا کہ دنیا کی خاطر کیا کیا کرنے کو تیار ہو جاتے ہیں حسین کے قاتل جانتے تھے کہ حسین نبی کا نواسا جو احکام رسول کا پابند ہو خود قاتل اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے حسین کو ذبح کرتے جاتے تھے اور محمد رسول اللہ کہتے جاتے تھے جو لوگ دنیا میں سچائی کا جھنڈا اٹاڑنے کھڑے ہوتے ہیں انکو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنی حیات سے ہاتھ دھو چکے اپنے آپ کو مرد نہیں شریک کر چکے خواہ وہ کیسے ہی بے قصور ہوں مگر ان کے خون سے ہاتھ لال کئے جائیں گے۔ کوئی ایسا ستم نہیں ہو جو ان پر نہ ٹوٹے گا خنجر بران اور نیزے کی اتنی ہر وقت دنگے واسطے تیار رہے گی۔

حسین کے فسانے نے یہ بھی ثابت کر دیا کہ گو کتنی ہی دقتیں ہوں آخر میں فتح نیکی کی ہوگی راستی کے سبب سے خود حسین کو کیا پھیل ملا سوا نیچ و قتب

اور کیا مانتھا یا انتہا یہ کہ سر و نہا پر اللہ تعالیٰ نے معلوم ہوتا ہو گا کہ سچائی کا جو پورا  
 کمال ہے اور جس سے ہر گناہ ملاحظہ فرمائے اسی حسین کو جس کو خاص اس زمانہ کے  
 آدمیوں نے قابلِ فخر سمجھا اب کیا سمجھا جائے کہ وہ دل آویں اس شہر کے بھڑے  
 کو فرشتہ رحمت ملتے ہیں ہزاروں ملکوں میں ان کا نام صبح و شام لیا جاتا  
 ہے لاکھوں گمراہ ان کے نام سے ہدایت پاتے ہیں شکستہ دل پر یہ نام سنا کر  
 فرحان و شادان ہو جاتا ہے جو کچھ جتنا کہ دنیا میں سچائی تیر ہی نہیں سکتی خواجہ  
 دنیا ذاتِ پاک نے بنائی ہے جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ دنیا میں ملکائی کام دینی ہے وہ دنیا  
 کو الزام دیتے ہیں کہ اس نے ایسی دنیا بنائی جہاں سچائی ذلیل و خوار ہے اور  
 گویا خود صالح قدرت کو جھوٹا اور دغا باز ٹھہراتے ہیں مگر اگر راستہ چاہیں تو  
 تکلیفیں ملوں یہ تکلیفیں بھی امتحان ہیں امتحان اسلئے لیا جاتا ہے کہ لوگوں پر  
 ثابت ہو جائے کہ راہِ راست کی ہدایت گرنہ والا خود کہا تا تک اسلئے یہ امتحان  
 سمجھتا ہے جو چاہے پس باری ہوگی اسلئے ہم تکلیفیں اٹھانے کو تیار ہوں گے  
 خدا کی بھیجی ہوئی مصیبتیں لوگوں پر ثابت کر دیتا ہے کہ راستی سے تادمِ حیات  
 کبھی منہ نہ موڑا جائے پھر یہ ہدایت کرنے والے کا کوئی پیرو کیوں ہو اسلئے لوگ  
 ہمدردی کیوں کریں؟ اسلئے نیک لوگوں پر مصیبتیں بھیجی جاتی ہیں کون ہی دنیا میں  
 ایسا سنگدل ہو گا جو کسی ستم دیدہ کی جلی ہوئی آہ کے ساتھ ہی گھبرا کر نہ  
 کھسا ایسا بھڑکا دل ہو گا کہ کسی بے گناہ کے دُور سے گئے ہوئے دیکھ کر نہ ہنسے  
 نہ ہلے خلقت کو ہدایت کرنے والے کی طرف بالکل کرنے کیلئے لوگوں کو ایسی جسے  
 ہمدردی کرنے کے لئے عالم کو اسکا پیرو کرنے کے لئے راہِ راستی پر توجہ دیا میں  
 راہِ راست کے پیرو کا طرح طرح کی مصیبتوں سے امتحان لیا جاتا ہے شہادت  
 دینا یا سچ دشمن کو انکے قتل پر آمادہ کرنا یا شہید کو جو سچی دنیا میں اسکا صلہ  
 ملتا ہے اور عیب کے بدلے راحت و آرام عطا ہو۔ دشمنوں کو کھنڈ کر  
 کرنے والے ملتے ہیں مینا بی کے عوض پر دے اٹھ جاتے ہیں اور دنیا کی

اصل و حقیقت معلوم ہو جاتی ہو۔ کائناتوں کے تاج کے بدلے نور کا تاج سر پہ  
ہو گیا اور رحمتِ یزدانِ شریکِ حال ہوئی ہو۔

اس اور یہ شہادت دنیا والوں کو بے چین کر دیتی ہو لوگوں کی آنکھیں کھل جاتی ہیں  
معلوم ہوتا ہو عالم بالا کا نظارہ ہوا جسوقت قاتل سینے پر سوار ہوتا ہے  
وہ خیال ہوتا ہو کہ خنجر براں کی چمک سے شاید اب بھی یہ ڈر جائے قاتل  
سمجھتا ہو کہ استوقتِ ننگ ڈرانے و ضم کرنے کو یہ محض باتیں سمجھتا تھا۔ اب جب  
مسلکِ قاتل کو سینے پر سوار دیکھے گا اپنی موت کا پیغام سامنے دیکھے گا۔ اجل کے  
فرشتہ کو خنجر کی دھار میں چھپا ہوا بارے گا۔ ممکن ہو اپنی ہٹ سے ہٹ جائے۔  
مگر اللہ کے سچے بندوں کو وہ قاتل فرشتہ رحمت معلوم ہوتا ہو۔ ان کا ٹر ا دو سنت  
ہوتا ہو انھیں خدا سے ملتا ہو خنجر براں کی دھار میں جلہ حق دکھا دیتا ہو چمک  
سے اُس کا نور ٹپکتا ہو خنجر کی رگڑ میں شہد کا مزا آتا ہو جب قاتل اپنا کام کر چکا ہو  
اسوقت وہ پریشان ہوتا ہو اپنے کئے پریشان ہوتا ہو۔ دل میں کہتا ہو یہ کیا ہو میں  
کیا سمجھتا تھا یہ کیا دیکھا اپنا سر دھتتا ہو ہنگامہ خون سے اپنے آپ کو بری کر تا ہے  
دل میں توبہ کرتا ہو خدا سے معافی مانگتا ہو خود قاتل ہی مقتول کا پیرو ہوتا ہو خون  
جو شہید کی گردن سے اُلتا ہوا گرتا ہو زمین کو ہلاتا ہو آسمان پر سنا آتا ہے  
پرندے سکتے کے عالم میں جہاں رہتے ہیں کے وہیں رہ جاتے ہیں اور اپنی چھٹی  
آسمان کی طرف بلند کر کے فریاد کرتے ہیں خو خوار اور وحشی درندے حیران ہوتے ہیں  
چاروں طرف سکتے ہیں مایمان دریا اُچھل اچھل کر ریت پر تڑپتی ہیں۔ سمندر  
کا پانی ٹھیر جاتا ہو سورج اور چاند کو گھن لگتا ہو وہی خون جو شہید کی گردن  
سے گرم گرم اُلتا ہوا نکلتا ہو وہی خون لوگوں کے دلوں میں جوش مارتا ہو اور دنیا  
والے آہ کر کے کھڑے ہو جاتے ہیں ظالم سے بدلا لیتے ہیں مظلوم کا نزار بناتے  
ہیں اسکی تربت پر پھول چڑھاتے ہیں اسکی قبر پر اشک حسرت بہاتے ہیں اور  
مادیوسی کے عالم میں اسکا جھنڈا عالم میں پھیلاتے ہیں یا پہلے وہ ایک شخص



بے یار و مددگار چننا تھا اور کوئی نہ سنتا تھا یا اب ہزاروں آدمی اسکی نصیحتیں  
لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں لوگ اس شہیدِ ظلم کی باتوں کو وحی سمجھتے ہیں اسکے  
قول کو سونے کے حرفوں میں لکھ کر دیواروں میں لٹکاتے ہیں اسکے دہار کی تمنا  
میں اسکے مزار کی زیارت کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ایسے افعال کبھی کسی  
آدمی سے نہیں ہو سکتے ہوں جو یہ تو خود خدا انسان کی ہدایت کے لئے جسمِ خاکی  
میں ظاہر ہوا تھا صدیوں لوگ اس برگزیدہ حق کی پیروی کرتے ہیں اور اس شہید  
کا کام دنیا میں ابد الابد تک جاری رہتا ہے۔ لوگ کہتے ہیں وہ شہید ہوا ہم کہتے  
ہیں وہ زندہ جاوید ہو گیا ہم اسی کو زندہ جانتے ہیں جو ہم پر کچھ اثر کر سکے مثلاً اسکی  
آواز ہمارے کانوں تک پہنچے اسکی صورت اس میں دکھائی دے۔ وہ خود کسی کام  
میں مصروف ہو۔ ہم کہتے ہیں شہید کا اثر کس کس تک نہیں پہنچتا اپنی زندگی میں  
وہ دہ چار کو بتا سکتا ہر مرنے کے بعد ہزاروں آدمی اسکی باتیں سنتے ہیں اور متا  
ہوتے ہیں کسی زندہ آدمی کی بات کا ایسا اثر نہیں ہوتا ہر جیسے شہید کی سنی ہوئی  
باتوں کا اثر ہوتا ہے اسکی صورت ہر وقت راستہ باز آدمی کے سامنے رہتی ہے آئینہ  
دل میں ہر وقت وہ صورتِ زیبا دکھائی دیتی ہے اور دنیا میں ہمیشہ اسکا کام جاری  
رہتا ہے یہ غلط ہے کہ وہ مر گیا بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اسکی عمر بہت بڑھ گئی اس کی  
قوتیں زیادہ ہو گئیں۔ پہلے وہ ایک دوا دمیوں کو نصیحتیں کر سکتا تھا اب  
اسکی آواز تمام دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ شہید نے وفات نہیں پائی بلکہ حیات  
ابدی حاصل کی۔

دنیا میں کامیابی کا یہی راز ہے اگر تم واقعی سچے ہو اور اپنے خیالات کی اشاعت  
کرنا چاہتے ہو تو پہلے اپنی سچائی ثابت کر دو اور خدا سے دعا کرو کہ وہ تم پر مصیبتیں  
نازل کرے تمہیں بھوکا سلائے تمہیں نہ لگا پھر اسے لوگ تمہیں تجھ ماریں کوئی تم  
تمہیں اپنے پاس نہ ٹھکانے کوئی تم سے بات نہ کرے جدھر سے گزر دو لوگ پکاریں جو دلی  
جاتا ہے جو کام کرو لوگ کہیں دیوانہ ہے جانور بھی تمہیں دیکھ کر تمہاری طرف سے

لیکیں کیرے کھڑے تھیں نہ کہ اگر تم چاہتے ہو کہ لوگ تمہاری طرف مائل ہوں  
 خدا سے دعا کرو تمہیں دُرے لگیں تمہیں قید خانہ میں بھیجا جائے سچائی کا جھنڈا  
 بہت بھاری چڑی شکل سے سنبھل سکتا ہو اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری طرح لوگوں کے  
 دلوں میں بھی راستی کے لئے جوش پیدا ہو تو تم اپنا خون بہاؤ خدا سے التجا کرو تمہیں  
 شہادت نصیب ہو سچا خون جو تمہارے جسم سے نکلے گا لوگوں کے سر پر پڑے گا بولے گا  
 لوگوں کے دل ہلادینگا پھر انہیں وہ جوش پیدا ہوگا اگر تم چاہتے ہو کہ دنیا میں تمہارا  
 خیالات پھیلیں تو راستی کے لئے جان دو بعد مردن روح جو تمہارے جسم سے  
 نکلیگی لوگوں کے جسم میں داخل ہوگی لوگوں کو معلوم ہوگا ہم میں نئی روح خدا نے  
 پھونکی یہ سمجھ لو کہ دنیا میں حق ظاہر کرنا مشکل ہے جب تک تم خود عیش و آرام  
 میں پڑے رہو گے کوئی بات نہ سنے گا جب تک تم معمولی آدمیوں میں غلام ہو گے  
 کوئی تمہیں نہ دیکھے گا لوگوں کی آنکھ ہمیشہ کسی اونچی چیز پر پڑے گی تمہیں لوگ  
 اس وقت دیکھیں جب وقت تم سولی پر چڑھو گے اور تمہارا سر نوک نیزہ پر ہو گا  
 تمہیں لوگ اس وقت سنیں گے جب تمہارے کانوں میں نہیں ٹھوکی جائیں گی  
 لوگ تمہاری اس وقت مدد کریں گے جب تمہارے ماتھے پاؤں کاٹ کر کتوں کو کھلائے  
 جائیں گے تمہارے سر پر اس وقت تاج کامیابی رکھیں گے جب تمہارے سر پر  
 کانٹوں کا تاج دیکھ لیں گے تمہارے پاؤں اس وقت چوہوں کے جب تمہارے  
 پاؤں چھلنی ہو جائیں گے تلواروں میں آئے پڑ جائیں گے چھانٹا لینگے کانٹے کھائے  
 جائیں گے لوگ تمہیں اس وقت پوچھیں گے جب تم نہ رہو گے اور جب وہ دیکھ لیں گے  
 کہ انکی عزت کرنے سے تم مغرور نہیں ہو جاتے راہ راست بڑی کٹھن ہو ذرا  
 ہوشیار ہو کر قدم اٹھانا۔

## سائنس اور اسلام

یسبحہ لاہ ما فی السموات وما فی الارض الملائک القدوس

### المخبر بالحق

ظاہر مطلب تو اس آیت کا صرف اس قدر ہے کہ تمام وہ چیزیں جو زمین و آسمان میں ہیں تسبیح و تقدیس خداوند عالم میں مشغول ہیں اور بس۔  
 قدما مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں صد ہا صفحہ رنگ دئے ہیں لیکن یہ کل بزرگان دین اصل مطلب اور اس پر مسائل آیت مذکورہ تک نہیں پہنچے۔  
 کبھی عالم نے تو اس پر دریا بہا دیا ہے کہ آیا یہ ممکن بھی ہے اور اگر ہو تو صرف ذی روح کے تسبیح پر زور دیا گیا ہے اور غیر ذی روح کے متعلق صرف قدرت الہی کی طرف رجوع کر کے قلم روک لیا ہے۔ بعض مفسرین نے جز کے جز لکھے ہیں اور اس پر بحث کی ہے کہ بنی نوع کو ذی روح کی تسبیح کے ادراک کے کیا کیا ذرائع ہیں اور بعض نے عجیب و غریب دلائل روح کے بقا کے پیش کر کے تسبیح کے مسئلہ کو بالکل ناتمام چھوڑا ہے چند کم رتبہ مفسرین نے اپنے کل دلائل کو اعتقاد کے سانچے میں ڈھال کر نہایت عام جہم کر دکھایا ہے۔ نہایت ہی قلیل جماعت علماء سابق نے روح کے مسئلہ کو عمدہ طریقہ اور عالمانہ تحقیق سے لکھا ہے اور طول طویل بحث اس آیت کے متعلق کیا ہے جس کا نتیجہ صرف اس قدر نکلتا ہے کہ انسان کو دیگر ذی روح کی تسبیح کا ادراک محال نہیں ہے البتہ دشوار ہے۔ اس سلسلہ میں سرسید احمد خاں کا کام ہمارے اکثر احباب کو نا پسندیدہ ہو گا لیکن ہم کو صرف اسی قدر کہنا ہے کہ اس زبردست مصنف نے جواب تہ خاک ہو چکا ہے اپنی ایک نا باب کتاب میں اسی آیت پر عقلی دلائل پیش کئے ہیں اور ایک موقع پر سائنس کا ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "کائنات کا سلسلہ بھی عجیب ہے نیچر (یعنی خداوند عالم) نے ہر شے میں ایک ایسی روح پھونک رکھی ہے جسے فنا نہیں اور اسی کو آئس (خداوند جلیل) نے تسبیح فرمایا ہے ورنہ واقعہ سے اسکو کوئی تعلق نہیں ہے" میں اس اصول کے آخر فقرہ سے متفق نہیں ہوں اور انشاء اللہ نتیجہ پر یہ بھی بخیر و واضح ہو جاوے گا کہ اسکو بالکل واقعہ سے تعلق ہے۔

حالی کے مفسرین نے بھی صرف ایک اور اس آیت کے تحت کی ہوا اور جو  
 پہل تر ہو اور وہ بھی اجتہادی طریقہ ہے۔ ان حضرات نے ذی سبج کی تفسیر  
 کو اپنی ہی اصطلاح میں تفسیر قرار دے لیا ہے اور کوئی پرندہ انکی نظر میں حق  
 صریح کاغذ نہیں کہتا ہو کوئی کو کو کی صدا سے اسی خالق کو دوسرا الفاظ  
 میں یاد کرتا ہو کوئی اسکی مع میں نغمہ سرائی کرتا ہو کوئی اس آیت کی  
 تلاوت میں یوں مشغول ہے کہ

صبح کو طائران خوش الحان پڑھتے ہیں "کلی من غلبا فان"

لیکن یہ سب قیاسی امور میں کوئی آواز یا ثبوت کو نہیں پہنچ سکتی ہے۔  
 اسی قیاسی بنیاد پر ایک جدید مفسر نے جسکی تفسیر کیسے قدر مقبولیت عام کا  
 درجہ رکھتی ہو ستاروں کی چمک بادلوں کی اجتماع بجلی کی کڑواک وغیرہ وغیرہ  
 آثار خلقی کو تبسم قرار دیا ہے۔ اور وہ دلائل عقلی میرے خیال میں کسی محقق  
 کی نظر میں قابل قدر نہیں سمجھے جاسکتے۔ حال کا واقعہ ہے کہ مجھ سے ایک  
 فرنگی محل کے (لکھنؤ) حنفی عالم سے زیارت کا شرف حاصل ہوا تو انہوں  
 نے مجھ سے قرآن شریف کے متعلق چند سوال کئے اشار گفتگو میں میں نے  
 مدوح سے اہل آیت کے مطلب کی کیفیت ایک طالب علم کے دریافت کیا۔ اس  
 بڑی مدد و قدر مولانا نے دیگر علماء کی فرمائی اور مجھے انھیں متغیوں سے اپنا  
 معتقد کرنا چاہا جنکو اوپر گناہیں کر چکا ہوں میں نے انکے جواب میں عرض کیا کہ اگر  
 آپ مجھے اسکا ثبوت دیدیں کہ ریل گاڑی اللہ اکبر کا نغمہ نہیں بلند کرتی ہے  
 اور کوئی اور لفظ سے اس خالق حقیقی کو یاد کرتی ہو تو میں آپ کے لئے کل  
 ایسے قیاسی دلائل کو بھیجے گا کہ اس آیت کو مجھ جانتا تھا۔ اس پر مولانا بہت بر

افروز ہوئے اور  
 یہ ظاہر ہوا کہ نظری کی آواز پر اعتقاد کرنا ہر شخص کا حسن ظن ہو یا منطق کا  
 چمکتا ہوا روشن چراغ اگر اسکو حقیقی عبادت دکھادے یا این خاص طبیعتوں کی

تیری کیسے کیسی ذی غم کو درج قبولیت پر مجبور نہیں کر سکتی البتہ ایسی سینہ  
زوری کمزور طبیعت کو اپنا میطیع کر لیگی۔

اوپر کے بیان سے معلوم ہو گا کہ اب تک جو کچھ لکھا گیا وہ اول اصول سے  
درست نہ تھا اس آیت کے صریح دو بڑے حصہ قابل غور ہیں۔ ایک تو وہ حصہ  
مخلوق جسکو ہم لوگ اپنی اصطلاح میں ذی روح سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسرا  
حصہ غیر ذی روح۔ قیاس جب تک کہ کسی دلیل کا ماخذ نہ ہو وہ بذاتہ کوئی شیء  
نہیں ہو۔ اس بنا پر حصہ اول کے متعلق زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہو  
اسلئے کہ یہ مسلم ہو کہ وہ کل مخلوق جنہیں نقل و حرکت کی طاقت خداوند عالم نے

عطا فرمائی ہو اور جسکا مشاہدہ عام طور سے قوت بشری کرتی ہر ان میں لطیف  
جوہر موجود ہو جسکو ہم روح کہتے ہیں اور چونکہ یہ علت اسکی واقع ہوئی ہو کہ وہ  
عبادت باری میں مشغول رہے اسلئے یہ بہت قرین قیاس ہو کہ کل ذی روح اسکی  
تسبیح و تقدیس میں مشغول ہو اور بس۔ یہ بھی واضح رہے کہ ہم کو ہر موقع پر اعتقاد  
سے مفر نہیں ہو سکتا اسلئے کہ ہم مسلمان ہو کر افس پر ضرور ایمان رکھتے ہیں کہ یہ آیت  
کلام باری ہو۔ قطع نظر اسکے حکماء اور پ بھی اسکے قابل ہوتے جاتے ہیں کہ خداوند  
عالم نے ضرور ہر شیء کو عبادت کے لئے خلق فرمایا ہو اور **دارون** کی  
یادگار اب صرف ایک ٹوٹا سا مقبرہ باقی رہ گیا ہو۔ عظیم الشان حصہ جو اس  
آیت کا ہو وہ غیر ذی روح کی تسبیح ہو۔ اس حصہ میں ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہو

کہ اسکا لقب درست دیا گیا ہو لیکن حقیقت میں خداوند عالم نے کوئی شے  
ایسی خلق نہیں فرمائی ہو جسکو ہم درست طور سے غیر ذی روح سے یاد کر سکیں  
اب اس دعویٰ کے ثبوت کے لئے تھوڑے انتظام کی ضرورت ہوگی۔

اس مقام پر ہو چکا کہ یہ لازم آیا ہو کہ پہلے روح کی حقیقت بیان کیا جائے اور  
مختلف مذہب پر تفصیل سے بحث کیا جائے لیکن یہ بہت طویل ہو گا اور  
شاید ہمارے لئے ناظرین اسکے متحمل نہ ہوں اسلئے میں اسکو قلم انداز کرتا

ہوں اور ایک مجمل طریقہ سے اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

## روح

روح کے متعلق حکماء قدیم میں بہت اختلاف ہے اور ان میں دو فرقہ پیدا ہو گئے ایک طبعیین ہیں جن میں جالینوس و فیثاغورس وغیرہ شامل ہیں اور جن کا یہ مذہب ہے کہ روح خود کوئی جداگانہ شے نہیں ہے بلکہ مختلف ترکیب عناصر سے جو ایک خاص مزاج پیدا کرتے ہیں اور جن کے اثر سے مختلف صورتیں اور حرکات و قوے میں آتے ہیں اس کا نام روح ہے چنانچہ ارسطو اٹولوجیا میں لکھتا ہے (مطبوعہ یورپ صفحہ ۴۴)

،، فان اصحاب فیثاغورس وصفوا النفس فقالوا انها ابتلا الاجرام کالاتیلا ف الکائن فی اوتار العود“ (فیثاغورس کے پیرو اس بات کے قائل ہیں کہ روح ترکیب عناصر کو کہتے ہیں جو مثل عود (با جے کا نام ہے) کے تاروں کی طرح سے ہے)۔ باقی آئندہ۔ معدوم ہستی نما سید محمد نوہروی۔

سائنس۔ جون ۱۹۰۷ء میں امریکہ کے ایک فلسفی نے برقی قوت سے پانی کے صاف کرنے کا طریقہ ایجاد کیا ہے۔ اس کے امتحان ہوئے اور اس طریقہ کو پوری کامیابی ہوئی۔ امید ہے کہ سرکار ہند بہت جلد اس جدید طریقہ کو عمل میں لا کر رعایا کا ہند کی جسمانی صحت میں ترقی دیگی۔

برلن کا دوسرا اگست ۱۹۰۷ء کا تار ہے۔ کہ پروفیسر کوون (جرمن کا باشندہ) نے اپنی کوشش میں پوری کامیابی حاصل کی۔ اس کی کوشش مدت سے تھی کہ تار برقی کے ذریعہ سے تصویر (عکسی) کھینچے چنانچہ ۲ اگست ۱۹۰۷ء کو ہیو یچ میں ایک مقام سے دوسرے مقام پر شہنشاہ جرمن کی تصویر بحسبہ بذریعہ تار برقی چند منٹ میں اوتار لی گئی اور ۷۰۰ میل کے فاصلہ تک کوئی دشواری معلوم نہیں ہوتی ہے سید محمد نوہروی

## اصلاح کی پالیسی

رسالہ اصلاح کے متعلق مختلف طور پر مختلف خیالات اور وضع کے لوگوں نے بحثیں کی ہیں۔ بنا اس رسالہ کی شروع سے اس امر پر رکھی گئی تھی کہ اہل اسلام میں جو شیعہ سے دینی اور دنیاوی کمزوریاں اور نقائص پیدا ہو گئے ہیں انکی اور نیز قوم کی عام سوشل اور اخلاقی امور میں رستی اور صلاح کیجاوے۔ یہ ظاہر ہے کہ مجرد اصلاح دنیاوی امور میں بدرجہ کامل نہیں ہو سکتی جب تک کہ روحانی اصلاح اسکے ساتھ کافی طور پر نہ ہو کہ مذہب اسلام صلاح روحانی اور جسمانی دونوں کے لئے آیا ہو اور دونوں میں اعتدالی ترقی اور صلاح کی ضرورت ہے۔

رسالہ اصلاح نے اس نہایت ضروری اور مہتم بالشان کام کا بیڑا اٹھایا اور جہاں تک اس سے جو سکا اپنی امکانی خدمت میں کوئی دقیقہ اُسے فرو گذاشت نہیں کیا۔ اول اس سال سے مسلمانوں کے ہر دو فریق شیعہ اور سنی کے وہ افراد جو اپنے آپکو بادی النظر میں معتدل اور صلح کل ظاہر کرنا پسند کرتے ہیں بہت خوش رہے اور کبھی کسی نے اُسکی شکایت نہیں کی۔ لیکن اصلاح جس غرض اور مقصد کے لئے وجود میں آیا تھا اُن مقاصد کی انجام دہی میں اُسکو سعی اور مناسب عمل کرنا ناگزیر تھا۔ اُسے جب یہ دیکھا کہ اکثر مفسد اور فتنہ پرداز انسان اور نفاق کے معلم حقیقی اسلام کے نورانی چہرہ کو سبیا الزامات اور ہفوات کے گرد غیبا سے آلودہ کرنا چاہتے ہیں، تب بلا خیالی کومدلائم کے علانیہ اپنی توجہ کو اُن کے افساد اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف پھیرا۔

یہی اُسکا ایسا گناہ کبیرہ تھا کہ ہمارے معتدل اور صلح پسند حضرات اُسکے مخالف بن گئے۔ بعض صاحبوں نے تو یہ راے دی کہ اصلاح کا بالکل بند ہو جانا ہی بہتر ہے۔ بعض کی یہ راے ہوئی کہ مخالفین کے الزاموں اور حملوں اور اسلام کی توہین اور تذلیل کو سرد مہری کے ساتھ سن لیا جاوے۔

اسلام آنکھوں کے سامنے ذبح ہوا اور اصلاح خاموش بیٹھا ہوا دیکھتا رہا۔ مسلمان اپنے پاک عقیدہ سے برگشتہ ہو کر ضلالت اور گمراہی کے عین گڑھے میں گرتے جاویں اور وہ راہبر اصلاح حسرت کی نگاہوں سے دیکھتے ہوئے اُنکی واجب الرحم حالت زار پر کلہاڑا فسوس تک زبان نہ نکالے۔

دوسری طرف قوم و مذہب کے سچے فدائی اور مجدد اس بات کی دل سے تمنا رکھتے ہیں کہ وہ شریعتِ برضا اور ملتِ حقہ جسکو اُنکے اسلاف قدسیہ نے انتہائی منظام اور صوابیتیں جمیلنے پر بھی اُسکے حقیقی تحفظ اور نگہداشت سے منہ نہیں موڑا اور اپنی عزیز جانیں تک اُسپر نثار کرنا گوارہ کر لیں وہ اب اس زمانہ آزادی اور امن میں جبکہ تقیہ کی بیڑیاں اُسکے پاؤں سے نکل چکی ہیں معراجِ ترقی پر فائز ہو کر محمّد خلافت ہو۔ وہ مجددِ پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ ایسا اہم اور سخت ذمہ داری کا کام اصلاح کے ذریعہ سے یقینی طور پر انجام پاسکتا ہو اور اصلاح کو یہ تمام قومی اور ملی اور دینی خدمتیں اپنے ذمہ لینا چاہئیں۔

اصلاح پر الزام لگایا جاتا ہے کہ اُس میں عامیانا اور اشتعال آمیز تحریریں کچھ عرصہ نکلے گئی ہیں اور بعض اوقات باہم شیعہ و سنی کے خصامت اور منافرت کی ہدایت کی جاتی ہے۔ ایک خوش فہم و تعلیم یافتہ بزرگ جو اپنے آپکو کل قوم کا لیڈر اور رہنما و مرکبہ مجتہد العصر منوانے کی فکر میں غلطاں اور پیچاں رہتے ہیں ایسے قومی اور مذہبی رسالوں کی نسبت یہ کہہ دیتے ہیں کہ اُنکا اصلی مقصد یہ ہے کہ وہ مذہب کی آڑ میں ایک گہری پولیسکی چال سے کام لیکر اول اول مذہب کے نام سے شیعوں کو سنیوں سے علیحدہ کر لیں اور انجام کار اس اشتعال کو ترقی دیکر اُنکو کانٹرس سے ملا دیں۔

وہی مجتہد العصر ایک دوسرے موقع پر جہاں اُنکار دے سخن بالخصوص اصلاح کیطرح پایا جاتا ہے اس بات کی شکایت کرتے ہیں کہ فحش مضامین دوسروں کی کتب فقہ سے نکال کر مناظرہ کے نام سے شائع کئے جاتے ہیں۔

عصر جدید کے ایک لائق مضمون نگار اصلاح پر دیو بو کرتے ہوئے



اُسکے منزل اور انحطاط کی وجہ یہ بتلاتے ہیں کہ اُسکا طرزِ تحریر معتدل اور عام پسند نہیں ہے بلکہ عامیانہ اور نفرت انگیز ہے۔ غرض صلح پسندی کے نمائشی حامیوں نے اصلاح کی موجودہ پالیسی کو ملک کے تباہ کن اور تفرقہ انداز اخبار و رسائل کا ہم پلہ اور ہم اثر قرار دیا ہے۔

ایسے متضاد خیالات کے ہوتے ہوئے جو سادہ لوح اور زود عقائد مسلمانوں میں اس اکیلے مذہبی اور قومی میگزین کے مختلف مفہوم پیدا کر نیکا اندیشہ دلاتے ہیں، رفعِ اشتباہ اور اُسکے حسن و قبح کی تشخیص کے لئے میں اس رسالہ کے اصلی اور واقعی حالت پر ایک سرسری نظر ڈالنا مناسب سمجھتا ہوں۔ اسی ذیل میں میں یہ بھی دکھانگا کہ معترضین کی نکتہ چینیوں کس حد تک صحیح ہیں۔ مفروضہ عیوب و نقائص بصورتِ موجود ہونے کے کیونکر دور کئے جاسکتے ہیں اور آخر یہ کہ اگر قوم کی دینی اور دنیاوی ضرورتیں بغیر اس کے بوجہ حسن پوری نہیں ہو سکتی ہیں تو اُسکے بقا اور استحکام کے لئے کیا تدابیر اختیار کرنا چاہئیں۔

جس سال سے اس قومی صحیفہ کی ولادت ہوئی ہے جو غالباً ۱۳۱۵ ہجری تھا میں کہہ سکتا ہوں کہ اُسی سال سے برابر اُسکے پڑچوں کو بالا ستیعاب ربالا التزام دیکھنے کی محکومیت حاصل ہوتی رہتی ہے۔ اور جہانگیر معلوم ہوا اُسکا اصلی مقصد شروع سے حمایتِ اسلام اور نصیحتِ مسلمین، جسکی اہمیت اور شدید ضرورت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اگر مذہبی تحقیقات جسکی بنا علمِ کلام پر ہے اور جس پر اصلاح میں زیادہ زور دیا جاتا ہے داخل اُس بد تہذیب کے ہے جسکو ہمارے صلح پسند حضرات نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں تو میری سمجھ میں یہ سخت غلطی ایسے معترضوں کی ہے۔ یہ کہا جاتا ہے کہ مضامین مناظرہ اور کلام کا شائع ہونا دوسرے فرقوں کی ناراضی کا باعث ہوتا ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مناظرہ اور کلام کو ہم معنی مفسدہ کا قرار دیا گیا ہے۔ مسلمانوں کے عقائد اور خیالات، عادات اور فضائل

عبادات اور معاملات کی اصلاح میں ایک مصلح برگز کامیاب نہیں ہو سکتا  
 تاوقتیکہ وہ اپنے قول کو قرآن و سنت سے سچا اور مدلل کر کے نہ دکھاوے۔  
 اگر ایسی ہدایت کو سنکر مسلمان کانوں میں انگلیاں دے لیں تو یہ خود شخص  
 کی شومی قسمت اور تقصیر کا سبب ہوگا کہ وہ مذہبی علمی تحقیقات اور دلائل  
 سے اس درجہ متنفر ہو جائے کہ مسئلہ کی حقیقت اور عدم حقیقت کا معیار آہ  
 قرآنی "قل ما توہم بائلم ان کنتم صادقین" کے روئے دلائل اور براہین  
 پر رکھا گیا ہو۔ اگر وہ صلح پسند یہ چاہتے ہیں کہ اصلاح محض انکی ناراضی  
 کے خوف سے نا واجب تالیف قلوب کے لئے دانستہ انکی غلطی اور بکروچی دیکھکر  
 انکی اندرونی اور بیرونی اصلاح سے چشم پوشی کر لے اور کلمہ حق اپنی زبان پر  
 نہ لاوے تو نہایت قابل افسوس امر ہے۔  
 حق ضرور کٹوا ہوتا ہے اور ایک سچا محسن اور مصلح بغیر کسی اشد موانع کے اعلا کلمۃ اللہ

سے باز نہیں آسکتا۔  
 رہا یہ امر کہ ایسا لہجہ اور طریقہ تحریر اختیار نہ کیا جاوے جو باعث ناخوشی دیگر  
 فرق اسلامیہ کا ہو میں کہتا ہوں کہ جو طابع اپنے آبائی عقائد یا خیالات کے  
 خلاف کوئی بات سننا پسند نہیں کرتی ہیں وہ کسی حالت میں ایسے مضامین  
 سے خوش نہیں رہ سکتیں جنسے انکے اپنے تہی اور آبائی خیالات کی تردید  
 ہوتی ہو جیسے انھوں نے نشوونما پائی ہو اور جنسے انکو قلباً محبت ہو چاہے  
 وہ کیسے ہی ملائم اور متین پیرایہ میں کیوں نہ ہوں ہر شخص اسکا تجربہ کر سکتا ہے۔  
 بائیںہ میں نے جہانگ مجلات اصلاح کا مطالعہ کیا آج تک کوئی ایسی  
 تحریر ذی علم اڈیٹر کے قلم سے نکل ہوئی میری نظر سے نہیں گذری جسیر خلاف  
 واقع اور عامیانہ یا بیجا اشتعال انگیز کا اطلاق ہو سکتا ہو بلکہ ہر شخص ان مضامین  
 کو دیکھکر بے تامل یہ کہہ سکتا ہے کہ اصلاح نے اس دس برس کے عرصہ میں  
 قوم کی جیسی بے لوث اور سچی خدمت کی ہے اور مسلمانوں کی دینی اور دنیاوی

بہبود کے لئے جیسے بے مثل اور عالمانہ محققانہ مضامین سے بدترین اطوار اور اخلاق و خیالات کے چھوڑنے اور دین حق کی تبلیغ بطریق احسن کرنے کے لئے ہمدردانہ جدوجہد کی ہو اور ایک عالم اُس سے مستفیض ہو رہا ہو اُسکی نظیر ہندوستان کے کسی اسلامی رسالہ یا اخبار میں ڈھونڈنے سے نہیں مل سکتی۔ اُن سچی اور خالص خدمتوں کی ناقدری میرے نزدیک کفرانِ نعمت ہو۔

اسی کے ساتھ میں اس بات کا اعتراف کرتا ہوں کہ دو تین سال سے جب کہ بعض اشعار امت نے ائمہ اطہار کی نسبت علانیہ کلمات نامنرا اور فحش لکھنا شروع کئے ہیں اور اُن برگزیدہ خاصانِ خدا پر چھوٹے اتہامات اور حملوں کے ذریعہ سے عوام کو صراطِ مستقیم سے بہکانے اور اسلامی دنیا میں ضلالت و مراءِی پھیلانے کا ارادہ کیا ہو اُسی عرصہ سے اصلاح میں بیشک اُن حملوں کے اندفاع اور اظہارِ حقیقت اور ضعفائے امت کے تحفظ کے لئے ایسے مضامین بھی شائع ہوئے ہیں جنکا لہجہ اور طرزِ تحریر باقصدائے بشریت اصلاح کی پالیسی کے فہ الجملہ خلاف ہو گیا ہو اگرچہ اکثر اُن میں سے دوسرے مضامین نگاروں کے ہیں اور اڈیٹر کا اُن سے کچھ تعلق نہیں ہو۔

اُن مضامین نگاروں کو نہایت صبر و تحمل کے ساتھ جواب لکھنا چاہئے تھا یہ ضرور ہو کہ ابتدا ایسی تحریروں کی اصلاح کی طرف سے نہیں ہوئی اور بانی اور محرک اُن تحریروں کے بے شبہ وہ مفسدہ پرداز نواصب ہیں جو سنیوں کے بھیس میں بزدلانہ اور منافقانہ حملے کر رہے ہیں اور اُنکا اندفاع بھی ایسی حالت میں جبکہ عام طور پر عوام غلط فہمی اور سوء اعتقادی اور اشتعال پھیلنے کا اندیشہ ہو نہایت ضروری بلکہ میرے خیال میں حدِ وجہ سے بھی تجاوز ہو۔ لیکن یک طرفہ فیصلہ کرنا ہمارے ہمدردوں تک میں ضرور کہوں گا کہ دانائی اور عاقبت اندیشی کے بالکل خلاف ہو۔ کوئی مرض خارجی علاجوں سے زائل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اولاً اسکے اصلی اسباب اور علل کا کافی طور پر استیصال نہ کیا جاوے۔ اگر مذهب تعلیم یافتہ

حضرات یہ خواہش کرتے ہیں کہ کسی دوسرے فرقہ اسلام کے مذہبی عقائد اور خیالات پر کوئی حملہ نہ کیا جاوے تو یہ بددین اسکے نہیں ہو سکتا کہ سب سے پہلے روک تھام فرقہ مخالف کے اُن اشتعال آمیز حملوں کی کیجاوے جو درحقیقت اصلاح کو مجبور کر کے اُسکی روش کو کلون اندازہ راپاداش سنگست کا مصداق بنا رہے ہیں۔

کیا اصلاح کا بالکل سکوت کرنا درانحالیکہ صاحبانِ تطہیر اور اُنکے پاک مذہب پر چاروں طرف سے اعتراضوں اور حملوں کی بوجھار اور بھرمار ہو رہی ہو یہ نتیجہ پیدا نہ کر سکا کہ وہ ناواقف لوگ جو تعلیم کی اُس حد تک نہیں پہنچے ہیں، تو اصب کے مفسرِ باندہ اور گمراہ کن بچندوں میں بچس کر شاہراہ ہدایت سے بھٹک جاویں گے؟ میں نہایت افسوس سے دیکھتا ہوں کہ اصلاح کی حالت بالکل اس شعر کو حسبِ حال ہی اگر منیم کہ نا بنیاد چاہ است و گر خاموش بنشیم گناہ است

یہ ناصبیت اور عداوت اہل بیت رسول کی جو مسلمانوں میں بڑھتی جاتی ہو اور جبکہ بانیِ مابانی دو مفسدِ خارجیت انگیز اخبار لکھنؤ اور دہلی کے ہیں، اگر ابھی سے اُسپر توجہ نہ کی گئی تو اُسکا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ دونوں فرقوں شیعہ و سنی میں علانیہ جنگ، جدال اور مذموم جوش بھیل کر ایک دوسرے کا دشمن جانی ہو جاوے گا اور آخر کار تمدنی اور معاشرتی معاملات میں وہ بھاری رخنہ پڑے گا جسکی روک تھام فریقین کے لیڈروں کے قابو اور اختیار سے باہر ہوگی۔

کیا جدید تعلیم یافتہ حضرات اہل سنت میں، یا علی گڑھ کے ڈپلومہ یافتہ صلح کے شیدائیوں میں، یا ندوۃ العلماء کے اتحاد و اتفاق بیکارنے والے قوم کے خدائیکوں میں، یا فرنگی محل کے نیک نفس عالموں اور سچی محبت کا دم بھرنیوالوں اور اتباعِ تقلید کا سچا دعوئے کرنے والوں میں کوئی ذی ہوش اور بصیرت رکھنے والا ایسا نہیں ہو کہ وہ اُن گندہ دہن اخباروں کی بددین بانیوں اور خاں جاناہ سب سے شتم کو روکے اور اپنے محبوبِ اہل بیت ہو نیکا ایک ادنیٰ ثبوت دکھاوے؟ کیا ع

قیامت خیر بات نہیں ہو کہ جس میں کلمہ گوئی پر مسلمان غور کرتے ہیں جسکی شفاعت کے بھروسہ پر نجات الہدی کے امیدوار ہیں، اُسی رحمۃ اللعالمین کے اہل بیت عصمت و طہارت کی شان میں علی الاعلان بخشش اور ناسر الفاظ استعمال کرنا ہمارے مشفق ناصح اس بات کو یاد رکھیں کہ اگر واقعی وہ ان مفسدات کے دور کرنے پر کمر بستہ ہیں تو محض اصلاح کو زجر و توبیخ کرنا کوئی نتیجہ پیدا نہیں کیا جائیگا جب تک اسلام پر حملے ہوتے رہیں گے اصلاح اُنکے دغیبہ پر مجبور رہے گی البتہ اس روک تھام کی یہ ضرورت ہو کہ اس کام کیلئے ایک علیحدہ باقاعدہ کمیٹی خاص شہر لکھنؤ میں دو نو فریق کے معزز اور با اثر علما اور عقلا کی شرکت سے قرار دیجائے اور اُنکی متفقہ کوشش سے اولاً ایسے مفسدات کی بنیاد لئے والے اخبار و نئی خبر لجاوے اور اُنکے انسداد کا قرار واقعی انتظام عمل میں آوے۔ اس انتظام کے بعد میں آپ کو یقین دلاتا ہوں کہ اصلاح خود بخود چمپ ہو جائیگا اور پھر کوئی مضمون اُس میں آپ ایسا نہ پائیں گے جو کسی فریق کی دل آزاری کا باعث ہو ورنہ کسی شیعہ اخبار میں اگر کوئی اشتعال آمیز تحریر شائع ہوگی تو اُسکے منہ کرنے کے لئے اُس مجوزہ کمیٹی کو مداخلت کا پورا پورا حق حاصل ہوگا۔ اگر وہ مدعیان اصلاح قوم کے سچے ہی خواہ ہیں تو اس کمیٹی کی تجویز اور اعتقاد کی فکر کریں اور جلد کریں کہ یہ شورش انگیز فتنے فرو ہوں۔

میں اصلاح کے لائق مضمون نگاروں کی خدمت میں نہایت ادب کے ساتھ اس قدر کہنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپ کو تو مذہب اہل بیت کا نمونہ بنکر سبکدوش پر آنا چاہئے کیا سیر میں اہل بیت کی آپکے پیش نظر نہیں ہیں کہ ایسے پرخطر وقت میں جبکہ اسلام معرض زوال میں آکر عدم آباد کو رخصت ہو نہوا تھا باوجود کافی قدرت اور طاقت ہونے کے اُن حقیقی داران نبوت نے اُسکے احیاء و تحفظ کیلئے کیا تدابیر اختیار کیں؟ کیا یہی دشمن اور دل آزار طریقہ تھا؟ نہیں ہرگز نہیں۔ وہ اور کچھ نہ تھا مگر اخلاق محمدی کا اتباع اور مصلحت وقت پر عمل۔

م حالانکہ مجرتاً آپ اب بھی کوئی کلمہ نہیں بولنا۔

وہی مصلحت وقت کہ جب تک ابتداء اسلام میں کافی قوت مسلمانوں کی پیدا نہ ہو گئی، تکم دینکم ولی دین پر عمل ہوتا رہا اور جہاد کا حکم نہ آیا۔ وہی اخلاق محمدی جنھوں نے پتھر سے پتھر دو کو کبھی متضاد طبیعت اثر سے اپنی طرف جھینج لیا اور عرب کی سی سرکش اور جاہل قوم جو آج تک کسی کے قابو میں نہ آئی تھی، جتنی ناشکی کے اخلاق حسنہ اور عادات حمیدہ پر قربان ہو گئی۔ پس سمجھو اُسی سرچشمہ علم و اخلاق سے سبق لینا چاہئے۔

وہ ذی علم مضمون نگار جو ایسے برگزیدہ مقدسین کے متبع اور پیرو ہونے کی عزت رکھتے ہیں اگر مضمون لکھتے وقت عنان صبر و اختیار کو ہاتھ سے نہ دیں اور تحریر جواب میں صرف اصلی واقعات اور دلائل سے بغیر کسی طنز یا دشمن الفاظ کے کام لیں تو مطلب اس سے بھی حاصل ہو سکتا ہے بلکہ وہ طریقہ ایسا نتیجہ خیز اور موثر ہو گا کہ انصاف پسند اہل سنت ضرور اُس سے کچھ نہ کچھ استفادہ حاصل کر گئے اور عوام اہل سنت کو اُن جہنبانہ محققانہ مضامین سے ظاہر بظاہر مشغول ہونے کی کوئی وجہ نہ ہوگی۔

مناظرہ اور علم کلام کا جو بطریق حسن ہو دو فریق کے تعلیم یافتہ اور مہذب حضرات میں بظاہر کوئی مخالف نہیں معلوم ہوتا۔ گفتگو تو صرف اس میں ہو کہ عامیانہ اور اشتعال آمیز تحریر و نگار واقعی سد باب کیا جاوے یہ استدعا شیعہ تعلیم یافتہ حضرات کی بالخصوص رسالہ اصلاح سے صرف اس وجہ سے ہو کہ وہ اُسکو اپنی قوم کا ایک نہایت مقتدر اور قابل قدر پرچم سمجھتے ہیں اور یہ امر انکو نہایت شائق گذرتا ہے کہ ایسے مسلم الثبوت عالمانہ پرچم میں کوئی مضمون خلاف اُسکی شان اور وقت کے شائع ہو جس سے لوگوں کی نظر میں اُسکی یہ وقعتی پیدا ہو جاوے۔

البتہ مسائل فقہ کا کسی فریق کے واجب التعظیم اور مستند کتابوں سے نقل کردہ جامعہ عرض تنقید اور تحقیق کسی مسئلہ فقہ کے ہو غیر مشروع یا خلاف

اجتہاد نہیں ہو سکتا۔ جو مسائل کسی فریق کی مسئلہ کتابوں میں سے سمجھ لیکر استدلالاً بخیر کے جاویں اُنہی وہ فریق ناخوش اور بیزار اُسی وقت ہو سکتا ہے یا انکو خوش اُسی حالت میں کہہ سکتا ہے جبکہ وہ اپنی مسئلہ کتابوں اور اپنے علماء و محدثین کے فتاویٰ کو بخش قرار دیکر اُنہی دست بردار ہو جائے۔ یہ اعتراض اصلاح پر اُن معترضین کی ناواقفیت کے سبب سے ہر جو اصول علم کلام سے کچھ بہرہ نہیں رکھتے ہیں۔

میں اُن بیدار مغز خوش فہوں کی اس رائے سے بھی متفق نہیں ہو سکتا ہوں جنہوں نے اپنے ذاتی اجتہاد سے سچائی کے خلاف ایسے مذہبی رسائل پر ایک سخت اور بے بنیاد الزام ناواقفوں میں ایک سخت غلط فہمی پیدا کرنے کی تہ سے لگایا ہے۔ مجھے اس وقت صرف اصلاح کی پالیسی اور مضامین سے بحث ہے اور اُسی اعتبار سے اُسکی حقیقی مفہوم کو دریافت کرنے کے بعد میں یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اصلاح کا ہرگز یہ مقصود نہیں ہے کہ فرقہ اہل سنت سے شیعوں کو علیحدہ کرنے اور باہم دونوں کے حایر تعلقات قطع کرنے اور نا اتفاقی اور مخالفت اور عناد پیدا کرنے کی ہدایت کیجادیے۔ اور مبنیود اور آریہ سماجیوں کے ساتھ نا واجب دو اسٹم بڑھائے جاویں۔ البتہ اُن کھلے ہوئے تو اصب اور خوارج سے جو دہلی اور لکھنؤ اور امرت سر کے بعض زیدی مفسدوں کے نام لیا ہیں اور جنکو حضرت اہل سنت خود عام طور پر نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں اور انکو دشمن اہل بیت پیغمبر کا بتلانے ہیں، بیشک علی کی اور بیزاری اور منافرت کی ہدایت کی گئی ہے کہ وہ درحقیقت علانیہ عداوت اہل بیت پیغمبر کی وجہ سے حقیقی اسلام کی مخالفت اور بیچ کنی میں آریہ سماجیوں سے بھی زیادہ بڑھے ہوئے ہیں۔

اُن ایسے منافقین امت سے غیبیوں یا دوسرے خالص سنیوں کو علیحدہ کرنے کی کوشش مانع اور منافی اُس اتحاد شیعہ و سنی کی نہیں ہو سکتی جو شروع

سے اس وقت تک چلا آتا ہو کہ خود حضرات اہل سنت اُن لوگوں سے جو علی مرتضیٰ اور دیگر اہل بیت پیغمبر (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کی امانت اور تذلیل کے درپے میں متنفر اور بیزار ہیں اور انکو اہل سنت والجماعت میں شامل نہیں کرتے ہیں۔ علمائے شیعہ اس قسم کی نہایت کر سکتے ہیں اور نہ کسی ایسے بیجا اشتعال لانے والے کے حامی ہو سکتے ہیں جب کہ وہ خود لااخوۃ میں المؤمنین والکافروں کے عامل اور مادی ہیں دیگر فرق اسلامیہ سے میل اور محبت کو چھوڑ کر ہنود اور کافر کی لپیڑوں کے ساتھ برادرانہ میل جول اور اختلاط نہیں ہو سکتا ہوتا وہ قید خدا کے کھلے ہوئے حکم سے سر تابی کرنے پر آمادگی نہ کر لیا جائے بغیر فرقہ شیعہ اگر ایسا کرے تو نظر اسکے مذہبی اصول کے یہ امر قابل تعجب نہیں ہو سکتا مگر وہ فرقہ جو تمام تر ماکولات اور مشروبات میں اپنے ہی اسلامی بھائیوں سے لین دین کو ضروری سمجھتا ہو اور غیر مسلمانوں سے ایسے امور میں علیحدگی سے مذہباً مجبور ہو ہرگز ایسی چیز خلاف فتاویٰ اپنے علمائے و مجتہدین کے نہیں کر سکتا۔

ایسی ہی یہ کوشش بھی بعض خواجہوں کی قابل مضحکہ ہے کہ گورنمنٹ کو ان مذہبی رسائل اور شیعہ مکتبہ کیوں سے مدفن کیا جاوے۔ برٹش گورنمنٹ کی جیسی کامل طاعت اور فرمانبرداری طوعاً و کرہاً نہیں بلکہ سچے دل سے جیسی اصلاح کو یا اسکے ہم مذہب اور ہم خیالوں کو ہونی چاہئے وہ ممکن کسی ثبوت کی نہیں ہو۔ کیا دنیا میں کوئی شخص ایسا بھی ہو جو انتہائے شہائد اور مظالم کسی تعصب سلطان جو رکے ماحضوں اٹھانے کے بعد کسی معذرت پسند اور رعایا پرور فرمان روا کے پرامن دامن میں پناہ لیکر اور اسکے لا انتہا فیوض و احسانات اور غیر متناہی اشفاق اور اللطاف سے متمتع ہوتا مستفیض ہو کر اپنے اُس شفیق محسن کی اطاعت اور وفاداری سے کسی وقت میں کچھ گیا ہو؟ لا حول ولا قوۃ کوئی بد نصیب سے بد نصیب اور اچلی سے اچل انسان بھی ایسا نہیں کر سکتا۔



فرقہ شیعہ کی حالت کیا بلحاظ اسکی گذشتہ ہمسری کے اور کیا باعتبار اس کے مذہبی عقائد اور اصول کے ہر شخص بلا سکتا ہے کہ سلطنت برطانیہ کے ساتھ اس کے وفادارانہ خیالات نمائشی نہیں بلکہ حقیقی ہیں۔

**اصلاح پر یہ صریح بہتان** ہے کہ وہ مذہب کی آڑ میں کسی پولیٹیکل خیال سے کام لے رہا ہے جو جسکے یقین کرنے کے لئے کوئی ثبوت نہیں ہے اور وہ اتہام لگانے والے درحقیقت نفسانیت اور اپنی ذاتی شہرت اور ناموری کے خیال سے ایک قوی اور مقتدر ریگزن کی عزت اور وجاہت کم کرتے اور اپنی بے سود کارگزاریوں کے فروغ دینے کے لئے اپنی لغویانہ آواز کو قوم پر غالب کیا جاتے ہیں لیکن وہ خوب یاد رکھیں کہ انکی ایسی نفرت انگیز اور نا واجب کوششوں سے بجائے اسکے کہ اصلاح پر ان کے حسب خواہ کچھ اثر پڑے یا اسکی وقعت اور اشاعت کم ہو کر اعلیٰ کلمۃ اللہ میں کچھ فرق آوے، خود انھیں کو قوم ایک بہکانیوالا اور خطرناک پولیٹیشن سمجھنے لگے گی اور ان کے تفرق انداز خیالات کی کساد بازاری بہت جلد ہو جاوے گی۔

ان محترمین کی مجتہدانہ تکتہ چینیوں اور الزاموں پر نظر کرنے کے بعد میں نہایت ادب کے ساتھ شیعہ مذہب میں عموماً اور فاضل انڈین اصلاح کی خدمت میں خصوصاً صرف دو امر دیکھے گئے ہیں ایل پیش کرنا چاہتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ ان پر کافی غور اور عمل درآمد بہت جلد شروع کیا جاوے گا۔

(۱) چونکہ یہ امر مسلمہ ہے کہ رسالہ اصلاح مسلمانوں کا سچا ہی خواہ اور شریعت محمدی کا درست حامی اور مددگار ہے اور قوم کو اس پر بھروسہ اور اعتماد اور بھروسہ ہو اسلئے سب پہلا کام یہ ہونا چاہئے کہ ذیل علم اوٹھرائے اسکے مضامین کو مفید اور دلاویز بنانے کے لئے اسکا معتد بہ حصہ ائمہ اطہار کی مبارک سوانح اور پاک تعلیمات میں صرف کریں۔ مذہبی عالمانہ تحقیقات میں اساتذہ قدیم کی نمایاں اور قابل قدر تصنیفات کا ترجمہ اور زمانہ حال کے علمائے متبحرین خصوصاً

جناب ظہیر الملو والدین محمد الحکام ظلم کے مواعظ حسنہ کا انتخاب ہر ساعت میں درج اصلاح کیا جائے۔ کل مضامین نگار مذہبی اور اخلاقی مضامین ایسے معتدل اور متین پر ایسے نگھیں کہ جسکو حضرات اہل سنت بھی دیکھ سکیں اور فائدہ اٹھا دیں۔ اور کوئی مذہبی مضمون بغیر منظوری تقدس مآب فخر الحکام دام ظلہ کے شائع نہ کیا جاوے۔

(۲) دوسرا امر یہ ہے کہ موجودہ انتظام دفتر کا ہرگز ایسی اطمینانی حالت میں نہیں ہے کہ جس سے کافی امید رسالہ کے استحکام اور بروقت اشاعت کی جاسکے اور زیادہ افسوسناک امر یہ ہے کہ کچھ عرصہ میں قوم کی ناقدری اور بے توجہی کی وجہ سے دفتر کو ناقابل برداشت خسارہ اٹھانا پڑا اور اب تک اسکی تلافی نہ ہو سکی۔

رسالہ الشمس جو اسی دفتر سے شائع ہوتا ہے اور جو اپنی جدید عالمی تحقیقات کے لحاظ سے ایک عظیم النظیر اور عظیم الشان تصنیف ہے اسکی اشاعت بھی افسوس ہے کہ سال بھر سے باقاعدہ نہیں ہو سکی۔ محض اسوجہ سے کہ کوئی مستقل سرمایہ نہیں ہے۔

اس اہم ضرورت کے پورا کرنے کے لئے سید محمد صاحب بی۔ اے نے حال میں ایک تحریر میں کی ہے کہ دفتر اصلاح کے مصارف اور نیز خریداریات حشیشین کے لئے ایک جداگانہ فنڈ بنام اصلاح فنڈ کھولا جاوے اور اسکے لئے قواعد اور ضوابط تجویز کئے گئے ہیں۔ لیکن ایسا فنڈ اگر کوئی کھولا جاوے تو اسکا چلنا اور رتی پا کر قائم رہنا تجربہ نہایت دشوار بلکہ قریب غیر ممکن کے ہے جیسا کہ خود فاضل اڈیٹر نے اپنی رائے برکت تجویز کے ظاہر فرمائی ہے اور یہی رائے میرے نزدیک نہایت انسب اور ضروری ہے کہ ایک ایجنسی بنام ”اصلاح پرنٹنگ پبلیشنگ کمپنی“ درست دس ہزار روپیہ کے سرمایہ سے کھولی جاوے۔

دس ہزار کے حصص کا مہیا ہونا اگر کم سے کم دس روپیہ کا حصہ کھا جاوے  
کوئی بڑی بات نہیں پر البتہ ہمدردان قوم کی ایک ادنیٰ توجہ درکار ہے۔

اس قسم کی کمپنیوں سے جو ہندوستان کی ہر قوم و ملت میں باستغنا  
فرقہ شیعہ قایم میں جیسے غیر مترقبہ فوائد اور منافع کمپنی اور اسکے شرکاروں کا حاصل  
ہوتے ہیں وہ کسی شخص پر مخفی نہیں ہیں۔ کاش اگر اصلاح کمپنی اتنی  
قایم ہو گئی ہوتی تو آج ہم ترجمہ قرآن مجید اور ترجمہ پنج البلاغہ کے بیچین  
کن اشتیاق اور تمنا میں سرسید اور برہنہ نشان نہوتے اور وہ مشتاق نگاہیں  
جو ان مبارک اور پاک کتابوں کی زیارت کے شوق میں چاروں طرف چکر  
کھا رہی ہیں مایوسی کے ساتھ واپس نہ آتیں۔ مقدس ائمہ کی سوانح عمری  
اور وہ نادار اور جو شیعہ لطیف و جہادری بدقسمتی سے آج تک باوجود سالہا  
سال گزر جانے کے گمنامی کے گہن میں بند پڑا ہوا ہے ہم سے نا آشنا ہوتا۔  
تاہم اب بھی کچھ نہیں گیا ہے۔ کوشش کر کے اصلاح پرنٹنگ کمپنی اگر  
آپ قایم کر دیں تو یقین کرنا چاہئے کہ تلافی مافات کے اطمینان بخش  
ذرائع بہت جلد پیدا ہو جائیں گے جو نقائص آپ اصلاح میں بتا رہے ہیں  
انشاء اللہ پھر آپ کو ان کی کوئی شکایت نہ ہوگی۔

تنقید بخاری جو اسلامی دنیا میں خیر المسلمین کی سچی شریعت کی تفسیر  
اور ترویج کے لئے عالم شہود میں آئی ہے اور حضرت امام بخاری کی محنت کو  
ٹھکانے لگا رہی ہے وہ بھی جداگانہ مجلد کی شکل میں آچکے ہو چکے ہیں۔  
رسالہ الشمس جسکی بے نظیر تحقیقاتیں آج تک خیمہ فلک نے  
بھی نہ دیکھی ہیں استحکام اور استقلال کے ساتھ شائع ہو کر قوم مسلمانان  
میں ایک نئی روح بھونکے گا۔

قوم میں جو علمی اور مذہبی مذاق ناداری اور فلاکت کے سبب مفقود  
ہوتا جا رہا ہے اسکو پورا کرنے کے لئے اصلاح پرنٹنگ کمپنی کافی قوت



شخص نوع تعلیم یافتہ ہو گا کسی مردہ میں اور اس انتظام کیا جائے گا جو مولوی سید محمد رحیمی صاحب شہداء فقہور میں آدی کا خیرین بدربستی ہونا کہتے ہیں جن میں یہ وہ آدمی ہو گئے اور انہوں نے ان کی گفتار جناب مولوی ابوالقاسم صاحب رئیس نے قبول فرمائی اور یہ یہی کی کہ وہ چاہے وہ ان کا افسانہ بھی سہی رہا اور نہ اہلسنت نے منہ دے دیا تو یہ بھی کہ وہ اس بھی منہ نہ کرنا چاہتا تھا۔

بِقَوْلِهِمُ اللَّهُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ وَهَذَا هُوَ إِلَى صَوَادِ اسْتَقْلَمِ  
تَحْقِيقِ بُلُوذِ الْبَلَاءِ مَوْضِعِ سِرِّهِ وَتَحْقِيقِ رَأْيِهِ بِالْكَذِّ رَافِظِ عِلْمِ الْعَظِيمِ مَلِكِ صَاحِبِ  
حَقِّ حَقِّهِ مِثْلِ سَجْدِ بِلَسْتِ وَجَمَاعَتِ كِرَامِ شُهْرَةِ نِزَامِ تَغْوِيهِ كُوبِ بَيْتِ شَرِكِ وَبَدْعِ سَمْعِ  
تَحْقِيقِ اسْلَامِ تَمَامِ عَقَائِدِ فَاسِدِ كِتَابِ مَوْلَا كَرِيمِ اِهْتِمَامِ وَخُلُوصِ سِرِّ كَرَمِ عَزَاوَارِ مَلِكِ  
مُظَلِّمِ مَوْلَا وَرَأْيِ شَانِزَارِ تَغْوِيهِ بِنَايَا -

مستی از این دین ۱۶ ایضاً نویس بر او مقرر کی بین عورتیں قبلای طاعون ہویں ایک  
کے مرتے پھر او بیٹے امام باڑہ سید اولاد حسین صاحب سجاو میں مخرج کو نذر یابی خدا سے دو  
عورتوں کو شفا حاصل عطا کی حالانکہ اکثر وغیرہ مایوس ہو چکے تھے شخص مذکور نے  
و مخرج کو ایسا تمک:

آنسوؤں کو ایک شخص محلہ گو لکھ پور ڈاکخانہ جہند روٹنے سے لکھتے ہیں کہ بوجہ ناانجھی  
 روسای قیہ جواد کی خبر نہیں لیتے۔ مذہب عیسائی قبول کرنا چاہتے ہیں۔ ذوق اصلاح ہے  
 پانچویں ماہانہ مقرر کیا کہ آپ بیان اگر دفتر کا کام کریں خطیاتیات شرقی بھی کی جائیگی حضرت  
 چٹھہ کو امید ہے کہ وہ ایسا ہی دینی بیانی کی خبر لینگے اور دفتر کو صلیت وغیرہ صلیت و صلح کر  
 بہتر ہوتا کہ ایک فنڈ قائم کیا جاتا جس سے وہاں نو مسلموں کی کفالت کیجاتی جو مذہب اہل  
 جو ہو کر مذہب حق قبول کرتے مگر ہای کہاں ایسی توفیق دے دے سرہ احسن المہار اس شکر گو  
 صلح لہذا یہی ایک شائع خب تحریک اصلاح حافظان قرآن کیلئے قائم کی گئی۔ اس کے مشتبہ  
 جناب سید اعجاز حسین صاحب دیکل تحریر کرتے ہیں کہ ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ کے سالانہ امتحان  
 میں ایک طالب علم سنی باکفایت اللہ صاحب بھر دوازدہ سالگی درجہ حفظ قرآن میں پاس  
 کیا اور حافظہ کامل ہوئے دوسرے بیٹے بی حفظ میں مشغول ہیں مجالس عزائم حسب تحریر  
 و اصلاح قرآن خوانی بھی رہتی جو دوسرا قوم انکو توجہ ہو ان کو کسی کم عدد بھر ہضم نام نہ  
 اس طالب علم کو ایسا نام دیا جائی کہ اگر قوم استو بہائی تو انتشار اللہ دفتر مدرسہ خود

تاریخی و علمی حقائق پر مبنی اور مستند ہونے کی بنا پر اس کتاب کو ایک عمدہ اضافہ قرار دیا جاتا ہے۔ اس کتاب کی تصنیف کے لیے مولانا نے کئی کئی سالوں کی محنت و کوشش کا اعتراف کیا ہے۔ ان کی تصنیف کا مقصد صرف علمی و تاریخی حقائق کو پیش کرنا نہیں تھا بلکہ ان کے ذریعہ قاریوں کو ایک نیا اور صحیح فہم دلانا تھا۔ ان کی تصنیف کا مقصد صرف علمی و تاریخی حقائق کو پیش کرنا نہیں تھا بلکہ ان کے ذریعہ قاریوں کو ایک نیا اور صحیح فہم دلانا تھا۔ ان کی تصنیف کا مقصد صرف علمی و تاریخی حقائق کو پیش کرنا نہیں تھا بلکہ ان کے ذریعہ قاریوں کو ایک نیا اور صحیح فہم دلانا تھا۔

۱۵۵۰ - ۱۵۵۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان

اصلاح دینک کمپنی لمیٹید جمہورہ  
متصل سارن

اغراض و مقاصد

(۱) اصلی مقصد اس کمپنی کا قومی سرمایہ سے ایک ایسی تجارت کا قایم کرنا ہے جس سے دینی و دنیوی دونوں فوائد حاصل ہوں۔ اور فرقہ و تشیعہ کو قواعد تجارت کی تعلیم دینا جس سے عام میدان تجارت کی طرف پیدا ہو

(۲) چونکہ ہماری قوم کا کوئی قومی پریس نہیں ہے جو بہ اصول تجارت چلتا ہو کہ شخص عاجز تاجرانہ حیثیت سے ان کی کتابیں چھو لے جس سے اکثر مضائقہ و نقصان کی کتابیں بند پڑی پڑی ستر گل جاتی ہیں۔ یا انواع و اقسام کی قیمتیں اور مصارف و تیرا خراج کر کے نہایت اہتری اور غلط دوسرے مطبع میں کتابیں چھپتی ہیں لہذا اس سے مقدم کام اس کمپنی کا ہی ہوگا کہ مشین لگاے اور کاغذ و پتھر جس کو تجارتی ہو سہل ایک اعلیٰ درجہ کا پریس قایم ہو کہ ہر قسم کی مذہبی کتابیں ان میں طبع ہوں اور ہر شخص کی مصنفات و مولفات یا کتب قدیمہ سے جو مناسب ہو طبع ہوں اور فروخت کی جائیں۔

(۳) اس کمپنی کا پہلا غرض یہ ہوگا کہ نہایت عمدہ اور صحیح ترجمہ قرآن مجید مع فخر یا مفصل تفسیر کے شائع کرے جس کا ترجمہ مطابق حق اور واقع ہوگا۔ کیونکہ آج تک جو ترجمے ملک میں شائع ہوئے کوئی بھی مدح و تحسین مستحق نہیں اور بعض میں تو ایسی غلطیاں اور زخائیاں ہیں جس سے کلام خدا اپنے اصلی حالت پہنچتی نہیں

کر سبے نسب یہ ہے کہ پورا حصہ ایک دفعہ آجاسے کیونکہ جہاں ہماری تعداد کم ہے وہاں سرمایہ کی مقدار بھی کم رکھی گئی ہے لہذا پوری رقم کا ایک دفعہ آنا مناسب ہے کیونکہ مراسلات وغیرہ کا خرچ کمپنی پر پڑے گا مگر اسکی پابندی لازمی نہیں (۵) فارم مطبوعہ بعض شرکت کمپنی حاضر ہے جس میں خریداران اصلاح و انجمن کو نمبر خریداری لکھنا نہایت ضروری ہے

(۶) ہر حصہ دار کو اختیار ہو گا کہ اپنا حصہ واپس لے کر تاریخ اقبال کمپنی سے دو سال کے اندر مطالبہ نہیں ہو سکتا۔ الا انیکہ اپنی ضرورت سے کمپنی کو مطلع کریں اور کمپنی اگر خود واپس دیکھ لگی تو واپس دیگی۔ ورنہ خریدار ذرا ہم کرینی کو شش کریگی۔

## محافظین کمپنی

(۱) جناب فخر الحق مولانا السید علی انظر صاحب قبلہ دام ظلہ سرپرست اصلاح و انجمن  
رئیس کچھوہ ضلع ساران (۲) جناب مولوی سید وزیر حسن صاحب بی اے بی ایل بی اے  
رئیس کچھوہ پٹیوہ رچہ پورہ (۳) جناب مولوی سید انظر احمد صاحب بی اے ڈی کلکٹر چانپا  
گورنمنٹی رئیس کچھوہ (۴) جناب سید محمد سکری صاحب رئیس وزیر دار اعظم کچھوہ (۵)  
جناب سید حیدر حسین صاحب ڈاؤنر رسالہ شیعہ۔

مفتی ڈاکٹر سید علی حیدر ڈاؤنر اصلاح کچھوہ ضلع ساران

(نوٹ) چونکہ اس کمپنی کی زمین نہ مالش ہے نہ فضول ریاکاری لہذا صرف وہی لوگ ڈاکٹر شامی حفظہ مقرر کئے جاتے ہیں جنکی شرکت اور جماعت مشورہ ہر جرنی کار و بار میں ضروری اور لازمی ہے اور بغیر انکی رائے و مشورہ کے کوئی کام جو مشورہ طلب ہے نہ ہو گا۔

ترجمہ و تصنیف و تالیف کتب میں خصوصاً ترجمہ کلام اللہ میں علاوہ دیگر علمی و ادبی اشعار خصوصاً جناب ناصر الملک والیدین سرکار شریعت دار مولانا السید ناصر حسین صاحب قبلہ مجتہد العصر و الزمان لکھنؤ دام ظلہ العالی سے خاص طور پر

## (منافع)

فضل خدا سے امید ہے کہ اس کمپنی کے منافع سب سے زیادہ ہوں کیونکہ اس میں نفع دین و دنیا دونوں شریک ہیں۔ نفع دینی تو ترویج و اشاعت دین حق ہے جس کے اجر و ثواب سے کسی کو انکار نہ ہو گا۔ نفع دنیوی یہ ہے کہ جس طرح کل کمپنیاں منتفع ہوتی ہیں یہ کمپنی بھی منتفع ہوگی کیونکہ ہماری قوم جس قدر فیاض اور شائق علم ہے کسی سے مخفی نہیں ہے۔ پہلے اگر یہی کارخانہ سے اپنی ضرورت پوری ہوں تو کون کہہ سکتا ہے کہ ہماری قوم اس سے اعراض کرے گی کیونکہ اپنا نفع اپنے ہی جیب میں رہے گا۔

حساب کتاب کا جانچ پڑتال محاسبین کمپنی کے متعلق ہو گا جو اصل سرمایہ کو محفوظ رکھ کر اخراجات و اہمی کے بعد جو نفع ہو گا آخر سال میں ڈائریکٹران کمپنی غلبہ اسے سے فیصلہ کرے گا کہ سقدر روپیہ تقاضی کے لئے محفوظ رکھنا ضروری ہے اور بقیہ روپیہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائے جس میں چار حصہ ہونگے ایک حصہ مقیمین ان کے لئے علیحدہ کیا جائیگا جس میں ادھر کار خیر یا شائقین حصہ قوم کے ہونگے جنہیں وہ چاہیں بصورت نقد وصول کریں یا پھر اصل سرمایہ میں شامل کریں۔ یہی اسے ہوگی مطابق اس کے عمل کیا جائیگا

حساب کتاب کا جانچ پڑتال سہ ماہی پر کیا جائیگا جس کا رپورٹ بذریعہ اصلاح یادگیر قومی اخبار و رسائل کے بعض اطلاع عام شائع ہو گا۔

(نوٹ) :- سوائے اون لوگوں کے جو خاص طرح پر کمپنی کے ملازم ہونگے پہلی سال کوئی دوسرا شخص جو بہتر وغیرہ کا کام انجام دے گا کوئی اجرت نہ پائیگا۔ بلکہ محض قومی ہمدردی سے وہ اپنا وقت عزیز اس کمپنی کی خدمت میں صرف کرے گا۔



حصہ داران اصلاحتی پر تنگ کینی خیا حصہ وصول پر اور تھیکہ کینی

<p>(۴) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۱) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>ایل بی انپلر جیٹریس مالک تھیکہ</p>	<p>(۲) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۵) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>تھانہ موسیلا و گور کپور</p>
<p>میں اب ریاست محمود آباد قیم سید</p>	<p>(۳) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۶) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>شہر سید علی خاں علی لکھنؤ</p>
<p>صلح جو پور</p>	<p>(۴) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۷) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>صلح سارن</p>
<p>محکمہ زمین بودی اٹا دہ</p>	<p>(۵) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۸) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>ڈھاکہ</p>
<p>(۹) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۶) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>جالون (۱۹۹۵)</p>	<p>جولی میان خلیان لاہور</p>
<p>(۱۰) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۷) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>اسکول داندو پور ضلع الہ آباد</p>	<p>ریاست دہلی و پورہ مالک تھیکہ</p>
<p>(۱۱) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۸) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>سارن</p>	<p>الہ آباد</p>
<p>(۱۲) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۹) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>گنگا اہالت گنگ (۳۱۸)</p>	<p>دار حصار</p>
<p>(۱۳) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۱۰) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>سابق دارو ضلع جہان آباد</p>	<p>رائی گنج تھانہ گور کپور</p>
<p>(۱۴) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>حصہ داران اصلاحتی پر تنگ کینی</p>
<p>ریش نوہرہ پورہ پورہ پورہ</p>	<p>(۱۱) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۱۵) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>دار حصار</p>
<p>دارس چایل ضلع الہ آباد</p>	<p>(۱۲) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>(۱۶) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>دار حصار</p>
<p>(۱۷) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>	<p>(۱۳) جناب سید محمد حسن صاحب ایل</p>
<p>دار حصار</p>	<p>دار حصار</p>

<p>۱۰۱ جناب مولانا امیر علی شاه صاحب کمال</p> <p>۱۰۲ جناب ملک حسن خان</p> <p>۱۰۳ جناب شیخ احمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۴ جناب شیخ علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۵ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۶ جناب شیخ احمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۷ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۸ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۹ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۰ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۱ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۲ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۳ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۴ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۵ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۶ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۷ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۸ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۹ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۲۰ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p>	<p>۱۰۱ جناب مولانا امیر علی شاه صاحب کمال</p> <p>۱۰۲ جناب ملک حسن خان</p> <p>۱۰۳ جناب شیخ احمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۴ جناب شیخ علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۵ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۶ جناب شیخ احمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۷ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۸ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۰۹ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۰ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۱ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۲ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۳ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۴ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۵ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۶ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۷ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۸ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۱۹ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p> <p>۱۲۰ جناب سید محمد علی صاحب کمال</p>
--	--

(نوٹ) یہ فہرست اون حصہ داروں کی ہے جنہوں نے آخر مرحلہ ۲۳۲ تک حصہ داری منظور کی

### (التماس آخری)

چونکہ اس کمپنی کی عرصہ صلی اشاعت و حمایت دین پر بشمول تجارت اور بھاری اشغال اصلاح و التمس کے بدولت بہت بڑھے ہوئے ہیں لہذا بغیر کسی لائق تجربہ یا مہتمم کے لازم رکھے ہوئے ہر کام کا اپنے وقت پر انجام پانا مشکل ہو۔ اسلئے برادران ایمانی سے امید ہے کہ اگر وہ اس کمپنی کو مفید اور ضروری سمجھتے ہیں جیسا کہ اوکی تحریروں سے ظاہر ہوتا ہے تو جہاں تک جلد ہو سکے اس طرف توجہ کریں کہ اپنے حصہ کارو سپہ بلا کسی تردد کے دفتر اصلاح میں روانہ کریں جو ہر طرح محفوظ رہے گا۔

حصہ داران کمپنی اگر اسکا خیال کر سکیں کہ جب کمپنی باضابطہ قائم ہو جائے تب ہم شرکت کر سکیں تو آپ سمجھ سکتے ہیں کہ کچھ کمپنی کیونکر قائم ہو سکتی ہے کیونکہ کمپنی کوئی ملک نہیں ہے کہ جب چاہا اپنا روپیہ جمع کیا یا نہ کیا بلکہ یہ کمپنی ہے جس میں فی الحال دس ہزار روپیہ مطلوب ہے کہ پانچ ہزار میں مشین آئے اور پانچ ہزار میں کاغذ وغیرہ جس میں یہ کل سرمایہ صرف ہو گا اور سرمایہ محفوظ رکھنے کے لئے ہو گا جو علاوہ اسکے مطلوب ہے کیونکہ اصلی سرمایہ صرف ہزار قرار دیا گیا ہے۔

لہذا اگر حصہ داران نے تساہل کیا یا اسکی طرف سے غفلت تو کمپنی قائم ہوگی نہ کوئی کام چلیگا۔ اور بغیر ونگی شامت جو ہوگی اسکے علاوہ خود حصہ داروں میں کمپنی کی بدنامی ہوگی اور بدلی جسکا سارا الزام دفتر اصلاح پر قائم ہو گا حالانکہ اسکا کوئی قصور نہ ہو گا۔

لہذا یہ امر نہایت ضروری ہے کہ حصہ دار اپنا نصف یا کل تبادلہ نہم بربح الاول روانہ کرے کہ کم سے کم پانچ ہزار روپیہ جمع ہو جائے کہ شین وغیرہ کی فکر کی جائے۔

اگرچہ پانچ ہزار روپیہ کا سرمایہ اندر رکھا کہ جمع ہو گیا تو ہم امید کرتے ہیں کہ دوسری سرمایہ میں رجسٹری باضابطہ بھی اس کمپنی کی ہو جائیگی اور شین وغیرہ بھی آجائیگی کیونکہ کلکتہ سے مرسلات کا سلسلہ ایک عرصہ سے جاری ہے صرف روپیہ کا انتظار ہے۔

قوم کے اطمینان کے لئے ابھی تو صرف دفتر اصلاح کو اسکی کفالت بس دیتا ہوں اور بعد رجسٹری خود کمپنی آپ اپنی ضمانت ہوگی۔ لہذا اب کسی طرح تاخیر کا موقع نہیں ہے۔ ہمدردان

اسماء حصہ داران اہل حق و شمسہ بی بی حبیبی منظور دی اجماعی

(1992)

<p>(۱۰) جناب مولوی صاحب بن ادریس خوجا پرنسپل</p> <p>(۱۱) جناب مولوی صاحب بن محمد علی صاحب</p> <p>منشی الدار</p> <p>(۱۲) جناب احمد علی صاحب قوری</p> <p>(۱۳) جناب میر حسن صاحب اورنگ</p> <p>(۱۴) جناب مولانا میر علی شاہ نقشبند</p> <p>گلرک ہانگ کنگ چمن</p> <p>(۱۵) جناب شیخ احمد علی صاحب کسٹ</p> <p>اشن مشنری آئی ریلوے</p> <p>(۱۶) جناب سید ابو محمد صاحب فرق ابن</p> <p>سندھ پرنسپل</p> <p>(۱۷) جناب سجاد حسین صاحب جدی ریس</p> <p>یونگ پٹ در اس</p> <p>(۱۸) جناب مولوی قاضی امین الدین صاحب</p> <p>تھیلدار جیم کورہ کشمیر</p> <p>(۱۹) جناب سید مال احمد صاحب پرنسپل</p> <p>(۲۰) سیدال قرآن صاحب ادارت بازی پرنسپل</p> <p>سنبھل ضلع امر دہلی پرنسپل</p> <p>(۲۱) جناب میر لطافت حسین صاحب</p> <p>(۲۲) جناب شیخ امداد حسین صاحب</p> <p>نہر حصار</p> <p>(۲۳) جناب سید رمضان حسین فرق رتی حسین</p> <p>صاحب ڈھیر ضلع ایش</p> <p>(۲۴) جناب شیخ عبداللہ صاحب مخد</p> <p>گرہ اسپور</p> <p>(۲۵) جناب سید حسن مسکری صاحب پرنسپل</p> <p>گلری مشنری</p> <p>(۲۶) جناب سید اویس صاحب دارالادب</p>	<p>(۲۷) جناب سید احمد حسن صاحب پرنسپل</p> <p>(۲۸) جناب سید ذوق حسین صاحب</p> <p>ضلع جھڑ پور آباد</p> <p>(۲۹) جناب میر عبداللہ حسین صاحب</p> <p>پور مراد آباد</p> <p>(۳۰) جناب اختر جناب سید محمد علی صاحب</p> <p>شیدا تحصیل دار پگواں متولی ۲۰۳۵</p> <p>(۳۱) جناب شیخ سید محمد عابد صاحب</p> <p>۲۷۲۲ صاحب مخدوری صاحب</p> <p>پرنسپل اسکول لکھنؤ</p> <p>(۳۲) جناب مولوی سید محمد اکبر صاحب</p> <p>مخدوری ضلع دارالادب</p> <p>(۳۳) جناب مولوی سید ابوبکر صاحب</p> <p>عزیز حسین صاحب ریش</p> <p>(۳۴) جناب شیخ سید محمد حسن صاحب</p> <p>تھیلدار متولی میری</p> <p>(۳۵) جناب شیخ سید عبداللہ صاحب</p> <p>حق تعالیٰ تحصیل دار پگواں</p> <p>(۳۶) جناب اختر جناب میر جعفر حسین</p> <p>صاحب ریس صاحب لکھنؤ پوری</p> <p>وگامک ناگپور مالک موصل</p> <p>(۳۷) جناب حکیم سید محمد حسین صاحب</p> <p>ریش</p> <p>(۳۸) جناب سید محمود حسین صاحب</p> <p>بی اے آکٹر کسٹ</p> <p>(۳۹) جناب سید مال حسن صاحب</p> <p>بی اے قاضی ناگپور</p> <p>(۴۰) (باقی آئندہ)</p>
---	---

# اطلاع ضروری

اگرچہ کہ اصل مسئلہ کی شناخت ضرورت اسباب سے  
 اعلان امیدواروں کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے  
 (۱) دفتر کی مالی حالت بہت ہی خراب ہے اور اس کے لئے  
 کسی مناسب نہیں ہے اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہوا لاہور ہندوستانی اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہو سکے۔ اگرچہ کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 (۲) وی بی کا نام جو کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 نہایت خراب ہے اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہو گا اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 چند ہزار روپیہ اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 (۳) آخری اہتمام ہے کہ اگرچہ کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 نہایت خراب ہے اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 وصول ہوا تو نہایت ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 دی لی جا جائے اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 عبات ہو۔

## شخص جلد ۳

کے کل مبلغ ہونگے۔ ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے  
 خراج روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

## نرخ اشتہارات

ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

نرخ اشتہارات کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

کال	مستاجر	سالانہ	مستاجر	سالانہ	مستاجر
۱۰	۲۰	۳۰	۴۰	۵۰	۶۰

نرخ اشتہارات کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

## اطلاع ثانی

چونکہ اصل مسئلہ روزہ کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

مسلم ہمسایہ میں اگرچہ کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

## اعلان عام

اصلاح جلد کو مستحق میں ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے  
 ہر ماہ میں مبلغ ۱۳۰۰۰ روپے پاس روانہ ہو جائے گا۔ ہر ماہ میں  
 اور ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

مبلغ اصل کو مبلغ ساری سے یہ ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے

نرخ اشتہارات کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے





ترتیب تصنیف کی حمایت و ترقی

رسالہ

# صلاح

عام مسلمانوں کی ہر قسم کی اصلاح

نمبر ۲ باب ماہ صفر المظفر ۱۳۲۶ھ ج ۱

نمبر شمار	فہرست مضامین	اسماء مضمون نگار	صفحہ
۱	رسیدہ چندہ اصلاح پر نو نگار	ادوٹیر	۱
۲	الال والا صواب	ادوٹیر	۳
۳	مناظرہ امروہہ	جناب سید محمد یحییٰ صاحب	۲۸
۴	سائنس اور اسلام	جناب سید محمد صاحب بی ای فونہروی	۳۷
۵	فساد فہم	ادوٹیر	۴۱
۶	اخبار اہل فقہ کی بے تعلیمی	ادوٹیر	۵۲
۷	اربعین لکھنؤ وغیرہ	ادوٹیر	۵۳
۸	اعظم حوادث	ادوٹیر	۵۷

۱۹۰۶ء

مرتبہ علی محمد

مطبع اصلاح کچھوہ ضلع سارسے شایع کیا گیا  
قیمت ہر سانسہ



مظفری بیعتی نہ فتنہ جس کس میری عالم میں یہ خوب فتنہ ہوا ہے رسید حسب  
 ہے اسکی حالت ظاہر ہے۔ جناب ماسٹر محمد شفیع صاحب کو الیاء (۱۲۲) اب وجناب سید عابد علی متھلا  
 رئیس پان درویش تہذیب وادب باہت اوسلامی سید محمد عسکری سلام اللہ وبقاہ

میزان سابق سماجیہ میز انکل لیا  
 (نوٹ) اب مناسبت ہے کہ یہ رقم کسی مصروف خیر میں صرف کی جائے۔ مدرسہ سلیمانیا میں کچھ رقم  
 تعلیم یافتہ ہیں اگر قوم کی اجازت ہو تو اس مدرسہ کی کچھ امداد دین فتنہ سے کی جائے  
 اعانت حافظ علی حسین صاحب کو لیا مبلغ پستی جناب مرزا علی حسین صاحب دارالشفایہ  
 آباد کو کن مع چندہ اصلاح برہننگ پینی۔

قبول حق میں بدایوں کے متعلق لکھا تھا کہ وہاں چھ آدمیوں نے مذہب حق قبول کیا ہے  
 جنہیں سے تین آدمیوں کا نام نامی حسب ذیل ہے (۱) سید ولید علی صاحب عون ایس دول محلہ  
 سرکیران بدایوں (۲) ایک ذاتی تحریر آئندہ خبر میں شائع ہوگی (۳) جناب عون علی  
 صاحب مع زہد سابق الیاء۔ ان حضرات نے بعد تحقیق مذہب حق قبول کیا  
 سہ انعام حافظ قرآن گزشتہ خبر میں حافظ کفایت اللہ صاحب کا بعد وازدہ سالگی  
 حافظ قرآن ہونا لکھا گیا تھا۔ اور قوم سے اپیل کی تھی کہ وہ بطور انعام دینا چاہئے۔ ابجد شد  
 کہ کرمی جناب احمدیاں قور صاحب سیٹھ جامی محلہ پٹی نے میری یہ آرزو پوری کی اور اپنے خیب  
 فوت سے یہ رقم عنایت کی جو بہت جلد موصول ہوتی ہے انشاء اللہ

## آل اندیشیہ کانفرنس لکھنؤ

چونکہ اجلاس مرکزی کمیٹی منعقدہ ماہ فروری میں آئندہ تاسخ جلسہ شیعہ کانفرنس ۲۱  
 ۲۲۔ ۲۳۔ نومبر ۱۹۲۹ء مقرر کی ہے۔ مگر وجہ شدت کراؤ کثرت کار ہنوز دوپو میں غیر  
 کی روانگی بیرونجات کی طرف نہوسکی۔ لہذا جن حضرات مومنین کو بطور ممبر یا وزیر کانفرنس  
 میں شرکت منظور ہو۔ براہ مہربانی وہ براہ راست زچندہ مع اپنے مفصل تہ کے بنام  
 راقم ارسال فرما کر گذار فرمائیں۔ مثل سالگدشتہ فیس ممبری ہے فیس وٹیری  
 المستہر سید علی محمد شرفا زیری سیکرٹری آل اندیشیہ کانفرنس لکھنؤ

نوٹ۔ مندوب بالائے ریختہ بہت سے لوگوں کا اعتراض ہے جسکو ہم آئندہ خبر میں لکھیں گے مگر فیس میں  
 اور وٹیری میں سیکو عذر نہیں جلد اسطون توجہ کرنی چاہیے شیعہ کانفرنس کی شرم وکینگی ہاتھ ہے  
 (ادبیات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# اصلاح

نمبر بابت ماہ صفر المظفر ۱۳۲۶ ہجری جلد

عرض ضروری  
جن حضرات کے پاس یہ نمبر دیکھ دی پی پی یہ ہو مخی ادنی خدمت میں نمبر دیکھ  
دیکھ جائیگا۔ لہذا اگر بعد وصول ملے ایسا چند سالا نہ بذر یعنی آؤر عنایت فرمائیں  
تو قدر نہایت درجہ اور شکا شکرا ہوگا۔ مگر نمبر دیکھاری ایسا کوین میں ضرور لکھیں  
رسید وصولی حصہ داران اصلاح پڑھینگے  
لغات ہر سبب الاول

بقرہ حصہ ۱۱ جناب فقیر محمد صاحب بصرہ	۱۴ جناب عبدالنسیم صاحب بولایت
۱۱ جناب سید محمد جعفر صاحب پٹنہ	۱۵ جناب دیر حسین صاحب رخصہ
۱۲ پانچویں ٹکڑہ فرخ آباد ۱۲ نصف	۱۶ جناب زرار حسین صاحب بولایت
۱۳ جناب محمد یاقوت صاحب معرفت	۱۷ مرزا مقبول حسن صاحب رخصہ
۱۴ مرزا علی حسن صاحب دارالشفاحید رابا و	۱۸ جناب سید محمد عثمانی اور فیض آباد
۱۵ دکن ۵ حصہ	۱۹ جناب وارث علی شاہ کارکریا لکھنؤ
۱۶ جناب محمد مظفر و مرزا محمد رحمت	۲۰ جناب مظفر علی شاہ کارکریا لکھنؤ
۱۷ بولایت جناب مرزا علی حسین صاحب	۲۱ تحصیل جالون ۲۰ حصہ
۱۸ ۲ و ۳ حصہ	۲۲ جناب قاضی سید بدایت حسین صاحب کلاں پور

۲۳ جناب محمد میان نور صاحب جالو محلہ سبھی ۲۰ حصہ

## اصلاح ریشہ کنی

کے قواعد وضوابط اپنے نقطے سے گزر چکے۔ فیائد و منافع اسکے آلو کو فی معلوم ہو چکے جس مستعدی و سرگرمی کی وجہ سے حضرات مستعد و مامور ہیں غذائی اسکی برای خیر عنایت کرے کیونکہ ایک نواس کنی کی تجارت کو فی حقیقت میں راجع کرنا منظور ہے جس کو ہماری قوم اب تک غافل تھی۔ دوسرے ہم چشموں اور ہم ملکوں اعتبار پیدا کرنا مقصود ہے کہ ہم بھی زندہ قوموں میں ہیں جو اپنی قوم کیلئے سرمایہ جمع کر کے قومی سرمایہ کو کام کر رہے ہیں۔ تیسری تجارت کرنا چاہتے ہیں جو دین و دنیا دونوں کا فائدہ دیکھ کر توجہ قرآن مجید صحیح شائع ہو گا جسکی بوجہ ضرورت ہو پھر تجربہ و تبحر صحیح الباعثہ جسکے شہنائی میں ایک مدت گذری۔ حالانکہ وہ کتاب ہے جسکے ترجمہ کو تفسیریں ہیں۔ جرمن مصر میں گزر شائع ہو چکیں اور دوسری قومیں سکھ و دستور العمل بنا رہی ہیں گھر ہم اسکی زیارت سے بھی محروم ہیں۔

لیکن یہ مستعدی قوم کی اور اسطرح کی دلہنی اوسوقت بکار آمد ہو سکتی ہے کہ کنی قائم ہو جسکا سرمایہ حصصہ ہزار رکھا گیا ہو۔ اور دوس ہزار سے اسوقت ابتدا منظور ہو کہ با پھر ہزار روپیہ فراہم ہونے پر باضابطہ جسطری کرانی جائے جسکے لئے کمزوری قوم پوری مستعدی کی کام لے اور قوت مجتہدہ سے یہ کفایت سرمایہ فراہم کرے۔

کوئی کام ایسا نہیں ہے جس میں نفع ہرزہ دونوں کا پہلو نہ نکلا ہو۔ مگر نہ اے عقل اسوقت دی ہو کہ ہزر سے بچیں اور راہ نفع کو اختیار کریں۔ یہی اصول اس کنی کا بھی ہے کہ عقل کی دیانت سے تیسری کام کرنا چاہتی ہے۔ اور بفضل خدا کو امیدوار ہے۔ اب اگر قوم نے قواعد وضوابط کی توجہ نہ کیا کہ کنی قائم ہوگی۔ کام ہو رہا ہے سال بہ سال بیکہ نفع کا استحقاق ہو گا تو غذائی جائزہ اس کنی کا جسکا سرمایہ یہی ہے جو اب دیکھ چکے۔ اور اگر قوم کو تاسخ نہ ہم ربح الاول کا انتظار ہو تو محمدؐ کو وہ مانع نہیں دیکھی گئی ایک دفعہ ہمت مردانہ سے کام لیجئے۔ اور یہ مارچ اور جولائی

## مسلم میراث

جس انگریزی جنما کا منہ دے دیا تھا انھوں نے کہ پانچ شہادہ سے عینہ میں دو بار شائع ہو رہا ہے سالانہ ہندو سے جو غریزی سید جید حسین صاحب سلمہ میٹھوید کے میٹھویدی سے بازار بندی مجبورہ جملہ سارک شائع ہوتا ہے۔ و دیگر اسکے نکل چکے ہیں جسکا اثر پہ ہوا ہے کہ اور دیگر اقوام میں ہمارے خاص اثر پیدا چلا

ہمارے حالات۔ حاجات سے کام لانا اور لاکھ و اقصیت ہونے لگی۔ حالانکہ انہی ابتدائی حالات میں ہمارے قوم نے خریداری کی ایک صورت پرانی تو یہ خیالی دنیا کا کام نہ لگایا۔

## الال والاصحاب

سلسلہ کیلئے ملاحظہ ہو اصلاح منہ جلالہ

جناب امام حسینؑ نے جس قوت ایمانی اور چاقانیت حق سے محض اعلا و اکمل الشریکے لئے اس بیعت بزرگی سے مخالفت کی ہے اگرچہ اپنی آپ ہی نظریہ۔ مگر اسطرح کی مخالفت اور جرات اور مصیبت سے کام لیا ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی دلیل حقیقت اسلام نہیں ہو سکتی کیونکہ اسلام تو نام ہے محض اطاعت خدا و رسول کا۔ اسکو دنیا داری۔ دنیا رسی۔ عمارتی سے کیا واسطہ اسکا کام تو محض حقانیت و روحانیت پہنچانا ہے نہ دنیا کی وسیعیت جو کار بہایم ہے

یہ تو عام حکم اسلام ہے اور امام کا کام یہ ہے کہ وہ اپنے افعال و اقوال سے تسلیم رسول اللہؐ کی شریعت کیا ہے وہ سب طریق سے حق کو رانج کرنا ہے کہ عقل و شرع میں منافات نہ ہو کوئی شخص یہ نہ کہہ سکے کہ ہم غافل رہے حجت ہم پر ناتمام رہی۔ ایسویہ سے حضرت کے کل حرکات و سکنات اس مخالفت بزرگی میں ایسے رہنے کہ حق سے ایک لفظ برابر بھی علیحدگی نہ ہو۔

طلبی امام حسینؑ براہے بیعت ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ مخالفت بزرگی میں تین آدمی کا نام پہلے سے مشہور تھا جناب امام حسینؑ اور عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عمر اگرچہ عبد اللہ بن جعفر اور عبد اللہ بن عباس کی نسبت بھی حکم خاص تھا۔ مگر زیادہ تشدد و وہمی آدمی پر تھا کیونکہ عبد اللہ بن عمر پہلے ہی بیعت کر چکے تھے اور لاکھ درہم ہضم کر چکے تھے تو اب رہ گئے جناب امام حسینؑ اور عبد اللہ بن زبیر۔ ان دونوں آدمیوں نے بیعت لینے کے بارے میں علامہ ابن اثیر زری تاریخ کامل میں کہتے ہیں ولہٰذا لیکن لیونید ہمہ الا بیعة النفر الذین ابوالاعلیٰ معاویہ بیعتہ فکتب الی الولید یخبرہ بموت معاویہ وکتباً اخر صفیٰ فیہ اما بعد فخذ حسبنا و عبد اللہ بن عمر و ابن ابی مرہم بالبیعة

اخذوا لیس فیہ سرخصہ حتی یباعوا والستارہ مرصہ جلد  
یعنی تمام سب سے زید یہ تھی کہ اونکو گوشت بیعت لے بہنو نے بعد معویہ انکار کیا تھا۔  
پس لکھا ولید عامل مدینہ کو خبر موت معویہ اور دوسرا ایک چھوٹا رقعہ لکھا کہ اب بعد  
پس پیر حسین کو اور عبداللہ بن عمر اور ابن زبیر کو یہ بیعت۔ یہ مولا خذہ ایسا ہو کہ  
کسی قسم کی اسبخت نہیں ہے یہاں تک کہ بیعت کریں۔  
اس رقعہ میں ایک حکم ہے تیوں آدمیوں کے لئے اگرچہ ابن عمر خود مشنی میں مگر ولید  
نے جو آدمی بھیجا وہ بھی صرف جناب امام حسین اور ابن الزبیر کے پاس گیا تاہم کمال  
میں ہے فارسل الولید عبد اللہ بن عمر بن عثمان وهو غلام حمہ  
الی الحسین ابن الزبیر فوجدہما فی المسجد واما جالسان  
یعنی ولید نے عبداللہ بن عمر بن عثمان (یعنی عثمان کے پوتے کو) بھیجا حالانکہ وہ ابھی  
تازہ جوان لڑکا تھا جناب امام حسین اور ابن الزبیر کے طرف اسنے پایاد و نو کو مسجد  
میں بیٹھی ہوئی۔

خود ابن الزبیر نے جناب امام حسین سے پوچھا کہ آپ کہہ سکتے ہیں اس وقت رات کو  
کیوں ہلوگوں کو بلاتا ہے۔ حضرت نے فرمایا اظن ان طاعنہم قد ہلک  
فبعث الیہا لیاخذ بالبیعة قبل ان یفسدوا فی الناس الخبر  
کہ میں گمان کرتا ہوں کہ انکا طاعنہم ہلاک ہوا اور اسلئے بلایا ہے کہ قبل فاش ہو  
خبر کے ہلوگوں سے بیعت لے لے ابن الزبیر نے بھی اسکی تصدیق کی اور پوچھا کہ پھر آپ  
کیا کیجیگا فرمایا کہ میں جاؤنگا ابن الزبیر نے لکھا مجھے خوف آتا ہے کہ آپکو کوئی صدمہ  
نہ پہونچے امام نے فرمایا ہم اس طرح جائینگے کہ اپنی حفاظت کا سامان کر لینگے۔

فرق امام و غیر امام ہیں سے امام اور غیر امام کا فرق نمایاں ہوتا ہے  
کہ جو معاہدہ پہلا ہو چکا تھا برائے امام حسین و معویہ حضرت اسلئے پابند ہیں انکار  
نہیں کرتے کمال سباحت و جرات تشریف لے جاتے ہیں اور آپسے اغوا اقربا  
بیرون دستعد و آمادہ موجود ہیں کہ اگر آواز بلند ہو تو ہمیں فیصلہ کر دیا جائے

بیعت کے بارے میں فرمایا۔ ہمارا سا آدمی نہ رات کو حیت کر سکتا ہے نہ چھپ کر نہ تم اسپر راضی ہو سکتے ہو صبح کو جب سب جمع ہونگے دیکھا جائیگا یہ فرما کر چلے گئے کہ مروان نے ولید کو راہ دی یا اس وقت بیعت لے لیا قتل کر دیا پھر انکی بنار بھی نہ لیگی جس پر حضرت نے بھی کمال جرات و جلالت جواب دیا کیا تیری مجال تھی کہ تو مجھے قتل کرے واللہ یومکن نہیں۔

یہ ہے حضرت کی جرات اور جلالت کہ وہاں تشریف لیگے اور مروان وار گفتگو کی اور دو تشریف لاسے کہ نہ کوئی یہ کہہ سکتا ہے آپ خائف و ترسان ہو کر چھپ رہے نہ کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حیلہ حوالہ کر رہے ہیں چور کی طرح دیک بک رہیں بخلاف ابن زبیر کے وہ گھر میں جا کر چھپ رہا ولید کے پیادہ پر پیادہ آ رہے ہیں وہ گھر سے نکلتا نہیں آخر یہ حیلہ کیا کر اپنے بیانی حضرت بن زبیر کو ولید کے پاس بھیجا اور سبکی سفارش پر کہ بعد اشد بن زبیر خوف زدہ ہو رہا ہے آج کی شب مہلت ملے کل حاضر ہوئے۔ ایک شب کی مہلت ملی اور وہ اسی شب کو جانب مکہ فراری ہوا۔

تاریخ کامل میں ہے واما ابن الزبیر فقال الان ایتکم نفاق دارہ فکمن فیہا ثم بعث الیہ الولید فوجدہ قد جمع الصحابہ واحترق فاح علیہ الولید وهو یقول امهلونی فبعث الیہ الولید مولیہ فشمروا وقالوا لہ یا بن الکاهلیہ لتا تین الایام ویمتدنا فقال لہم واللہ لقد استربت لکثرة الاحرام سال فلا یعملوا لی حقوا بعث الی الامیر من یابنی براہ فبعث الیہ اخاہ جعفر بن الزبیر فقال رحمک اللہ کف عن عبد اللہ فانک قد فرغتمہ وبعثہ وهو یامیہ عند النساء اللہ فرسلاف فلیضروا عنہ فبعث الیہم فالضروا وخرج ابن الزبیر من لیثہ فاحذ طریق الفرج هو و اخوہ جعفر لیس معہما ثالث

وسار انھو مکہ نحر الرجال فی ظلیہ فلم یدرکہ ص  
یعنی ابن زبیر نے کہا ابھی آتا ہوں یہ کہہ کر آیا اور چپ رہا۔ پھر ولید نے  
اوسکے پاس لوگوں کو بھیجا تو دیکھا کہ وہ چپ کیا ہے ولید نے اصرار کیا اور وہ کہتا  
کہ مہلت پس ولید نے اپنے غلاموں کو بھیجا انھوں نے آکر خوب گایاں دیں اور کہا کہ  
اے پسر کاہلیہ (اونکی مادر بدنام کا نام ہے) چلو امیر کے سامنے ورنہ وہ قتل کرے گا  
تب ابن زبیر نے کہا میں قاصد ونگی آمد سے پریشان ہو گیا اتنی مہلت دو کہ امیر کی  
راسے دریافت کر لوں پھر اپنے بہائی جعفر کو بھیجا اوسنے کہا کہ عبداللہ خوف  
زدہ ہو گیا ہے آج کی مہلت دو کل صبح کو ضرور حاضر ہوگا۔ ولید نے اپنے آدمیوں کو  
بلایا۔ اوسی شکو عبداللہ اور جعفر بھاگ گئے براہ فرع کوئی میرا آدمی اوسنے  
ساتھ نہ تھا ولید نے لوگوں کو فوج میں دوڑایا مگر وہ نہ ملا۔

دیکھئے ابن زبیر بھی صحابی ہیں اور ابوبکر صاحب کے نواسے اور شجاعت کا  
بھی دعویٰ ہے یارو انصار بھی رکھتے ہیں کیونکہ یہ اوس قریش سے ہیں جنکا  
اتقان دائمی و معلوم ہے جس سے غضب خلافت کیا۔ انکے لئے اور جناب امام حسن  
کے لئے زبیر کا ایک حکم ہے ولید دو نو کو بلا رہا ہے اور دو نو مخالف بیعت یزید ہیں  
دو نو کا فضل بھی ایک ہے مگر فرق دیکھ لو امام معصوم کیا کرتے ہیں کہ حاکم کے پاس  
بے خوف و خطر جاتے ہیں۔ ابن زبیر وعدہ کر کے روپوش ہوتا ہے۔ امام اپنے احوال  
والنصار کو لیکر حاکم کے یہاں تشریف لے گئے۔ ابن زبیر نے بھی اپنے احوال و انصار  
کو جمع کیا مگر اپنے گہر حاکم کے یہاں نہیں جاتے۔ امام نے آلے کا وعدہ کیا اور ایسا  
فرمایا ابن زبیر نے خلاف وعدگی کی اور چپ رہا۔ امام سے وہاں مروان سے  
رو رو بدل ہوئی آپنے کھ بکلا جواب دیا اور پھر تشریف لائے۔ ابن زبیر غلامان  
ولید کی گایا سن رہا ہے اور خوشامدیں کرتا ہے۔ امام خود بنفس نفس تشریف لے جاتے  
ہیں اور کمال شجاعت و جرات جواب و سوال معقول کر رہے ہیں۔ ابن زبیر  
اپنے بہائی کو بھیجا ہے وہ خوشامد کرتا ہے اور وعدہ کرتا ہے کہ کل ضرور آئیگا

اور رات ہی کو فرائز کر گیا۔

بحوث بزرگوار و دو دو نوں نے مدینہ کا قیام ترک کیا اور مکہ کی طرف دار امن سمجھ کر روانہ ہوئے۔ مگر کس طرح کہ امام مظلوم نے مشاہدہ کو نہ چھوڑا، اور ابن زبیر نے قرعہ کی راہ لی جو اوس زمانہ میں غیر معروف راہ تھی۔

امام مظلوم نے جب مدینہ چھوڑا اور مکہ کی راہ لی تو اوس آیت کی تلاوت کی جو حضرت موسیٰ نے مصر چھوڑنے وقت کہا تھا تا بنی کابل میں ہے ولما سار الحسید بنحو مکہ قرعۃ فخرج منها خائفا یترقب

اور جب وارد مکہ معظمہ ہوئے فلما دخل مکہ قرعۃ ولما توجه تلقا ممدین میری عرض اس بھتر سے صرف اس قدر ہے کہ مسلمانوں کو معلوم ہو آں وحی کے افعال میں کیا دقیق ہے کیونکہ امام حسین کا جو فعل ہے وہ مردانہ عینورانہ حکیمانہ روحانیت اور حقانیت لئے ہوئے۔ ابن زبیر جو صرف صحابی ہے وہ بھی وہی کام کر رہا ہے مگر کجاری عیار ہی رذالت لئے ہوئے کیوں ۱۹ سو جہ سے کہ امام کا جو فعل ہے بغرض رضا باری تعالیٰ اور غیر معصوم کا جو فعل ہے وہ دینا داری کا کہ کیسے طعن دینا ہاتھ آئے۔ اگرچہ کیسی ہی ذلت و رذالت کے ساتھ یہاں آپ کو جناب امیر کی مخالفت پر خلافت خلیفہ اول سے بھی نظر کرنا چاہئے کہ حضرت دیکھ رہے ہیں یا ران طریقت کس طرح اچھل کود لگا رہے ہیں سقیفہ کے دنگل میں کیسی گاؤں زورباں جو رہی ہیں۔ آپ کو مطلق ادب کی پروا نہیں اپنے فرض و فرائض کو رسول کو کمال اطمینان انجام دے رہے ہیں حضرت عباس کہنے میں لاؤ ہم بیعت کر لیں کہ کہنے کو ہو جائے عم رسول نے بیعت کی مگر جس طرح جناب امام حسین نے فرمایا تھا شہداء لا یباع سوا جناب امیر نے بھی فرمایا اس امر خلافت میں کن شخص (مسلمان جو کہ طمع کر سکتا ہے۔

بعد دفن رسول جناب امیر نے جمع قرآن کی طرف توجہ کی جو حکم رسول خاص آپ کا کام تھا جب ابو بکر نے حضرت کو طلب کیا تو عقدے جا کر کہا خلیفہ



رسول بلا تے ہیں فقال على لسريع ما كذبتم على رسول الله توجنا ب  
 امير المؤمنين كسعد جلد اقر کیا تھے رسول اللہ پر دوبارہ ابو بکر نے یہیجا اور کہا  
 امير المؤمنين يدعوك ففرق على صوته فقال سبحان الله لقد ادعى  
 ما ليس له كما امير المؤمنين ٹکڑا بلا تے ہیں حضرت نے باواز بلند فرمایا سبحان  
 اللہ اوسنے ایسا دعویٰ کیا ہے جو کس طرح اویکے لئے نہیں ہے ۔

اس کے بعد خانہ ذہرا میں آگ لگائی یا آگ لگوسا لیکر عز صاحب گئے اور حضرت کو پکڑ لائے عز صاحب تنوار نکال رہے ہیں قل کی دہکی دے رہے ہیں مگر کسی طرح نہ حضرت اوکھنے عاجزی کرتے ہیں نہ اوکی خوشامد کر رہے ہیں نہ چہپ رہے ہیں نہ دیکھتے ہیں حکیمانہ محبت تمام کر رہے ہیں ہاں تک کہ بعد وفات جناب سیدہ مصاحبت ہوئی۔

اگر غور کیجئے تو جو کام جناب امیر نے کیا تھا وہی کام جناب امام حسینؑ نے کیا فرق ہے تو اس قدر کہ جناب امیر نے اس وقت تلوار سے نہیں فیصلہ کیا جسکی وجہی حضرت نے خود بتا دی کہ اگر میں ایسا کرتا تو دین اسلام مٹ جاتا اور کھر محو و گر آتا اور جناب امام حسینؑ نے تلوار سے فیصلہ کیا کیونکہ ایسا نہ کرتے تو اسلام ہمتہ کے لئے مٹ جاتا میں مقصود اصلی دو نو حضرت کا حفاظت اسلام ہے۔

ہاں اگر جناب امیر اوس روز کموار نکالے تو کھاہر اسباب نتیجہ یہی ہوتا کہ جناب امیر شہید ہوتے اور خاندان رسالت مٹ جاتا۔ کیونکہ حضرت نے بحکم خود دیکھ لیا تھا کہ قوم نے دوسرے شخص کو خلیفہ بنایا اور خود بصنعت الرسول کے درپے آزار ہوئے حالانکہ ایسی تک نہ آپ صفت کسی کی تھی نہ جہاد کا کوئی سامان کیا تھا پھر کیونکر ممکن تھا کہ آپ یا حسین علیہم السلام قتل سے بچے حالانکہ بقائے اسلام بقای عالم کے لئے وجود قتل آل محمد ضروری تھا۔

نتیجہ یہ کہ کوئی ایسا فعل نہیں کرے جس سے کسی قانون مروجہ کی مخالفت کا الزام آئے اور وہ کسی حقیقت سے مجرم نہ کہلائیں اسی لئے بالخصوص جناب

نے اسوقت خاص طور پر طرح دیا کیونکہ آپ جانتے تھے بغاوت اور اُردا کا ہزار گرم ہو رہا ہے اگر حضرت جنگ کرتے تمام مخالفین آپ کے نہ صرف آپ کے دغیہ کو سب پر مقدم سمجھتے بلکہ عام طور پر وہی جرایم حضرت پر عائد کئے جاتے اور عام طور سے مشہور کیا جاتا اسی لئے آپ نے انوار کے فیصلہ کو عدا موقوف رکھا۔

یہی وجہ تھی کہ جناب امام حسینؑ نے تاحیات معاویہ سکوت کیا کیونکہ ایک طرح کا معاہدہ جناب امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام سے ہو چکا تھا جسکی پابندی عقلای طریق نے آپ پر لازم نہ تھی۔ مگر حضرت نے اسکو مکروہ سمجھا کہ جس امر کا معاہدہ بڑا بھائی کر چکا ہے اس کے خلاف کریں اور فعل امام خالی از مصلحت نہیں ہوتا لہذا اسوقت بالکل سکوت کیا اور جب خود معاویہ نے اس معاہدہ خلاف ورزی کر کے یرید کو ولیعہد بنایا اور مرکز ما معاہدہ کو تمام کیا تو حضرت نے نئے معاہدہ کی ابتدا ہی میں نہایت جرات و شجاعت و شجاعت سے مخالفت کا اعلان کیا اور مردانہ وار حاکم کے گہر سے چلے آئے۔

ہاں ایک دوسرا فرق یہ ہے کہ جناب امیرؑ کے گھر میں عہد کے بد معاش تھیں اُسے اور آگ لگا دی کیونکہ جناب امیرؑ بالکل تنہا تھے خاندان بنی ہاشم میں صرف تین مرد تھے ایک جناب امیرؑ دوسرے حضرت عباسؑ عم رسولؐ تیسرے حضرت عقیلؑ برادر جناب امیرؑ مگر یہ دونو آدمی بوجہ پیرانہ سالی یا ضعف جسمانی ایسے تھے کہ جنگ بدر میں مشرکین قریش نے مجبور کر کے اولوگوں کو اپنے ساتھ اس غرض سے لیا کہ جناب رسالتا ب سر جنگ کریں۔ اور وہ یہاں اگر اسلام کے قیدی بنے۔

پھر وہ جناب امیرؑ کی کیا حمایت کر سکتے۔ پھر اگر جناب امیرؑ اسوقت جنگ کرتے تو مخالفت کا تلفقوا بایدیکم اہل التملک۔ لازم آئی۔ اور جناب امام حسینؑ خود حاکم مدینہ کے ٹھہر گئے اور اس سے کچھ جواب سوال کیا۔ اور نصیحت و سلامت واپس لے لیں لائے کیونکہ خود آپ کے اغواء جو ان بنی ہاشم آپ کے ساتھ تھے جنہوں نے اپنی جان امام پر برو ز عاشورہ قربان کی علاوہ نہ جاننا کہ جو دوست احباب تھے۔

اب آپ کے سامنے دو امام معصوم کی مخالفت ایک ناجائز خلافت سے موجود

خانہ خدا کی عظیم و احترام کو تمامی اہل اسلام پر لازم کیا۔ یہاں تک کہ حضرت سید  
خود فرمایا خدا سے صرف ایک ساعت کے لئے مجھے اس میں نالی کو جائز کیا ورنہ ہمیشہ  
کے لئے اس میں جنگ و پیکار حرام ہے۔ بلکہ کفار بھی قدیم الایام اس کا احترام کرتے  
اور ہر طرح کے ظلم و ستم سے باز رہتے۔ یہ کہو نہ کہ جناب امام حسینؑ اسے محل امن سمجھ کر نہ  
قیام کرتے حالانکہ اس میں یہی مصلحت تھی کہ حضرت اپنے قیام سے تمام عالم پر احکام  
خدا و رسول کی تصدیق ظاہر کریں کہ دیکھو جب وقت خوف ہوا پہنچے یہی یہاں  
آکر پناہ لی اور اس کو محل امن قرار دیا۔

مگر خدا نہ بخشے اوں صحابہ مسلمان ناکافروں کو جنہوں نے اپنی دنیا داری سے بتا دیا کہ  
خدا و رسول کے احکام کے ہم پابند نہیں نہ اوپر عمل کرتے ہیں بلکہ جو کچھ ہم چاہتے ہیں  
وہی کرتے ہیں اور اس کا نام اسلام ہے۔ یہ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ صحابہ مسلمان تھے  
دیکھو جب ابن الزبیر بھاگ کر مدینہ سے مکہ میں آئے ہیں اور اس کے دوسرے رخ  
جناب امام حسینؑ نے بھی مدینہ چھوڑ کر حرم خدا میں پناہ لی۔ تو اسی زمانہ میں  
یزید کی فوج مدینہ سے چلی ہے اور مکہ میں آکر خوزیری کی۔

تاریخ کامل علامہ ابن اثیر حرزی میں ہے کہ وفات معویہ اوایل سنہ ۶۰ میں ہوئی  
اور جناب امام حسینؑ اوائل ماہ شعبان میں وارد مکہ معظمہ ہوئے ماہ رمضان میں  
ولید بن عتبہ جو پہلے سے حاکم مدینہ تھا معزول ہوا (اس جرم پر کہ امام حسینؑ و  
ابن زبیر کو بلا اخذ بیعت کیوں چھوڑا) عمرو بن سعید اشقی حاکم مدینہ ہو کر آیا  
من زبیر کو۔ اسے کو تو ال بنایا کیونکہ اس میں اور اس کے بھائی عبداللہ بن  
زبیر میں قدیم سے عداوت تھی۔ اسی جنال سے عمر بن سعید اشقی نے اسی کو تو ال بنایا  
کو تو ال نے اپنے بھائی منذر بن زبیر اور اس کے بیٹے محمد بن منذر اور عبداللہ  
الرحمن بن اسود بن عبد بنو عثمان بن عبد اللہ بن حکیم بن خزام اسی خاندان  
سے تھا اور محمد بن عمار یا سر رضی اللہ عنہ کو اسی جرم پر گرفتار کیا کہ یہ سب ہوا دار  
عبداللہ بن زبیر تھے اور ۴۰۔۵۰۔۶۰ کوڑے سب کو لگوائے جلدیم صفحہ

اس سے آپ سمجھ سکے ہیں کہ اگر جناب امام حسینؑ مدینہ منورہ میں رہتے۔ یا بعد ازاں  
بن زبیر بھی نہ فرار کرتا تو مدینہ میں کیا نتیجہ ہوتا۔ چونکہ عبداللہ بن عمر نے جناب امام حسینؑ  
کو یہی رائے دی تھی کہ آپ مدینہ ہی میں قیام کریں۔ اسلئے اسقدر اشارہ کیا گیا۔  
کیونکہ اس وقت کا تو اہلسنت کو بھی اقرار ہے کہ مدینہ میں جسقدر انصار و مہاجرین  
تھے انہیں وہ مثل اپنے پدر بزرگوار کے ہر دل عزیز نہ تھے۔ خارجی گٹ ۳۴ جنوری  
۱۹۷۹ء

ہمارا مطلب اس سے مخاطب کرنا ایسے ذات شریف سے نہیں ہے۔ بلکہ صرف  
اسقدر ہے کہ معلوم ہوا اہلسنت کو بھی اسکا اقرار ہے کہ صحابہ کو اہل بیتؑ سے محبت  
نہ تھی۔ جسکے صریحی مطلب یہ ہوئے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو یہ صحابہ یقیناً صفت  
ایمان سے خالی تھے کیونکہ احادیث رسول بھی کہہ رہی ہیں کہ جس میں محبت اہلبیت  
نہیں وہ مومن نہیں۔ اور اگر معاذ اللہ وہ حضرت صادقؑ نہ تھے تو بیشک مذہب  
اہلسنت حق ہے۔

بہر حال نسب انتقام کے بعد اب اسکی فکر ہے کہ عبداللہ بن زبیر جو مکہ میں پناہ  
گیر ہے اسکی نسبت کیا کرنا چاہئے۔ فوج بھیجی جائے قید کیا جائے قتل ہو گیا تبیر کیا جائے  
تاریخ کمال میں ہے فاستشار عمر و بن سعید (رضی اللہ عنہما) عمر بن الزبیر کو قتل کر کے  
الوا حیات فقال لا توجہ الیہ را جلا انکالہ منی فی سبیل سعة الناس و فیہما بن  
بن عمر و ابوسلمی فی سبیل سبیل فجاہ صر دان بن الحکم الی عمر بن سعید  
فقال لہ لا تغرمکہ و اتق اللہ ولا تحل حرم البیت و اتق ابوشیخ  
الحواشی الی عمر فقال لا تغرمکہ فانی سمعت رسول اللہ یقول انما  
اذن لی بالقتال فیہا ساعة من نهار ثم عادت کثر متحابا و اس  
فقال لہ عمر و نحن اعلم بحرم متحابا منک ایہما الشیخ صر جلد  
ہمے اصل عبارت عربی کو خیال طول مختصر کر دیا ہے مگر ترجمہ بلفظ کیا جاتا ہے۔  
عمر و بن سعید (رضی اللہ عنہما) نے عمر بن زبیر سے مشورہ کیا کہ قتل ابن الزبیر کیلئے

کے جانب کو روانہ کریں۔ عمر بن زبیر (برادر عبداللہ بن زبیر) نے کہا ہمارے ہوا  
 کیسکو نہ پہنچو کہ عبداللہ بن ابیہ کے لئے ہم سے بہتر عذاب دینے والا کوئی نہ ہو گا (یہاں جناب  
 رہے کہ حاکم مدینہ نے اسکو کوئی حکم نہیں دیا بلکہ خود اسے خواہش کی یہی حال عمرو بن سعد  
 بھی ہوا کہ ابن زیاد نے اسکو کوئی خاص حکم نہیں دیا تھا بلکہ اس نے خود اپنی خواہش سے  
 اسکی درخواست کی۔ اور یہ دونوں عمر مہاجرین کی اولاد سے ہیں کیونکہ سعد بن وقاص اور  
 زبیر دونوں صحابی۔ مہاجر عشرہ مبشرہ اہلسنت سے تھے جس سے زبیر کا یہنا از خود  
 عازم قتل کیا اور اپنے حقیقی بہائی کے قتل پر آمادہ ہوا اور عمر بن سعد نے فرزند رسول  
 کو قتل کیا، پس حکم مدینہ نے اس کے ساتھ سلاست سوپا ہو نگو ہمراہ کیا جنہیں انیس بن عمر  
 اسلی بھی تھا۔ یہ خبر سکر مروان بن حکم (جو پچھلے حاکم مدینہ بھی تھا) آیا اور کہا کہ  
 کہہ چڑھائی نہ کر۔ خدا سے خوف کر ابن زبیر کو اچھوڑ دے کہ بد مچا ہوا ساٹھ برس  
 کا سن ہے اور وہ لوح (ضدی) یہی ہے (یہ سفارش ہے مروان کی دوبارہ  
 ابن الزبیر۔ اور یہی مروان وہ ہے جس نے ولید کو اسے دی تھی کہ امام حسین سے  
 اس وقت بیعت لے یا قتل کر و جبہ امام حسین نے فرمایا تھا یا ابن الزبیر قاتل  
 تقتلنی امرو کہ کذبت واللہ ولومت کامل آسے پیر زرقا ظاندان بنی امیہ  
 کی ماں جو ذوات الاعلام سے تھی) کیا تو مجھے قتل کر لیا یا وہ جو تاج ہے تو قسم  
 خدا کی اگرچہ میں مر جاؤں۔ اس سے اپنے سمجھ لیا کہ صحابہ کس درجہ کے ایماندار تھے  
 کیونکہ مروان بھی صحابی ہے جو امام حسین کے قتل کی اسے دے رہا ہے اور ابن  
 الزبیر کی سفارش کر رہا ہے کہ اسکو چھوڑ دو (مروان کی اس رائے پر عمر بن زبیر  
 نے کہا قسم خدا کی ہم اس سے جنگ کرینگے جو فغانہ کعبہ میں اگرچہ کیسی ناک کر  
 دی جائے (اشارہ ہے مروان کی طرف) اسکے بعد آئے ابو ثیسر خراسانی  
 اور کہا حاکم مدینہ سے کہ کہہ چڑھائی نہ کر کہ ہے خود رسول اللہ سے سنا ہے کہ فرماتے  
 تھے حرف بگو اجازت دی گئی تھی کہ دن کو ایک ساعت قتال کریں کہ میں پھر اسکی  
 حرمت ویسی ہی ہوگی جیسی کہ پچھلے تھی۔ سترنے جواب دیا کہ ہم تجھے زیادہ واقف ہیں

حرمت خانہ کعبہ سے اسے شیخ اسکے بعد مردانہ ہوا دو ہزار فوج لیکر اور مقدمہ لشکر میں نہیں تھا،

اب حضرات اہلسنت خود انصاف کریں کہ یہ صحابہ و تابعین کیسے ایماندار تھے کہ حدیث رسول بیان کی جاتی ہے۔ حرمت خانہ کعبہ بتائی جاتی ہے۔ مگر کوئی نہیں مانتا کیا اسکے بعد بھی آپ انکو مسلمان کہیں گے۔ مزہ تو یہ ہے کہ عبداللہ بن زبیر کو بھی خلیفہ برحق مانتے ہیں۔ اور انکے قاتلین کو بھی مسلمان کہتے ہیں۔ گویا انکو وسیع بہائی عمرو بن زبیر توڑ رہا ہے پھر حضرت زبیر کو کیا منہ دکھائی گئے جو اس کے کفر کے قاتل ہوں۔

اے ایمان اسلام اگر تلو رسول اللہ سے محبت نہیں ہے تو خدا اور خانہ خدا کی تعظیم و احترام سے تو نہ دست بردار ہو۔ انکو کافر سمجھو جسے حرمت خانہ خدا برباد کی اب نتیجہ اسکا ہے کہ اسے کامل میں ہے

انہیں مقدمہ لشکر دار دیکھ ہوا ذمی طوی میں اسے منزل کیا۔ اور عمر بن زبیر نے اسطرح میں (یہ دونوں مقام حدود مکہ میں داخل ہیں) عمر نے اسے بہائی عبداللہ بن زبیر کو یہ پیام پہنچا کہ یہ زبیر نے چونکہ قسم کھائی ہے کہ جب تک تلو قید نہ کرے تمہاری بیعت نہ قبول کرے لہذا تم ہمارے پاس چلو کہ چاندی کے زنجیر میں قید کر لیں اس کے بعد بیعت کر لو پھر چلے جاؤ کہ خونریزی نہ ہو کیونکہ تم حرم خدا میں ہو۔

عبداللہ بن زبیر نے ادھر سے اپنی فوج بلجی جسے پہلے انہیں کا خانہ کیا جو لشکر مدینہ کا مقدمہ تھا اور مصعب بن عبد الرحمن نے عمر بن زبیر کو گرفتار کیا پہلے تو وہ ابن علقمہ کے مکان میں پناہ گزین ہوا۔ مگر عبداللہ بن زبیر نے نہ مانا اور اسکو پکڑا کر اتنے کوڑے مرواے کہ وہ مر گیا صفحہ تاریخ کامل جلد ۱۰

دیکھئے یہ سب صحابہ و تابعین سے ہیں ہاجرین و انصار ہیں اور انکی اولاد جو اسطرح مکہ معظمہ میں خونریزی کر رہی ہیں نہ کسیکو انکے اسلام میں عذر ہے نہ انکے ایمان میں بلکہ اہلسنت خوشی سے یزید کو یہی اپنا خلیفہ برحق مان رہے ہیں جسکے حکم

سے خانہ کعبہ پر فوج کشی ہوئی اور عبداللہ بن زبیر کو بھی خلیفہ مانے میں جو خاص حکم  
خدا میں خورنری کر رہا ہے اور لشکر مدینہ کو قتل کر کے اپنے بھائی کو کوزوں سے  
مارتا ہے جو مر گیا۔ یہ سب کیوں مانے جاتے ہیں کہ صحابی ہیں اور صحابی زاد سے  
نزدیک معاویہ کا بیٹا ہے۔ عبداللہ زبیر کا بیٹا ابوبکر صاحب کا تو اس۔ مگر جناب امام حسین  
سے کسی کو ہمدردی نہیں کیونکہ آپ تو اہلسنت رسول اللہ میں داخل ہیں۔ اور  
اہلسنت کا مذہب محبت صحابہ پر ہے۔

اب بتائے کہ امام حسین علیہ السلام جو فرزند رسول ہیں اور شریعت اسلام کے  
حافظ و حامی کیونکر اس قسم کی بیزاری کو قبول فرماتے اور آپ اسکے باعث ہوتے  
کہ آپکی وجہ سے حرمت خانہ خدا منسلک ہو۔

یہی وجہ ہے کہ جتنے صحابہ و تابعین ہیں جو معصوم ہیں وہ تو یہ اسے دے  
رہے ہیں کہ آپ یکے میں قیام کریں اور ہمیں اپنی خلافت قائم کریں۔ مگر حضرت سیدنا  
ایک ہی جواب دے رہے ہیں جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ آپ حفاظت احکام شریعت  
کو سب پر مقدم سمجھتے ہیں اور بقیہ اہل اسکے اپنی جان دینا گوارا ہے۔

عبداللہ بن مطیع کی رائے لما خرج الحسين من المدينة الى  
مكة لعنه عبد الله بن مطيع فقال له جعلت فداك اين تريد  
قال اما الون فمكة واما بعد  
فاني استخيرا لله قال نعم الله  
لك وجعلنا فداك فاذا انت  
مكة فاياك ان تقر الكوفة  
فانما ابلدة مشومة بها قتل ابو  
واخذل اخوك واعتل بطعنه  
كاد ثاني على نفسه الزم الخ  
فانك سيد العرب لا تعدل

جب امام حسین نے مدینہ سے قصد مکہ  
کیا تو عبداللہ بن مطیع (صحابی)  
سے ملاقات ہوئی اوسنے کہا کیا خانہ  
ارادہ کیا ہے اپنے۔ فرمایا ابھی تو مکہ  
جاتا ہوں پھر وہاں جا کر استخارہ کروں گا  
عبداللہ نے کہا خدا آپکو غیر دکھائے  
اور مجھے آپ پر فدا کرے جب مکہ  
پہنچے تو ہرگز کوفہ کا نہ قصد کیجے کہ

بنی اہل الحجاز ارحم ویندھی  
 البکاء الناس من کل جانب  
 لا تقارن الحرم فدا علی وحالی  
 قوالله لکن هکلت لنتن قن بعزل  
 قماریم کا اہل حرم  
 عرب میں اہل حجاز کا کہنا کہ اس کی کوئی حد نہیں جاتے اور ہر طرف سے لوگوں کی دعوت کیجئے کہ حرم سے نہ گئے کیونکہ اگر آپ ہلاک ہونے کو پھر ہم سب غلام بنائے جائیں گے  
 بظرف مصالحت ملکی تو یہ اسے اسب معلوم چونکہ آپ حرم خدا میں یہ کارروائی  
 کیجئے جس کے مطلب ہوئے کہ جس طرح عبداللہ بن زبیر فوجیہ سے لڑا کرتے اور جہاد کرتے  
 رہے ہیں مگر یہ نہیں ہوتا کہ حضرت کی معیت اختیار کریں اور حق اسلام ادا کریں  
 یہی رائے عمر بن عبدالرحمن بن حنظل بن ہشام نے بھی دی ہے اور بہت  
 بہاؤ کیا ہے پھر حضرت ابن عباس شریف لائے ہیں اور یہی مشورہ دیا ہے  
 اور محمد بن حنفیہ بھی یہی رائے دی تھی اس کے بعد عبداللہ بن زبیر  
 آئے اور انھوں نے حسب ذیل گفتگو ہوئی۔  
 اخبرنی ما تريد ان تصنع فقال  
 الحسن لقد حدثت نفسي بآيات  
 الصوفه ولقد كنت استعني  
 بها واشوات الناس واستخيرا لله  
 فقال له ابن الزبير ما لو كان لي  
 بها مثل شيعتي لما عدلت عنها  
 ثم خشي ان يتهم فقال له ابا انك  
 لو اتممت بالحق انما اردت هذا  
 کہ وہ بلکہ حرم ہے اور میں آگے والے  
 بزرگوں اور شہید گئے گئے۔ اور میں نے ہر اور  
 بزرگ کو محض حرم کہا بلکہ ایسا زخم لگایا  
 کہ قریب تھا اس سے ہلاک ہوں۔  
 آپ حرم میں قیام کیجئے کیونکہ آپ سید  
 عرب میں اہل حجاز کا کہنا کہ اس کی کوئی حد نہیں جاتے اور ہر طرف سے لوگوں کی دعوت کیجئے کہ حرم سے نہ گئے کیونکہ اگر آپ ہلاک ہونے کو پھر ہم سب غلام بنائے جائیں گے  
 بظرف مصالحت ملکی تو یہ اسے اسب معلوم چونکہ آپ حرم خدا میں یہ کارروائی  
 کیجئے جس کے مطلب ہوئے کہ جس طرح عبداللہ بن زبیر فوجیہ سے لڑا کرتے اور جہاد کرتے  
 رہے ہیں مگر یہ نہیں ہوتا کہ حضرت کی معیت اختیار کریں اور حق اسلام ادا کریں  
 یہی رائے عمر بن عبدالرحمن بن حنظل بن ہشام نے بھی دی ہے اور بہت  
 بہاؤ کیا ہے پھر حضرت ابن عباس شریف لائے ہیں اور یہی مشورہ دیا ہے  
 اور محمد بن حنفیہ بھی یہی رائے دی تھی اس کے بعد عبداللہ بن زبیر  
 آئے اور انھوں نے حسب ذیل گفتگو ہوئی۔  
 اخبرنی ما تريد ان تصنع فقال  
 الحسن لقد حدثت نفسي بآيات  
 الصوفه ولقد كنت استعني  
 بها واشوات الناس واستخيرا لله  
 فقال له ابن الزبير ما لو كان لي  
 بها مثل شيعتي لما عدلت عنها  
 ثم خشي ان يتهم فقال له ابا انك  
 لو اتممت بالحق انما اردت هذا



هَذَا مَا خَالَفْنَا عَلَيْهِمْ وَسَاعَدْنَا  
وَبَايَعْنَاكَ وَنَحْنُ نَاكَ فَقَالَ لَهُ  
الْحُسَيْنُ إِنَّ ابْنِي حَدِيثِي نَهَا  
كَبُشَايَهَ لِيَجْعَلَ حَرَمَهَا نَهَا حَبَّ أَنْ  
أَكُونَ ذَلِكَ الْكَبْشَ قَالَ فَاقْتَرَحَ  
الرَّشِيقَ وَتَوَلَّيْنِي أَنَا الْأَمْرَ قَطْعًا  
وَلَا تَهْصِي قَالَ وَلَا أَرِيدُ هَذَا أَهْمًا  
فَرَأَاهَا اخْفِيَائًا لَهُ مَهْشَا فَالْتَفَتَ  
الْحُسَيْنُ إِلَى مَنْ هُنَاكَ وَقَالَ تَدْرِي  
مَا قَالَ قَالُوا لَا نَدْرِي جَعَلْنَا اللَّهَ  
فَذَلِكَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ أَقِمْ فِي هَذَا  
الْمَسْجِدِ جَمْعَ لَكَ النَّاسِ ثُمَّ قَالَ  
لَهُ الْحُسَيْنُ وَاللَّهُ أَقْبَلُ خَارِجًا  
مِنْهَا بِشَرِّ رَأْيٍ إِلَى مَنْ أَقْبَلَ فِيهَا  
وَأَنْ أَقْبَلَ خَارِجًا مِنْهَا بِشَرِّ رَأْيٍ  
أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ أَقْبَلَ خَارِجًا  
مِنْهَا بِشَرِّ رَأْيٍ وَاللَّهُ لَيَكُنَّ  
فِي حُجُومِهِمْ مِنْ هَذِهِ الْأَمْرِ  
لَا يَسْتَفْرِجُونِي حَتَّى يَقْضُوا حَقِّي  
وَاللَّهُ لَيَعْتَدَنَ عَلَيَّ كَمَا اعْتَدَى  
الْيَهُودُ فِي السَّبْتِ فَقَامَ ابْنُ الزُّبَيْرِ  
فَخَرَجَ وَعَبْدُهُ فَقَالَ الْحُسَيْنُ إِنَّ  
هَذَا الْكَبْشَ مِنْهُنَّ مِنَ الدُّنْيَا أَحَبُّ إِلَيَّ

آپ تک میں قیام کریں اور اسکا قصد  
کریں تو پہلو گونٹے کوئی بھی آسکے  
خلاف نہ ہوگا بس آپکی مدد کر چکے  
بیعت کر چکے اور خیر خواہی۔ جناب  
امام حسینؑ نے فرمایا کہ میرے پدربزرگوار  
نے مجھے یہ حدیث بیان کی ہے کہ کہ  
کے لئے ایک میٹھا ہے (سرواد) جس سے  
حرمت خانہ کعبہ حلال کر دی جائیگی بس  
میں کسی طرح نہیں پسند کرتا کہ وہ میٹھا  
میں ہوں عبداللہ بن زبیر نے کہا کہ آپ  
میں قیام فرمائے اور چاہئے تو مجھے  
متولی امر بنائے کہ ہر طرح آپکی اطاعت  
کی جائیگی اور کسی قسم کی تافرمانی نہ ہوگی  
حضرت نے فرمایا میں یہی نہیں چاہتا  
پھر کچھ کلام مخفی کیا دونوں نے۔ پھر  
ملفت ہوئے امام حسینؑ انوں  
لوگوں کی طرف جو وہاں تھے اور فرمایا  
کہ تم جانتے ہو یہ کیا کہتا ہے انوں کو  
نے کہا نہیں حضرت نے فرمایا یہ  
کہتا ہے کہ آپ ہیں قیام کیجئے تو گوگو  
آپکے لئے جمع کرونگا۔ پھر کہا امام حسینؑ  
قسم خدا کی اگر میں ایک بالشت علیحدہ  
ہو کر خانہ کعبہ سے قتل کیا جاؤں تو یہ

من ان استخرج من الحیة من و قد علم  
 ان الناس لا یعدونہ  
 ابی ثویان حرجت حتی یحلولہ  
 ۱۶ تاریخ کامل جلد ۱۱  
 فرق برادر ہاؤں قسم خدائی اگر میں کسی سورت میں مورچہ کے چپ رہوں تو یہ  
 اوس سے بھی بکو بار نکالینگے اور اپنی حق بات پوری کرینگے قسم خدائی یہ پھر اسی قسم کی  
 قدری کرینگے جس طرح کی قدری یہود نے سبت میں پس گہڑے ہوئے ابن الزبیر اور  
 چلے گئے پس حضرت نے فرمایا اگر نزدیک دنیا میں اس سے بڑا کر کوئی امر نہیں کہ میں  
 چلا جاؤں مجھ سے کیونکہ اوسکو خوب معلوم ہے کہ کوئی اوسکو کوئی چیز نہیں سمجھتا  
 جب تک میں یہاں رہونگا لہذا وہ چاہتا ہے کہ میں خالی کر دوں اوسکے لئے اس ملک  
 یہ ہے جو اب جناب امام حسین علیہ السلام جو کس وصاحت سے فرما رہے ہیں کہ  
 میرے پیش نظر رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہے جس میں حضرت یہ خبر دے گئے ہیں کہ خانہ کعبہ  
 کا ایک میٹھا ہے جس سے اسکی حرمت برآمد ہوگی میں کسی طرح نہیں چاہتا وہ میٹھا میں  
 یوں چھانک ہو سکے اس سے دور ہو کر قتل ہوں تو وہ بکو پسند ہے بہت اسکے  
 قرب خانہ کعبہ میں قتل ہوں۔

اس جواب میں حضرت نے یہ بھی فرمادیا کہ میرا قتل ہونا یقینی ہے کہ اگر حسرت  
 لا ارجی کے سورت میں یہی میں چھوٹا تو یہ مجھے نکال کر قتل کرینگے تاکہ یہود  
 کے مماثل ہیں

جس حدیث کا جناب امام حسین نے ابن دبیر سے تذکرہ کیا ہے ایک ایسی حدیث  
 پورہ و معروف ہے کہ اوس زمانہ کے کل صحابہ قریب قریب اس سے واقف تھے  
 نبی سابقہ حضرت ابن عباس کا اشارہ اس حدیث کی طرف مذکور ہو چکا اور  
 اعمال میں ہے یلحد رجل من قریش بکد یقال لہ عبد اللہ علیہ

شطر عذاب العالم طب عن ابن عمر انه ليلجد في الحبل رجل من  
قریش لو توذن ذنوبه بذنوب الثقلين وحببت طب حم او عن ابن  
عمر یجلها و یجل به رجل من قریش لو وزنت ذنوبه بذنوب الثقلين  
لو زنتها حم عن ابن عمر لیجد بک کیش ای سید من قریش اسمہ  
عبد اللہ علیہ مثل او را الرصف الناس حم عن عثمان لیجد رجل  
من قریش بکۃ یکون علیہ نصف عذاب العالم حم عن عثمان  
وہر حال الحد بین ثقات

خلاصہ اسب روایات کا یہ ہے کہ جناب رسالت نے فرمایا ایک شخص ایسا کہ اگر کچا حرم  
خانہ کعبہ میں جس سے اس کی حرمت برباد ہوگی اور نام اس کا عبد اللہ ہوگا اور سید  
الصف عالم کا عذاب ہوگا اگر اس کی گناہ وزن کئے جائیں تو اس کا پلہ بھاری ہوگا  
اور وہ نو جوان کی گناہ سے گناہ اس کا زیادہ ہوگا۔

یہیں سے آپ کی ایک حدیث اور اصحاب کا فرق چنی طرح معلوم ہوگا کہ جناب  
انام حسین جو کہ اہلبیت ہی سے ہیں اور انام یحییٰ رسول رب العالمین محافظ شریعت  
خیر المرسلین لہذا اس اعتبار سے آیہ م لے رہے ہیں کہ اس حدیث نبوی کے مصداق  
ہیں حالانکہ بالیقین آپ معلوم تھا کہ اسم اسکے مصداق نہیں ہیں اور جسے ان تمام  
کو کسی قسم کا تعلق نہیں لہذا جو تبتا نبی اطی طرح آپ اسکے رواد اور نہیں ہیں کہ ایک  
شائبہ بھی ان احادیث و عیدہ کا آپ پرانے پائے بلکہ آپ بلال تقویٰ فرماتے ہیں  
کہ اگر ہم ایک بالشت علیحدہ اس سے مارے جائیں تو یہ بہتر ہے اس سے کہ خاص حرم میں  
شہید ہوں اور اگر دو بالشت علیحدہ ہوں تو یہ بہتر ہے اس سے کہ ایک بالشت قریب  
ہوں۔

بجلاف ابن الزبیر کے جو صحابی ہے اور غیر معصوم خود اس کے سامنے جناب یام حسین  
اس حدیث کو یاد دلار ہے جس میں گراؤ کو مطلق پرہیز نہیں اور بقایا اسکے بخیر و دو  
سلطنت ہاتھ آج سے عذاب ابدی قبول ہے۔

جناب امام حسین نے اس حدیث میں اسکی طرف بھی اشارہ کیا کہ قتل ہونا یقینی ہے کیونکہ ظاہر ہے امام مصدوم کسی قیام شرعیہ پر ماحد اقلتا سکوت نہیں کر سکتا اور عدم سکوت پر یہی نتیجہ ہونا موجب یقینی ہے یہ ایسا کرنا جس سے تحدید لپائیں اور عذاب اخروی میں مبتلا ہوں کون عاقل قبول کر سکتا

جناب امام حسین نے صرف اپنے ہی شہادت کو نہیں ظاہر کیا کہ یہ یقینی ہے بلکہ اس الزام کو بھی بتا دیا کہ تو ہی ضرور بار اچانک کیا کیونکہ حضرت خضر سے کہتے ہیں کہ اسکے لئے ایک کبش ہے اور اپنے اس قول سے کہ میں اگر ایک بالشت دور کھینچوں اسکی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ وہ کبش مارا بھی ضرور جائیگا ہم نہیں پسند کرتے کہ وہ کبش ہم ہوں یہ میں سے ناظرین کو بھی معلوم ہوگا کہ ان صحابہ کو کس درجہ حضرت کے مہادپٹ و اقوال پر اعتماد تھا کہ ابن الزبیر حدیث انحضرت کی سنتا ہے کہ زور دیا پر ایمان نہیں لاتا اور جناب امام حسینؑ اسد رجاء و پیر ایمان رکھتے ہیں کہ گویا ہر وقت مکا شفعہ ہو رہا ہے۔ یہ جواب کو حضرت نے ابن الزبیر کو دیا تھا جس سے اسکی ہدایت اور اصل منظور تھی کہ کیسے ظن وہ بھی اپنے اس ارادہ سے باز آئے اور رحمت خانہ کعبہ کو نہ ضائع کرے مگر وہ ایک دنیا و دنیاوی تھا کب اسکی پروا کرتا

اب آخری جواب سنئے کہ جب جناب امام حسینؑ کے روز بروز یہ یعنی انہوں میں درجہ کو سفلہ کیا ہے جسروز سے اعمال حج شروع ہوتے ہیں تو عبد اللہ بن جعفر نے نہ دن سعید حاکم کے سے ایک خط ایمان لیا ہے اور تجلیل تمام مع برادر تاکہ کہی بن سعید واد خدمت اقدس امام ہوئے فلحقھا لا وقرا علیہ الكتاب وجہدان یسجع فلم فیصلہ وکان مما اعتذر الیہما ان قال انی دایت سرویا را بیت ینہا رسول اللہ و انحرمت فیہا ہامرا نا مباح لہ علی کائنات فیما مابذلک الرویا قال ما سندت لہا احدا وانا انما لحدث فیہا احدا حتی اتقی ربی تاریخ کامل ص ۱۷۱

یعنی عبد اللہ بن جعفر نے کہی بن سعید ماضی خدمت سے لے اور خط ابن سعید حاکم کہ

ستایا اور کوشش کیا کہ آپ پہنچیں مگر حضرت نے مانا اور منجملہ اسکے جو حضرت نے  
اجازت عدم مراجعت میں ظاہر کیا وہ بھی تھا کہ فرمایا میں نے ایک خواب دیکھا ہے جس میں  
رسول اللہ نے ایک حکم دیا ہے مجھے میں اسکو انجام دوں گا خواہ اوس میں میرا فسخ ہو  
یا میرا مرادوں دونوں تلے پوچھا وہ خواب کیا ہے حضرت نے فرمایا نہ میں نے اسکو پہل  
کیا ہے نہ بیان کروں گا یہاں تک کہ اپنے رب سے ملاقات کروں۔

اس زمانہ کے حوالے تو اس خواب پر ضرور مضحکہ کرینگے اور اسکو خواب و خیال بتائیے  
مگر جو شخص وارث ابراہیم خلیل اللہ ہو اور سارے دنیا کا وارث وہ تو اس خواب  
کو دیکھا ہی وہ جب تعمیل سمجھے گا جیسا کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے اپنے فرزند اسماعیل  
کے فسخ میں اسکی تعمیل کی۔

حضرت عبداللہ بن جعفر کی نظر بھی ظاہری امور پر ہے اور اسکے اختیار میں کیا تھا کہ  
حاکم کو کہے خط ایمان لیں جسکو انجام دیا مگر وہ علم آپکو کیونکر ہو سکتا ہے جو جناب امام حسین  
کو ہر طرح سے حاصل تھا کیونکہ اگر حاکم کو کچھ نہ کہہ کر سکتا تھا تو یہی کہہ سکتا تھا کہ حضرت راشد دین کرنا  
اور آپکو تکلیف نہ دیتا۔ مگر یہ کہ حاکم جو دوسری طرح سے انجام پانا اسکو کیونکر روک  
سکتا تھا کیونکہ جسکو معلوم ہے بڑے نے حاجیوں کے لباس میں کچھ لوگوں کو شام سے روانہ  
کیا تھا جو حضرت کو حالت حج میں اسیر کریں یا قتل پھر اسکو وہ کیونکر روک سکتا تھا  
یہی وجہ ہے کہ جب فرزدق نے حضرت سے وجہ تعمیل پوچھا ہے تو اپنے فرمایا لو لہو  
اعجل لاخذ عذراک میں جلد یہ لکھنا تو گرفتار ہو جاتا۔

یہاں ہر شخص غور کر سکتا ہے کیوں تو عموماً ماکہ میں جنگ و پیکار کی ممانعت ہے  
اور حالت حج میں تو بجز دولنگ کہ ایک روہا ایک ننگ کسی شئی کے ساتھ لینے کا  
حکم نہیں ایسی حالت میں جناب امام حسین کیونکر جاسکتے تھے کیونکہ یہ لوگ تو وہی ہیں  
جسکو کبیر دنیا کوئی مطلب نہیں۔ ابھی ابن الزبیر سے جنگ ہو چکی ہے پھر دوسری صورت  
تھی یا امام حسین جنگ کرتے جو خلاف شریعت تھا باب اختیار ہو مگر قید ہونے یا مکمل ایسی

ذلت کی موت باقید کو کون عاقل قبول کر سکتا ہے۔

پہذاہر عاقل یہی کہیں گا کہ جناب امام حسینؑ نے جو کام کیا وہی حکم عقل و شرع تھا اور کوئی شخص دیندار جو کہ ایسے حال میں نہیں رہ سکتا تھا جس سے یہ نتیجہ پیدا ہو کہ حرمت خانہ کعبہ ضائع ہو۔

رہا یہ خیال کہ حرمت خانہ کعبہ کہاں باقی رہی جب ابن الزبیر نے وہ کام کیا تو مسکا جواب یہ ہے کہ اسکے ذمہ وار وہ لوگ ہیں جو اسکے مرتکب ہونے نے امام دینا میں کوئی ہر دلی قسم کے فسق و فجور ہوتے ہیں ایسا و رسل پر او سکا کیا الزام۔

یہی وجہ تھی کہ جب ابن الزبیر نے حضرت سے اسکی خواہش کی کہ آپ مجھے اپنا نائب بنائیں تو آپ نے بالکل انکار کیا کیونکہ اگر وہ نائب قرار پاتا تو اس کے کل افعال کے ذمہ وار حضرت ہی قرار پاتے حالانکہ حضرت خوب جانتے تھے کہ یہ بھی نرید ثانی ہے کیونکہ و احداث جنگ محل و قسین سب آپ کے پیش نظر تھے کہ جناب امیر کی بیعت سے پہلے طلحہ و زبیر نے کی اور سے پہلے انہیں دونوں نے مکہ بیعت کیا اور زبیر کا بھانے والا ہی عبد اللہ تھا پھر کیونکہ آپ اسکے مشورہ کو قبول کرتے۔ آپ تو جانتے تھے کہ اسکو قابو لیگا تو کسی طرح زبیر سے کم نہو گا کچھ کیونکہ آپ اسکی راے مان سکتے تھے

ہم جیسا کہ پہلے بیان کر چکے ہیں نبی اور امام کا کام خلق اللہ کی ہدایت ہے خواہ ملکی اقتدار حاصل ہو یا نہ ہو اگر سلطنت ہو یا جہاد تو او میں ہی اسکی نظر رخصتے باری پر رہی نہ ذاتی منافع پر جو ناجائز طریقہ سے حاصل ہوا اگر اسکا نمونہ تم دیکھنا چاہتے ہو تو جناب امام حسینؑ کی سیرت و اخلاق پر نظر کرو کہ کس طرح آپ اسلام کی حقانیت و روحانیت کا ہر پہلو سے بخاطر رکھتے ہیں۔

آپ کو خوب معلوم ہے کہ جب مکہ میں ہیں ابن الزبیر کی خلافت نہیں چل سکتی ہمارے مقابلہ میں کوئی فریغ اور سکو نہو گا جسکو اپنے ظاہر کر دیا جسکے یہ بھی مطلب ظاہر میں کہ اگر ہم زندہ خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیں تو کم سے کم اہل حجاز ضرور مطیع و متعاود ہونگے مگر اسکا بھی آپ کو علم ہے کہ بغیر مکہ کے کہ منظر میں چارہ نہیں جس سے

عزت اسکی برباد ہوگی پہر جو شخص نائب مول ہے وہ خلاف شریعت کیونکر اسکو  
گوارا کر سکتا ہے۔

دوسرے حضرت یہ بھی جانتے ہیں کہ اگر اسوقت مطیع ہوئے مگر کہاں تک  
وہ بے مطیع ہو سکے ہیں کیونکہ اوٹے آباد اجداد کو ب جناب امیر کے ہاتھوں قتل  
ہو چکے ہیں وہ مادہ انتقام کے دولہے کہاں گیا ہے کیونکہ اسی وجہ سے تو جناب  
امیر کو لوگوں نے غلیظ نہونے دیا۔

تیسرے آپکو یہ بھی معلوم ہے کہ خلفائے ثلاث کے زمانہ سے انکے اخلاق و عادات  
بگڑے ہوئے ہیں جن کی طرف کیسے مائل نہیں ہوتے فتنہ و مناد مخالفات شرع  
پرستے ہوتے ہیں۔ پھر انھیں کیا امید ہو سکتی ہے کہ یہ حق کی رفاقت کر سکیں۔

چوتھے یہی تو آپکو معلوم ہے یہ ملک زرخیز نہیں ذریعہ معاش یہاں کوئی  
تیس اگر کچھ لوگ فراہم بھی ہوئے تو تھیں کیا ہو گا چند روز کے بعد سارے چھوڑ دینگے اور  
وہی تھیں ہو گا جو ہوا چنچا بعد ائندہ بن زیر کوئی بھی معاملہ پیش آیا۔ پھر کیونکر آفتاب  
قیام کرنے۔

نظر میں حالات حضرت نے اوصوف تک یہاں قیام کیا جو تمام حجت کے لئے  
مجبوری تھا اور جب آپ ہر طرح مایوس ہوئے کہ یہ صحابہ کسی طرح حق کی طرف نہ راجع  
ہوئے اور آپکا یہ خیال کہ اگر یہاں میں رہا تو کفر۔ ہو جاوے گا حدیث میں پر ہو چکا  
تو اپنے یہاں کے قیام کو ترک کیا اور جانب منزل مقصود روانہ ہوئے۔

مصلح قیام امام علیہ السلام کہ میں امام مظلوم کا یہ قیام اور اس  
مجبوری سے قیام خانہ کعبہ کو ترک کرنا اسلئے مصلح پر مبنی تھا کہ اعطادوں مصلح  
کا نام لکھن ہے مختصر بعض مصلح کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے یہ مگر یہ طریقہ طریقہ نہ  
اس اصول مصلح امام تمام حجت سے نہ حصول سلطنت۔ بلکہ پہلی مصلحت

تو یہ کہ جو صحابہ اور تابعین اور سنی موجود تھے (کیونکہ سوائے صحابہ و

اوس زمانہ میں کوئی نہ بتا وہ اس اختلاف اور مخالفت کو سمجھے کہ فرزند رسول اس جہاد اور اس بیعت سے ناراض ہیں۔ لہذا یہ خلافت کسی طرح صحیح نہیں کیونکہ عمر صاحب کے بیٹے عبداللہ نے اسی عذر پر جناب امیر کی بیعت نہیں کی تھی کہ بوجہ مخالفت معاویہ ابھی پورا اہل علم نہیں ہوا۔ پس اگر وہ لوگ امام مظلوم کو عباد اللہ معاویہ کے درجہ کا یہی صحابی تو اس خلافت سے پرہیز کرتے اور سنا نہ دیتے۔ تو حضرت نے اپنے طول قیام سے یہ عبت بھی تمام کر دی کہ جو قاعدہ تھے بنایا ہے اوس سے بھی یہ خلافت ناجائز ہے دوسرے حضرت نے مدینہ سے کوچ کر کے اور مکہ میں پناہ لیکر بنا دیا تھا کہ آپ پر کیا ظلم ہوا کہ اپنے وطن چھوڑا لھر باز چھوڑا۔ روضہ رسول کو چھوڑا۔ حقانہ خدا میں پناہ گزین ہو صرف یہی دینداروں کے تہذیب کو کافی تھا کہ آخر فرزند رسول پر کیا ظلم ہوا جو اپنے وطن چھوڑ کر گیا۔ خدا میں پناہ لیا ہے

تیسرے طول قیام سے لوگ تیزی گائے کہ آخر اتنے عرصہ تک آپ نے کیوں مکہ قیام کیا حالانکہ حدیث من صلات ولم یعرف اما ہذا زمانہ مات مبینہ جاہلیہ مسلم البشوت حدیث بین العربیین ہے جس سے تو امام حسین علیہ السلام کی شان میں عباد اللہ سو گنہ جو تپا ہے کہ معاذ اللہ حضرت نے امام زمان سے مخالفت کی۔ یا اون مسلمانوں کے ایمان میں کلام ہوتا ہے جو اوصوف موجود تھے اور کسے حق پر نظر نہ کی۔

چوتھے اس طول قیام میں یہ بھی مصلحت ہو سکتی ہے کہ صحابہ اور تابعین کو کوئی عذر کا موقع نہ رہے کہ یہ واقعہ دفعہ بلا اطلاع و بلا علم واقع ہوا۔ اسلئے اپنے اتنا قیام کیا کہ اب بھی صحابہ سمجھیں حق کہہ رہے اور کہا ہے

یا نبیین یہ کہ اس عرصہ میں پورا سامان جنگ میا ہو سکتا تھا اطراف و جوارب سے لشکر جمع ہو سکتا تھا آلات حرب فراہم ہو سکتے تھے جسکے بعد پوری حور سے حق کی نصرت ملتی جاسکتی تھی۔ مگر انہوں نے بجز اذن چند نفوس کے جو حضرت کے ساتھ تھے ایک صحابی یا ان میں حمیت اسلامی نہ تھی جو اس طرف توجہ کرتا۔



یہاں یہ جواب دے سکتے ہیں کہ صحابہؓ اور سوت کو برتتے یا تعداد اونکی کافی یعنی جو قدر کرتے۔ مگر وہ اہلک مابعد اسکو غلط ثابت کرتے ہیں۔ کیونکہ یہی صحابہؓ تھے جنہوں نے ایک سال کے بعد خود کو خلافت سے خلع کیا اور مدینہ میں پوری طور سے لڑائی ہوئی۔ اگرچہ وہی لوگ وہ فرزند رسول کا سزا دیتے۔ تو کیا کوئی کر سکتا ہے یہ واقعہ اس اسلامی سے ملے ہو جاتا۔

اس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اس واقعہ کے صحابہؓ و تابعین کے وہیں کس قدر یہاں تھوڑے کس قدر اسلام کی محبت کہ جسے سامنے فرزند رسول اس طرح دن و پھر مکمل کیا گیا اور کہتے ہیں کہ کیا

جناب امام حسینؑ کا قصد عراق کرنا روز بروز ہر روز کے اعمال ج شریع ہو تو میں کہ حاجی لوگ احرام باندھ کر چلنا ہی ہوتا ہوئے ہیں اور امام حسینؑ جانب عراق خود بنا بہت لاپرواہ پر کیا کرتی تھی۔

کیونکہ حضرت ماہ شعبان کو تقیم خانہ کعبہ میں جس سے آپ بھیجے گئے ہیں کہ کس درجہ آپ کو شرف و جہ کا اہل صرف دور و زاکم حج کو باقی ہیں کہ مرد و عورت کو آخر وقت میں جائیں شکوہاں قیام رہے۔ صبح کو عورت جائیں۔ دسویں کو نبی میں قربانی کر کے محل ہو جائیں۔ اور دور و اور وہاں قیام رہے۔ مگر فرزند رسول کو اتنی جہلت نہ ملی اور مجبوری آپ کو خانہ کعبہ چھوڑنا پڑا مگر خود بھیجے تو آپس بھی عجب مصلحت تھی کیونکہ تمام حاجیوں کا جمع ہے صحابہؓ و تابعین جمع ہیں مسلمانوں کے سوا ایک شخص بھی نہیں ہے اسلام کے مدعی ہیں اعمال میں جس کے لئے رحمتیں اویسا رہے ہیں اور فرزند رسول اس جہل و غلطی سے خانہ کعبہ کے حج کو چھوڑ کر قبل گاہ کی طرف جا رہا ہے۔ مگر ان حاجیوں اور صحابہؓ میں کوئی ایسا مسلمان نہیں ہے کہ وہ رسول اللہؐ کی محبت ہوئی کہ وہ فرزند رسول کی حمایت اور نصرت کو جزو ایمان سمجھا اور اناد نصرت ہو گیا بخیر و نچند انفس کے جو امام مظلوم کے ساتھ ہیں

اگر میں فہم صرف اس دو فقرہ اور فقرہ بخیر و نچند انفس کے تو انکو عظیم ہو سکتا ہے محبت کے مسلمان تھے اور کیسے یہاں کہ فرزند رسول کی اس مصیبت پر کیو

رحمۃ اللہ علیہ اور گنہگاروں کے ایمان نے اتنا اثر نہ دکھایا کہ وہ حج کو ترک کر کے حضرت امام مظلوم کو ملے۔  
 سب کو سب جانتے ہیں کہ دینامیں ہی ایک فرزند رسول ہے  
 خداون صحابہ کے ویسے وہ حدیثیں فراموش ہوئی نہیں جہیں خود اپنے کانوں  
 رسول اللہ سے سنا ہوا وہ آیتیں قرآن کی بیوے تھے جو خدا نے بذریعہ روح الامیں  
 نازل کئے اور حضرت نے ان کی تبلیغ کی نہ وہ وادعات اور وہ حالات ہوئے تھے  
 جنہیں چشم خود دیکھا تھا کہ سطح رسول اللہ ان حضرات سے محبت کرتے اور تمام عالم  
 پر ان کی محبت و اطاعت کو فرض بناتے۔

اگرچہ صحابہ کا فرض تو یہی تھا کہ جس وقت بزرگ کا عظیم بغرض طلب جنت آیا تھا اور  
 امام نے مدینہ چھوڑنے کا حکم ارادہ کیا اور سیوقت وہ حضرت فرزند رسول پر آمادہ  
 ہوئے اور اپنی جانوں کو نثار کرتے اور مدینہ سے نہ نکلنے دیتے۔ مگر وہاں اگرچہ ان کے  
 تھے تو یہاں اس کی تلافی کرتے کہ مدت نہ جانے دیتے اور اگر یہ نہ ہو سکتا تھا کہ حج ترک کر کے  
 کیونکہ اگر امام نے بھی بدرجہ مجبوری حج کو ترک کیا تھا تو بعد حج وہ پہنچ سکتے تھے اور  
 عین معرکہ میں امداد کر سکتے تھے چنانچہ جن مسلمانوں کے دلیں درودین تھا وہ پہنچے  
 اور انہوں نے سعادت حاصل کی اور امام پر اپنی جان قربان کی  
 مگر ہاتھ کس دلیں درود ایمان تھا کس دلیں محبت رسول تھی سب بندہ درہم و  
 دینار تھے جب تک حصول دنیا کی امید تھی ہی صحابہ بڑے رہے اور جان دیتے رہے  
 جب اس طرف سے ناامید ہوئے تو آسانی اور خوش آہش زندگی لے کر کس سعادت کو لئے خروم  
 رکھا اور شقاوت ازلی سے کامیاب ہوئے۔

جناب سید الشہداء وحی الامہ القادس اعلان اور اس جہاد سے خانہ کعبہ سے  
 تشریف لیجنا محض بغرض اتمام حجت تھا کہ کوئی یہ نہ کہ سکے چکو اس تشریف بری  
 کسی خبر نہ معلوم ہوئی۔ چکو یہ نہ معلوم ہوا امام پر کسے غم کیا اور کون سا رہنما ایسی  
 حضرت نے ایسے موقع پر یہ سفر خطر اختیار فرمایا کہ کوئی اندر نہ کر سکے کوئی اپنی لاٹھی  
 ناواقفیت کو حیلہ نہ قرار دے سکا سب کو معلوم ہو کہ فرزند رسول خانہ کعبہ میں ہی جو

جو عام خلائق کے لئے جائے امن ہے۔ نہ رہنے پایا۔

باقی باقی

## مناظرہ امروہہ بسملاً و حامداً و مصلياً

۱۹ فروری ۱۹۰۹ء کا اجلاس نمبر ۱۱۱۱ میں حضرت امیر مصلحتیہ امیر  
ایک ہزار و ست کے زیر سے موصول ہوا جس میں رفتہ رفتہ میری نگاہوں میں مضمون پر  
پہنچ گئی جسکی منظرہ امروہہ کلام سے مختصر ہے۔ چونکہ یہ مناظرہ تا ستر مجھے متعلق تھا  
اسلئے نتیجہ مرتب کرنے کو کہ لائق نامہ نگار نے کہا تنگ مضمت مزاحی اور کس حد تک مختار  
پالیسی سے کام لیا ہے بے او سے ازا اول تا آخر بخوبی غور کے ساتھ دیکھا مگر مضمون کے ذہن  
نامہ نگار نے خلاف اہم معاملہ کی اس حالت اور وجہیت پر خود رالی اور نا انصافی کا  
ایسا پردہ ڈالا ہے جو مخصوص واقف حال بزرگوار کے علاوہ دیگر نا دیدہ ناظرین کو ضرور  
ایک حد تک حیرت زدہ بنا سکتا ہے مگر تاہم مہذب اور انصاف پسند بزرگوار ہمارے  
مہربان مخاطب کی طرز تحریر کو ملاحظہ فرما کر غالباً اس قدر تو ضرور کہہ دینگے کہ اظہار حیرت  
کا انداز نہ جس قدر غیر مہذبانہ ہے اور مستعد رنمای ہو اور جب ایسا ہے تو یہ کلیہ بخوبی  
محفوظ رہ سکتا ہے کہ تعلیم سے ابدی برکتیں حاصل کر نوالے پاک نفوس اپنی ہر ایک  
نقل و حرکت میں تہذیب الاخلاق کے مسئلہ کو پیش نگاہ رکھتے ہیں ورنہ مہذب  
سوسائٹی میں اوپر نکل تعلیم یافتہ ہونے کا پورا اطلاق نہیں ہو سکتا اور جب ایسا ہے  
تو اوٹنے خلاف واقعہ اظہار سرزد ہونا بالکل ممکن ہے جیسا کہ مخاطب دوست کی تحریر  
سے بخوبی ظاہر ہے جس میں چوتھے جلسہ کی روداد اور اس کے مقاصد کو کسی فی الذم  
مصلحت کی آڑ میں جیسا کہ باقی ہر ایک جلسہ کے واقعی نتائج کو جو غلبہ اور مغلوبیت سے متعلق  
تھے معکوس طریقہ سے ظاہر کیا ہے اور جسکی وجہ سے ضرورت ہے کہ میں تصویر کے دو نونج  
ناظرین بائیں کی عالی خدمات میں پیش کروں تاکہ نتیجہ مرتب کرتے وقت اور نا انصافی  
مناسب پہلو اختیار کر سکے اور یہ کہ ذہن مخاطب کو ہن نچر رات میں کچھ کلام ہو یا اپنے

اپنے دعویٰ کی سچائی میں کامل اعتماد ہو تو اسے بذریعہ اخلاص و روشنی میں لاویں۔ اگر نامہ نگار مذکور اپنی صرف اس راستی پر غور کرتے کہ مجھے عجیب و غریب سید مجتبیٰ ہے والد بزرگوار جناب مولوی سید مصطفیٰ صاحب دام ظلہ العالی کا نام لکھا حالانکہ پوجہ کبرسی و ضعت اور نیز پوجہ فقہان بصارت معمولی نقل و حرکت کے بھی قابل نہیں۔ تو اونکا صغیر ضرور ایسے کذب و افتراء پر ملامت کرتا مگر کا ذہین و غادرین کی بیرونی نے اونکو ایسا مجبور کیا ہے کہ نہ صرف جناب والد ماجد دام ظلہ کی طرف نسبت مناظرہ کرنے میں اسے کذب و افتراء سے کام لیا بلکہ مجتہد کا خطاب دیکر اور بھی مصداق آئیہ معلوم ہے کیونکہ خود بناب مروج کو دعویٰ اجتہاد ہے نہ اجتہاد کیسے اونکو مجتہد کہا یا سمجھا۔ اب آپ نے کہ جو نامہ نگار ایسا ایماندار ہو گا وہ کہا تک راست گفتار ہو سکتا ہے۔ اب اصل مناظرہ کی حالت ملاحظہ ہو۔

### مجتہد مناظرہ

سید مجتبیٰ - یہ جلسہ صرف آپ کے شوق اور علی مذاق کی بنا پر ہوتا ہے جو باہمی قرابتوں کی وجہ سے محض آپ کی اور ہماری ذات تک محدود ہے ورنہ مقابل دیگر اہلسنت کے ہم ہرگز تحریری و تقریری مناظرہ کرنے والے نہیں ہیں اگر آپ اپنے قول کے موافق اسی حد تک علمی بحث رکھیں تو بسم اللہ گفتگو شروع کیا جائے ورنہ مکابرہ کرنا کیسی طرح ہلکا منظور نہیں ہے۔

مولوی عبدالرؤف - یہ کیا خیال ہے میں تو اس باہمی بحث کو مذہبی مناظرہ ہی نہیں جانتا ہوں بلکہ بنظر تحقیق حق او سکو علمی مذاکرہ کہتا ہوں۔

مدعی

عجیب

دعویٰ ثبات ایمان صاحب شائستہ

مدعی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ

عَلَى الْكُفَّارِ مَرْحَمَةً يُخَوِّتُ الْمَوْتَى وَنَحْنُ نَعْلَمُ الْغُيُوبَ  
 سنا میں میت ہی سنی کرتا ہوں میں کفار پر اور آپس میں کھم بول کر مثل شیر و فکر راہ  
 دوسرے سے محبت کرتا ہوں اس آیت کریمہ بشارت غفلت کے احباب تلذذ کا ایمان  
 ثابت ہو اس لئے کہ احباب تلذذ ہوتا محضت کے ساتھ خلا و غفلت میں تھا صدیق اکبر کا غنا  
 میں ساتھ ہونا۔

محجب

اس آیت کریمہ میں اون لوگوں کی میت مذکور ہے جو اشداع علی الکفار میں شامل  
 بندہ ہو گئے اور احباب تلذذ محضت کے ساتھ کسی جنگ میں اشداع علی الکفار  
 نہیں ہوئے بلکہ تصد احراریت کا طرز پر صلوات اللہ علیہا اور بدو کو ب عمارا  
 وان مسود و احران بلکہ ابور سے رجاء یغنیہم کے خان اوٹھا اشداع علی  
 الکفار میں ہونا آپکی بیاں کی کہ پورے بخوبی ثابت ہے۔ محض میت سے  
 مومن صادق اور اشداع علی الکفار رجاء یغنیہم نہیں ہو سکتے  
 اس لئے کہ لوہہ اقلوب کا بھی آنحضرت کی محبت میں ہونا ایک یقینی امر ہے۔ ایمان  
 کی دلیل اور اشدیت کا سبب محض محبت کسلی ہو سکتی ہو اور احباب تلذذ کی  
 بانفسہ اشدیت علی الکفار ثابت کیجئے اس کے بعد دیکھو اس آیت کریمہ صادق  
 بنانے کا حوصلہ فرمائے۔

مدعی

میرا یہ دعوی نہیں ہو بلکہ یہ کہتا ہوں کہ منافق آپ کے ساتھ نہیں رہ سکتا اور نہ وہ اس  
 بشارت کا مصداق ہو سکتا ہو احباب تلذذ کے ساتھ موجود تھے اے منافق نہیں  
 اسکی یاد دل ہے کہ منافق آنحضرت کے ساتھ نہیں رہ سکتا۔

محجب

مدعی

اس کے ثبوت میں ایک آیت پیش کرتا ہوں وہ یہ ہے لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ  
 فَا لِدِّنٍ فِي قُلُوبِهِمْ شِرْكٌ وَالْمُشْرِكُونَ فِي الدِّينِ لَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ  
 لَا يَخْرُجُوا مِنْهَا اَوْ ذَاكَ فَبِئْسَ الْاَوَّلُ اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ  
 وَتُحَارَبُ اُولَئِكَ فَبِئْسَ الْاَوَّلُ اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ  
 وَقَتْلًا وَتَقْيِيْلًا وَتَرْجَمًا اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ اُولَئِكَ يَلْعَنُ اللّٰهُ  
 بدخبریں اور انوائے بدینہ میں البتہ ہم ظہر کا دینے بیگناہی (بی) اوپر ہم پر پھر دیکھو

نہیں گے مگر تہوڑی سی بات پہ لکارتے ہوئے جہاں پر گئے جاویں ہمارے جادو نیکی  
 محجب اس بات کو کیا بات ثابت ہوئی منافقین کی عدم معیت یا اونکی عدم مجاورت اور  
 معیت ثابت نہ کرتے ہو تو اور کا اس سے مستثنیٰ نہیں ہو کر ہیں اور اگر عدم مجاورت ثابت  
 کرتے ہو تو بحیثیت میں جو نہ تھا اور سے عدم مجاورت میں ہی آسمان کی پالیجان  
 مدعی لایحیاء و موتیٰ فیما ویزا لایحیاء و موتیٰ کے سے صاف ظاہر ہو کر منافقین مدینہ  
 میں نہیں رہ سکتے اور جبکہ مدینہ میں نہیں رہ سکتے تو اس بشارت والہ الذین معہ  
 کے مصداق کیونکر ہو سکتے ہیں اسکے مصداق وہی ہیں جو مدینہ میں سکونت پذیر  
 تھے اور نہیں پر والذین معہ اطلاق ہو سکتا ہے۔

محجب اس تفسیر سے یہ لازم آتا ہے کہ بعد نزول آیۃ لَقَدْ یَسِّرْنَا لَکُمُ الْفِیْثَہُ الْمُنَافِقِیْنَ  
 جو لوگ مدینہ میں سکونت پذیر تھے وہ سب اس بشارت والہ الذین معہ کے  
 مصداق ہو جائیں قبل اسکے کہ میں آپ سے لَقَدْ یَسِّرْنَا اور اسکے منہی عند  
 میں بحث کروں یہ دریافت کرتا ہوں کہ آیت میں بنابر قاعدہ کو کیا مجاہدین  
 کی ضمیر سے قلیلہ مستثنیٰ نہیں واقع ہوا۔

مدعی لایحیاء و موتیٰ فیما ویزا لایحیاء و موتیٰ کے معنی جتنے زنجیر آیت میں ظاہر ہو  
 ہیں کہ وہ منافقین تیرے پڑوسی نہیں گے مگر تہوڑی سی مدت الا قلیلہ  
 کے یہ معنی نہیں ہیں کہ تہوڑے لوگ باقی رہیں گے۔

محجب مجاہد و دون کی ضمیر فاعل الا قلیلہ مستثنیٰ کیوں نہیں ہو سکتا اور مستثنیٰ  
 یعنی زمانہ مقدر ماننے کی کیا وجہ ہے۔

مدعی ہم اس وقت قاعدہ کو جسے بحث نہیں کرتے اس قطع نظر کرتے آپ ہی کی ضمیر سے  
 ثابت کئے دیتے ہیں تفسیر صافی دیکھئے لَقَدْ یَسِّرْنَا لَکُمُ الْفِیْثَہُ الْمُنَافِقِیْنَ  
 مرقوم ہیں۔

محجب اگر تفسیر صافی میں یہ معنی تحریر نہیں تو آپ کے بیان کی تفسیر کتاب میں الا قلیلہ  
 کی تفسیر الا قلیلہ والا کما حقہ لیس ہوا اسکے آگے جن قائل تسلیم نہیں۔

مدعی دیکھنا کہ کچھ سال کے بعد نماز میں تاخیر ہوتی ہو نماز پڑھ لی جائے۔  
 مجیب یہ ہے اچھا تو مجلس ہی فتویٰ کیجئے۔ رات بھی زیادہ آتی۔

### دوسرا جلسہ بر مکان مدعی

مدعی ہاں جناب زمانہ آج بخیراً فلیکذا کاشانی جواب عنایت کیجئے اور تفسیر  
 کشاف کی نسبت ہمارا جواب اس قدر کافی ہو کہ یہ معترض کی تفسیر ہے اور معارضہ  
 کا جواب اسے تسلیم نہیں ہو کہ یہ منظرہ غرض تحقیق حق علی مذاق کے اعتبار سے ہو  
 صاحب صافی کا لفظ قلیلاً کو تفسیر زمانہ یا بخیراً مستثنیٰ قرار دینا الی معنی  
 مجیب آید اور مصداق ایذا و ہند گان و بدگوئیان کی بنا پر جو یعنی ایذا دہندگان و بدگوئیان  
 مدینہ میں نہیں گئے مگر پورے عرصہ یا پوری حیثیت اور یہ ظاہر ہے کہ حیثیت کی گستا  
 خیاورین کی قلت تعداد کو ثابت ہوتی ہو تو یہی معنی ہوئے کہ حجاز اور نہوگے مگر پورے  
 لوگ اور اسی طرح زمانہ کے لحاظ سے بھی اور صاحب صافی نے امر متبی عنہ نفاق  
 کو قرار نہیں دیا جو آپکا استدلال ہم پر ثابت ہو۔ اور تفسیر کشاف پر چند معترضی کی ہے  
 اہول و قواعد عربیہ میں بالاتفاق معتبر ہے اور کل صحابہ کی تعظیم کا مسئلہ عقائد معتبر  
 میں اہول مذہب اہلسنت کے موافق ہے لہذا آپ پر تفسیر کشاف کفر و جہت ہے  
 آپکا مدعا باستدلال تفسیر صافی اور بیوقت ثابت ہو سکتا تھا کہ اگر متبی عنہ نفاق نہ تھا  
 یہاں تو بیظان آید یا مبنی ایذای مؤمنین و مومنات امر متبی عنہ (دیکھو تفسیر صافی)  
 میرے نزدیک اس آیت سے مدعا ہمارا بخوبی واضح ہو کہ جب قدر تعالیٰ میں نے  
 مدعی اپنے مذہب کی دلچسپی میں سب میں عن النفاق ہی صلہ نکالا ہے دیکھئے معاملاً  
 التزویل و مدارک التزویل و غیرہ سب میرے کلام کی تائید کر رہے ہیں اب بھی تفسیر  
 رحمانی و میرے برگزینا لفظ نہیں ہو کہ چونکہ اوٹنے یہ التزام کیا ہو کہ صرف یہ کلام  
 تبتلاً آجیاد ہو اور یہاں سے بیانی کی تفسیر مختصر ہے گزار دے تو اعد صرف و نحو و کلام  
 جائے کہ عن النفاق کی صورت میں کیا جوابی لازم آتی ہو اور کونسا فاسد  
 معنی میں پیدا ہوتا ہے۔

مدعی

مجیب

از کو اپنے مذہب کی تفاسیر سے استدلال کرنا استنباد اس آوی مذہب سے کم نہیں جو  
مناظرہ کے داب و ادب سے بالکل باہر ہو اور تفسیر جمالی مختصر ہو یا مطول آپ پر ضرورت  
ہے خصوصاً جبکہ او کو ربط کلام بتلانیوالا فرماتے ہیں تو ضرور کہ غیر ربط کلام کو بے معنی  
تسلیم کیا جائے اور جب ایسا ہو تو آپ کو ربط کلام مفہوم ماننا پڑے گا جو مطلوب بناؤں علیکم  
تجدد انہوس کہ اپنے نفس لظاف کے امری عزیوئے میں فلسفہ معنی پر غور نہیں اور یہی  
نفاق آپ کے دل میں ہی نہ تھا۔

مدعی

اچھا تو آپ صلیحہ المتفاق کی خرابی بیان فرمائے جس کو اکابر اہل علم و  
اصحاب تفسیر نے اور انہیں کیا۔

مجیب

آپ اول اپنے دعویٰ کو ثابت کر دیجیے کہ امر متبی عنہ نفس لظاف کا ہم کرنا کیسی دلیل قوی  
یا ضعیف ہے یہی تو دعویٰ ہی دعویٰ ہے اور سب خرابی کا بیان کرنا ثبوت دعویٰ کے  
بعد ہو گا۔ آپ کے مفسرین نے جو عن المتفاق صلیحہ بتلایا جو اسکی توجیہ اور بیان اسکی  
تخصیص کے ذمہ دار آپ ہی ہیں۔

مدعی

اچھا آپ اسے مدعی ہیں کہ اسکا صلا یدای متون و مونات ہو پہلے آپ ہی اسکو ثابت  
کر دیجیے۔

مجیب

اسکے ثبوت میں ہندو تین پیش کرتا ہوں جس سے ثابت ہے کہ ہر جگہ امر متبی عنہ قابل مذکور  
ہوا ہے اور ایک آیت میں جو امر متبی عنہ سابق میں مذکور نہیں ہے وہ لفظ عن  
کے بعد اوی آیت میں مذکور ہوا ہے جس آیت میں بحث ہے اس کے قبل بھی مذکورہ  
آیات ہیں قَالَ ارْأَيْتَ اَنْتَ عَنْ الْاٰلِهَةِ يَا اِبْرٰهِيْمُ لَكِنْ لَمْ تَكُنْ  
لَا جِهَنَّمَ اِلٰهٍ اَسْمٰی عَنْ عَنِ الْاٰلِهَةِ اَمْرٌ مَّتَّبِعِي عَنْ لَكِنْ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ  
مذکور ہے۔ قَالَ لَكِنْ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْاٰلِهَةِ اَسْمٰی  
مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ  
لَمْ تَكُنْ تَكُنْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْاٰلِهَةِ اَسْمٰی مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ مَّتَّبِعِي عَنْ اَمْرٌ  
ہے جو عوٰز لَعَالِي اَنَا لَوْنُ الدَّلٰلِ اَنْ مِّنَ الْعَالَمِيْنَ اَلٰی قَوْلِ اَمْرٌ عَدَدُ

یہاں سے لے کر آخر تک  
یہاں سے لے کر آخر تک



سے دماغ ہے لَاقُ تَنفُوهَا فَمَوْخِرٌ لَّكُمْ مِمَّنْ اَمْرٌ مِّنْ عِنْدِ كَيْدٍ جَوَاقِقِ  
 کی آیت وَ اِنَّ اللّٰهَ مُوْخِرٌ كَيْدُ الْكَافِرِيْنَ سے ظاہر ہو اور وہ آیت ہمیں  
 امر مہربانی عہد میں کے ساتھ مذکور ہے یہ ہے وَ اِنَّ لَمْ يَنْفُكُوا عَنْهَا يَقُوْلُوْنَ  
 لَيْسَتْ بِالَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ان آیات سے ثابت ہے کہ  
 امر مہربانی عہد نفی اتفاق نہیں ہے۔

آب ناز مغرب کا وقت اگیا اسکا جواب آئندہ جلسہ میں دیا جائیگا۔  
 بہتر نگر جلسہ ہمارے مکان پر ہونا چاہیے۔

تفسیر اجلاسہ مکان کہف الحکام مقبول احمد صنا

ہاں جناب پیش کردہ آیات کے بعد اب کیا کلام باقی ہے۔

آپ کو سیاق کلام بہت بہرہ دہ ہے کہ سیاق کلام کی وجہ سے ہم اس صلہ کے لفظ  
 میں مجبور ہیں ہم اسی مثال میں کہتے ہیں کہ سیاق و سباق دونوں ہمارے کلام کی تائید  
 کریں اور آپ اس کے معنی لینے میں یہ راستہ اختیار کریں۔ دیکھو آیہ تطہیر کی سیاق  
 و سباق اور سکا صاف بتلا رہا ہے کہ ازواج نبی مراد ہیں لیکن آپ سیاق و سباق  
 چھوڑ کر اس سے سختی ہی مراد لیتے ہیں۔

آپ مطالبے دو پر پہنچ گئے یہ بحث کہ آیہ تطہیر کی شان میں ہر ایک جدا گانہ  
 جو اس مقام پر اس پر محل چکر اس کے سیاق و سباق سے جو آپ ازواج نبی مراد  
 لینا چاہتے ہیں یہ آپ کا خیال محض غلط ہے اسلئے کہ اس آیت میں ضمیر جمع مذکر و جملہ  
 واقع ہے اور اس کی ماقبل آیات میں جہائے نسائی کی جانب خطاب ہوا ہے جمع  
 مؤنث کی قطعاً اور ضمیر میں آئی ہیں بلکہ بالبعد کی آیت میں یہاں وسیط جمع جمع مؤنث  
 کا صیغہ اور ضمیر جمع سے ثابت ہوا کہ آیہ تطہیر کو ماقبل آیہ بعد سے کچھ تعلق نہیں  
 پس لفظ سیاق و سباق ازواج نبی مراد ہونا اعلیٰ ہے کہ جو شخص مذکر و مؤنث کی  
 ضمانت میں تشریح کر کے وہی سیاق کی رو سے بلا لحاظ کثرت و قلت کے ازواج نبی مراد

مذکر سے مراد لے سکتا ہے۔ یہ پیش کیے گئے ہیں اور قیاس مع الفارق ہی۔  
سیاق یہ نہیں جو اپنے بیان کیا بلکہ تفسیر میں جو مرقوم ہو وہی سیاق کی  
موافق ہو اور اس آیت میں وحید منافقون کے واسطے ہو اور وحید مذکور نہیں لہذا  
نفاق ہی صمد ہو سکتا ہو۔ ہمارے تفسیر نے بھی ایسا ہی لکھا ہے۔

مدعی

آپ شریفین میں تن گروہ منافقون۔ فی قلوبہم مرض۔ اور جنہوں مذکور ہیں اور  
سیاق ایسا پس منطبق ہو کہ امر متبی عنہ ماقبل مذکور ہے پر نفاق کی کیا خصوصیت  
مردیمان قلب اور اصحاب رجف ہی نوع منافقین سو ہیں لہذا نفاق ہی صمد

مجیب

مدعی

ہے کہ یہ ہر سرگروہ کا جامع ہو اور ہم آپ کی خاطر سے ایسی مومن و مومنات  
کو بھی شامل کئے لیے ہیں تو یہی ہمارا مدعا ثابت ہو کیونکہ یہی منافقین کا کام ہے  
اجی حضرت تمام مذکورہ شخصیاں امر متبی عنہ فرض کر لیجئے مگر نفس نفاق امر  
متبی عنہ ہونے میں جو خرابی ظاہر ہے نہیں معلوم اسے کیوں نہیں محسوس کرتے  
میں تو بار بار اس خرابی کا خواستگار ہوتا ہوں نہیں معلوم کہ آپ کیسے بیان  
نہیں کرتے جسکے باعث بحث ناتمام چلی جاتی ہو۔

مجیب

مدعی

اس آیت میں طائفہ منافقون۔ والذین فی قلوبہم مرض۔ اور جنہوں مذکور ہیں اور  
ان جنہوں کے بازوئے پر گرفتاری و قتل شدید کا حکم صادر ہوا ہو پس اگر امر متبی عنہ  
نفس نفاق اور ضعف ایمان (جو ایک امر مکتوم فی القلب ہے) ایک خیال  
کے موافق مانا جائے تو کلام الہی میں معاذ اللہ کذب لازم آئے گا کیونکہ سورہ احزاب  
حسب بیان مفسرین پہلے نازل ہوا ہے بعد ازاں سورہ فتح پھر سورہ مناسی طے چلی  
اور سورہ بقرہ پھر سورہ نازل ہو کر سورہ منافقون کا نزول ہوا ہو کما فی تفسیر الاتقان  
جو وجود منافقین پر شاہ عادل اور یحییٰ کامل ہے۔ اور سورہ برات میں منافقین  
و منافقین جنگ تبوک کا ذکر چند آیتوں میں آیا ہے جسکی تفاسیر فریقین شاہد ہیں اور  
یہ سرفہرہ بھی میں پیش آیا تھا جس میں عبد اللہ بن سلول مع گروہ منافقین  
آنحضرت کے ہمراہ تھا (کما فی تاریخ البیہق) اور یہ بات یہی تفاسیر سے کوئی

مجیب

ہو کہ سورہ توبہ کے بعد کوئی سورہ نازل نہیں ہوا پس اس مدت تک جو ہم مناہتین کو لکھ سکے وہاں حمایت میں جو یہاں یا جاسکا بجز اسکے کہ اس تحریر معنوی یا کلام الہی کی تکرار کا بار پر رکھا جائے یا اونکے وجود کو جو ایک ہیرونگاہ کی شکل بہا عدم کی تعبیر کیا جائے دو سرے یہ کہ ارشاد و خلافت باب حضرت عزن خطاب کی تکذیب لازم رہی جو کثر احوال اور معنی اور مزاج النبوة میں در حال وفات سرور کائنات علیہ السلام الصلوات اطرح مذکور ہے کہ خلیفہ دوم نے جنگی بیچ میں کہا جاتا تو کان سر ائمہ موافقاً للوخی والکتاب فرمایا لَنْ يَقُوتَ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى يَفُتِنَ الْمُنَافِقُونَ جس کو ظاہر ہو کہ وقت وفات سرور کائنات مدت میں منافق موجود تھے تو اس وقت سے قبل کو کتنا ایسا اہم ظہور میں آیا جس نے منافقین کو بالکل نیست و نابود کر دیا اور وقت وفات سرور کائنات کہا ہے پید ہو گئے پس اونکا وجود بعد نزول نبی قبل وفات و بعد وفات انحضرت تمام اوقات میں ایک ثابت و دائمی امر ہے اسکے خلاف کسی آیت کے معنی قرص و اختراع کر لینا امر دائمی کی تکذیب نہیں کر سکتا بجز اسکے معترضین و اختراعی معنی کی گزیر کرنا لازم ہوگا یا کہ خدا کے کلام میں کذب لازم نہ آئے۔

مدعی

یہ سب وجوہ قیاس کی و دراز کاریں ہر کو تسلیم نہیں ہمارے ایمان کا دار قرآن و حدیث پر بغیر رہے اور خلیفہ دوم کا ارشاد محکم ثبوت ہو لا دیکھ کتب محمولہ جواب نہیں دیا جاسکتا ہم تو یہی جانتے ہیں کہ یہاں پھر صد عن الثغاف ہی او یہی ہماری تفسیر میں لکھا ہے۔

موجب

آپ نے خوب انصاف کیا جو بلا دلیل اور بغیر وجہ موجب کہہ دیا کہ ہر کو تسلیم نہیں بہت اچھا بہت خوب آپ وہاں مناظرہ کی بخوبی ماہر اور پورے واقف تھے ہر پہلو کس کے لیے لکھا کسی صورت میں نتیجہ کسی طرح رونما ہو نہیں سکتا۔

مدعی

آپ دینک نہ ہوئے تینہ طلبہ میں تسلیم نہ ہوئی وہ بیان کی جاگئی اب مسئلہ کو حل ہی ہو گیا ہے کہ طلبہ ہمارے مکان پر ہونا چاہئے۔

موجب

بہت خوب۔

## چوتھا تہذیبیہ مکان مدعی

ہاں جواب فرمائیے جو وہ گذشتہ جگہ میں وجودنا عقین کی بابت ہمیشہ کی  
تہیں آپ کو تسلیم ہیں یا نہیں۔

مجبوب

ابھی تک محذورہ دیکھنے کی نوبت نہیں آئی مگر سابق آیت کے بابت جو بات آپ نے  
پیش کی تہیں اس کے خلاف ایک ثابت یہی پیش کرنا ہوں وہ یہ ہو گا کہ لکن  
بَلَّغْتُمْ كَسْفَافًا لِلنَّاصِيَةِ اس میں کوئی تفسیر کا صلہ کفر جو سابق میں مذکور  
نہیں (دیکھئے تفسیر صافی)

مدعی

تفسیر صافی دیکھو اس میں تو کما ہوفیہ للہا ہی پہلے ہمارے موافق جو کما ترجمہ  
یہ ہو گا اگر جو جہل نبی عن الصلوٰۃ سے باوجود اسکا توہم اسکو ضرور دیکھنے پیشانی کر  
بالوں سے دیکھئے تفسیر صفاوی جس سے واضح ہو گا کہ مرتبی عن نبی عن الصلوٰۃ  
ہو اور وہ سابق میں مذکور ہے۔ اگر صلہ کفر ہو مابقول کے تو کیا کفر ہی اول  
نام و مرگ ادا کیا اگر آپ کے نزدیک مومن ہو گیا ہو تو ثابت کیجئے اور اگر بنا نہیں  
آیا تو کسفعاً کی وجہ کا دینا میں مستوجب کیوں نہیں ہو ایس ثابت ہوا کہ  
اگر اس آیت میں امر متبی عن کفر نہیں ہو بلکہ نبی عن الصلوٰۃ ہی اصل جس آیت میں  
بحث ہو اس میں ہی امر متبی عن نفس اتفاق نہیں ہو سکتا اور یہ امر کچھ صرف  
تفسیر حامی کی ثابت نہیں جس کے جواب میں آپ نے محض تفسیر اسکو کہا تھا بلکہ تفسیر

مجبوب

جو ایک بڑی تفسیر ہیں کا مفسرین کے اقوال و بیج ہیں اس سے یہی ہی  
ثابت ہو دیکھو صفحہ ۲۲۲۔ قَاتِلُوا كَلْبًا أَوْ الْكَلْبُ مِمَّنْ خَلَفَ الْقَصَصُ  
اَلْحَقُّ تَعْلَمُوْهُ اَعْلَىٰ نَفْسًا جس سے معلوم ہو گا کہ ایذا ای نام لایا جائے  
ہے اور جس حضرت صلہ عن المتفاق بیان کیا ہو اسے ہی لجاجت اس کے نفس  
اتفاق صلہ ہو نہیں سکتا اظہار اتفاق کو امر متبی عن قرآن دیا ہے نہ کہ نفس اتفاق  
کو دیکھو صفحہ ۲۲۲ جملہ قول تعالیٰ لَنْ لَّوَيْتَ الْمُنَاقِقُونَ اَنْوَ حَصَد  
الرَّزَاقِ وَاِنَّ الْمُنْذِرَ مِنْ قُنَادَةَ رَضَّ قَالَ اِنَّ اَنَا سَامِعُ الْمُنَاقِقِينَ

اسرار و انوار ان یظهر و انفاقم فتمثلت فیہم یعنی عبد الرزاق وابن منذر نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ کچھ لوگوں نے منافقین سے ارادہ کیا کہ ظاہر کریں اپنے نفاق کو اونکے باریکیں یہ آیت نازل ہوا۔ اور قتادہ کی دوسری روایت میں ان یظہروا ان یظہروا امانی قلوبہم من النفاق فاوعدہم اللہ ہمذہ الہیۃ کما ذلک واسماوا کہ منافقین نے ارادہ کیا کہ ظاہر کریں اسے جو اونکے دلوں میں تھا نفاق سمجھیں خدا نے اس آیت کو اونکو خوف دلا یا ہے جس کو اونہو نے پوشیدہ کیا اپنے نفاق کو اور نہ ظاہر ہونے دیا۔ اس پر ثابت و متحقق ہوا کہ اظہار نفاق سے باز آنا وجود منافقین کا مافی نہیں تو وجود منافقین کی نفی اس آیت میں کسی طرح نہیں ہوئی بلکہ یہ ثابت ہے کہ منافقین دینہ میں باقی رہے اب تو آپ کو کچھ شک و شبہ بقای منافقین میں باقی نہ رہا پس کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ منافق آنحضرت کے ساتھ رہ نہیں سکتا۔ اور جب منافقین کی معیت یا آنحضرت بعد نزول آیت لعلن لہم دینہم اللہ بھی ثابت ہے تو صحابہ ثلاثہ کے ایمان پر استدلال محض باطل خیال ہے تاوقتیکہ اونکو استدلال علی الکفار (سما بدینہم نہ ثابت کر لیا جائے۔

اب آپ ہی انصاف فرمائیے کس مذہب کی صفائی اور قلع و قمع ہو گیا یا نہ کہنے کی ضرورت نہیں۔  
صحبت تمام

سید مجتبیٰ

سائنس اور اسلام  
(گذشتہ سے پیوستہ)

یہ فرقہ اسکا قابل ہے کہ روح جسم کا ایک ایسا حصہ ہے کہ بلا اسکے وہ قائم نہیں رہ سکتا مثلاً جڑ کا وجود بلا کل کے محال ہے یا تہہ جو جسم کا خیمہ کبھی وجود میں نہیں رہ سکتا اگر جسم فنا ہو جائے یا یوں خیال کیا جاوے کہ کرن جو روشنی کا خیمہ ہے روشنی کی نیستی کو بعد بقا میں نہیں رہ سکتی ضرور ہے کہ فنا ہو جائے۔ اسی طرح جب جسم فنا ہو جاوے تو روح بھی فنا ہو جاتی ہے۔ لیکن اس فرقہ کی غلط فہمی انہرمن الشمس ہے

روح کو مادی شے قرار دینا ایک صریح غلطی ہوا فسوس کہ اس بحث کی گنجائش یہاں نہیں ہم آگے چل کر اس نکتہ کی طرف اشارہ کریں گے متکلمین اور تمام اہل اسلام کے نزدیک خدا ہی جسم کو پیر پیدا کر لیا اور بنے سرے سرے روح پہونکے افعال طوٹ اور اکثر باب طریقت کا یہ مسئلہ ہے کہ روح وہ شے لطیف ہے جسکے ذریعہ سے انسان سے مختلف حرکات ظاہر ہوتی ہیں گویا یہ جسم میں ایک محرک ہے اور جسم اسکا آلہ ہے جب آلہ فنا ہو جاتا ہے تو اس سے کام نہیں ہوتا لیکن اس محرک پر کوئی اثر نہیں ہوتا یہ جنال بھی اس قدر ہند ہلا ہے کہ اصل راز سے پہنچے آگاہ نہیں ہوتی گو صداقت کی جہلک ضرور نظر آتی ہو اس مسئلہ پر امام خوارزمی نے بھی بڑی طبع آزمائی کی ہے اور بیشتر دلائل جو ثبوت میں پیش کئے ایسے دلچسپ ہیں کہ گہنٹوں منہ پر کے لئے کافی ہیں

یہاں تک حکم دیونان کے کارنامے بیان ہوئے ہیں اور اونکی اجمالی صورت پیش کر دی گئی ہے جس پر ناظرین کو خود غور کرنے کا کافی موقع ہے۔  
متکلمین کا مذہب عقل مذہب ہے لیکن اس میں تشریح کی ضرورت ہے فرقہ کا مسلک بذات خود نہایت درست ہے لیکن روح کی حقیقت کا بالکل تہ نہیں جلتا۔ روح کے اصلی راز کی حقیقت تو معلوم نہتی اور نہ آج تک کسی نے کوئی جدت کی البتہ زمانہ دراز سے علما میں ایسی ہی علامتیں ملتی آتی ہو جسکا نتیجہ صرف اسقدر ہوا ہے کہ عیسویوں کتب خانہ ان مبہاشات سے پر ہیں اور علمی میدان کے ہیر و قرار دے گئے ہیں حقیقت یہ ہے کہ روح کے وجود میں جو لوگ اب تک عقلی دلیل دیتے آئے ہیں محسوسات میں داخل کرنے کے کوشاں رہے وہ ایسی ہی ہے کہ جیسے سابق زمانہ کے چند فرقہ تو ہیں اس پر برسوں نزاع رہی کہ خدا کیسا ہے؟ اسے کیا اوصاف ہیں؟ وغیرہ وغیرہ یعنی یہ لوگ اسکے وجود کا احداک قوت انسانی سے کرنا چاہتی تھے جو بالکل محال ہے مولانا روم کا یہی بھی مسلک ہے اور اسی سلسلہ میں انکی ایک نہایت لطیف حکایت ذیل میں نقل کی جاتی ہے۔ ایک مرتبہ ایک چم وٹا

بیٹھا ہوا خدا سے مخاطب کہہ رہا تھا کہ ای خدا تو کیاں ہے تو مجھ کو ملتا تو میں تیرے بالوں میں لٹھی کرتا تیرے کپڑوں میں جھکتا۔ مجھ کو نہایت عمدہ عمدہ کہاٹے تھیں۔ اور تیری ہر طرح کی خدمت کرتا۔ اتفاقاً ہی اٹنا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اوپر گزر ہوا تو انہوں نے پوچھا وہ ہے کو یوں ہم کلام پایا۔ آپ کو بہت غصہ آیا اور اسکو سزا دی چاہی وہ سچا رہے ہاگ نکلا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی۔

وحی آمد موسیٰ از خدا	بندہ مارا حیرا کر دی خدا
تو برائے وصل کردن آمدی	یا برائے فضل کردن آمدی
ہر کسے را سیرتے بہادہ ایم	ہر کسے را اصطلاحی دادہ ایم
در حق او حق تو ذم	در حق او شہد و در حق تو قسم
ماہروں را نگریم و قال را	مادروں را بنگرم و حال را
موسیا آداب و انان دیگر اند	سوختہ جان درون دیگر اند
در دروں کعبہ رسم قبلہ نیست	ہم علم از عنوان را با حلیہ نیست
عاشقان را ہر زمانے عشق نیست	بر دو دیراں خراج عشق نیست
خون شہیدان را از آب اولی تر نیست	ابن گناہ از صد ثواب ولی تر نیست
ملک عشق از ہر ملک جداست	عاشقان را ملک و مذہب خدا

معنی اس یہ ہے کہ جو کچھ خدا کے نسبت کہہ رہا تھا ویسا ہی سب کی حالت ہے اور کچھ بھی حالت اولوں کو ملتی ہے جو روح کو محسوسات میں شمار کرتے ہیں اور اس پر دلیل عقلی لائے ہیں عالم موجودات پر غور کرینے معلوم ہو گا کہ اسمیں دو طرح کی اشیاء ہیں ایک تو مادہ اور دوسرے جمادات مادہ کی مثالیں بنائے مثلاً لکڑی۔ کھیرہ۔ خربزہ وغیرہ۔ اور جمادات مثلاً لکڑی۔ پتھر۔ لوہا۔ او پتیل وغیرہ۔ اور ہرشی ذی روح و حیوانہ سمی مرکب ہے۔ انسان مادہ اور قوت یا روح کا مجموعہ ہے جسم اسکا مادہ جو اور روح اسکی قوت ہے۔ بکری۔ گھوڑا۔ اونٹ۔ باغی وغیرہ وغیرہ۔ جمیع حیوانات مادہ اور قوت سے مرکب ہیں اور بس۔ لیکن اب یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ غیر ذی روح

مثلاً گویا لکڑی تانبہ وغیرہ کن کن اشیاء کے مرکب ہیں اس غیبیہ کا جواب ہم ہر ہوشی  
دہنے کے یہ بھی صرف اسی مجموعہ کا نام ہی لینے ماوہ اور قوت۔ ایک اشکال اب پیدا ہوا ہے  
کہ پتھر کو ہم ماوہ تو مان لیتے ہیں لیکن اس میں قوت کے کیا معنی؟ میرا یہ دعویٰ ہے کہ اس  
میں بھی قوت یا روح موجود ہے اور یہی ہمارا مسئلہ ثبوت طلب ہے جو ہمارے اس تحریر کا ماحذ  
ہو گا اب آیا ماوہ اور قوت فنا ہو کر نیست و نابود ہو جاتے ہیں یا نہیں جیسا کہ ہمارے پیشتر  
علماء اب بھی قائل ہیں کہ فنا ہو نیکی بعد پرستی نیست و نابود ہو جاتی ہے ہم اس پر مفصل  
بحث نہیں کر سکتے اس لئے کہ یہ ہمارے مطالبے کوئی سرکار نہیں رکھتا اس قدر لکھنا کافی  
ہے کہ ماوہ اور قوت۔ لغوی معنی میں فنا ہوتی ہے لیکن اس میں سے کوئی نیست و نابود  
نہیں ہوتی بلکہ ایک دوسری شکل اختیار کر لیتی ہے۔ اور یہی مسئلہ معاد ہے جس پر یہی  
بحث جدید سائنس کی روشنی میں انشاء اللہ آئندہ موقعہ پر کرونگا۔ لفظ قوت کی کس قدر  
شرح اس وقت لازم ہے۔ قوت خداوند عالم کا وہ عطیہ ہے کہ جس سے اس نے کسی کو خود  
نہیں رکھا ہے اور جس کا وجود کسی شے میں اور اک کا ذریعہ ہوتا ہے اور اسی کا نام  
روح ہے۔

(باقی آئندہ)  
معدوم سہی مناسب محمد نونہروی الحسینی الزبارة بنگلی

## فساد محرم

اس سال کا فساد محرم صرف اسوجہ سے قابل غور ہے کہ ایسے پر امن زمانہ میں یہ واقعہ  
پیش آئے جس سے ہر کچھ توڑ سننے والے کا دل مل جائے۔ بلکہ اسوجہ سے ہی بنیاد عبرت  
انگیز ہے کہ جب ہزار ہندوؤں نے بائبل کاٹ اور سودیشی کھانک سے ایک طوفان بے تیزی  
برپا کر رکھا تھا مسلمانوں نے اسی حرکت سرزد ہوئی جس سے گوڈنٹ کا اعتبار رعایا کو  
ہندو پر کم ہو جائے۔

حق یہ ہے کہ ہندوؤں کی یہ حرکت صرف اسوجہ سے ہوئی کہ انکی تعداد سب سے  
زیادہ ہے اور سوائس جاہل گنوار زیادہ ہیں جو انکی اشتعال سے بیڑک سکتے ہیں۔  
یہی حالت بعینہ سینوں کی چونکی تعداد ہندو کے بعد ہندوستان میں سب سے  
زیادہ ہے اور بقدر جاہل گنوار تردد و رشاخص اس فرقہ میں دیگر کسی دوسرے فرقہ



میں ہو۔

ہندو کا خون تو ایک عرصہ سے ٹھنڈا چکا تھا کیونکہ انکی مفتوحیت اور غلامی کو اتنا عرصہ گزر چکا کہ بجز تواریخ کوئی نشان اونکو نہیں ملتا۔ بخلاف سینوں کے جسکی مفتوحیت کو ابھی ایک صدی بھی نہیں ہوئی لہذا انکا مادہ انتقام آج نہیں بدلتے موزن ہو اور دمقا فوققا گورنٹ کو تکلیف دیتے رہے۔ مگر وہ سب سے زیادہ او بھرنے کے ایک اس سب سے کہ اکثر مقامات پر شیعہ سنی باہم اسد رج مخلوط تھے کہ کوئی کام بغیر ایک دوسرے کی اعانت اور مدد کے ہو نہیں سکتا تھا۔ اور شیعہ چونکہ بعد وفات رسول اکرم ہمشہ مظلوم رہے۔ اور گورنٹ انگلیشیہ کے زمانہ معدلت میں قافو تا پوری آزادی ملی گو بوجہ قلت تعداد پوری طور پر یہ یاب نہو سکے۔ لہذا گورنٹ کی وفاداری اور خیر خواہی کو اپنا جزو اعظم قرار دیا اسلئے اہلسنت زیادہ او بھرنے سکے کیونکہ شیعہ نے انکے تعلقات ایسے گہرے تھے کہ بغیر اتفاق و اتحاد ایسا مور کا ظہور ناممکن تھا۔

دوسرا سبب یہ تھا کہ ابتدا میں گورنٹ نے وہاں بیوولی جو اصل بانی ہی پوری طور سے نگرانی کی جسے انکے حرکات و سکنات کی پوری طور سے خبر گیری کی جاتی۔ اس سبب یہ فتنہ زیادہ بلند نہو سکا۔

ادھر گورنٹ نے انکی نگرانی میں کمی کی اور عام طور سے مسلمانوں پر اعتما و کسب حال لاکر یہ وہ مسلمان نہیں ہیں جیسے اعتما و کیا جائے کیونکہ انکے یہاں جہاد کا سابق ہر بچے کو دیا جاتا ہے۔ اگرچہ انکے خلفا جو یہ جہاد سے بھاگ گئے۔ مگر یہ جہاد کے نام پر مرنے میں بخلاف شیعہ انکے جتنے یہاں غیبت امام میں جہاد حرام مطلق ہے۔

ادھر انکے لیڈروں نے خصوصاً اخبار کے اڈیٹروں نے انہیں کوشش شروع کی کہ جہاں تک ہو سکے شیعہ سے تعلقات کم ہوتے جائیں کیونکہ وہی بڑے حامی اور کورس ہیں اور کسی طرح انہیں چاہئے کہ یہ فرقہ فساد کو بڑھائیں اور ان مصائب میں مبتلا ہوں جو خلفائے ثلاثہ اور موبیہ و یزید کے زمانہ میں سہ چکے ہیں

انہیں وہ باتوں نے اس سال ہندوستان کے ہر صوبہ ہر ضلع میں وہ فساد پیدا کیا کہ

الغنیہ

مقام فسادات ہندوستان میں جتنے بڑے شہر ہیں انہیں شاید ہی کوئی ایسا

شہر ہو جہاں امسال فساد نہ ہوا ہو۔ لیکن رنگون۔ ڈھاکہ۔ چہرہ۔ کوآتہ کے اجمالی  
تفصیلی حالات تو کچھ معلوم ہوئے مگر دیگر مقامات کی اطلاع کمتر ہے۔  
بمبئی میں تو یہاں تک نوٹ آئی کہ بقول پیسہ اخبار مورخہ ۲۲ فروری سن ومان قائم کرنے  
کے لئے گورہ فوج طلب کرنی پڑی جیسوں آرمیو ٹکوشدیر چوٹس آئیں اور جہاں آرمی  
صاحب پولیس کسٹمر کے فرسے ہلاک ہوئے گورہ سپاہ۔ دن بہر شہر کے ان حصوں پر  
جہاں فساد ہو رہا تھا بعض رہی اور مختلف اسپتال فرزند سیدگان سے بہر گئے الامان  
اور دوسرے اخبار لکھتے ہیں صرف فوج ہی نہیں آئی بلکہ چار عادیہ توپ بھی دکھائی گئی  
تہ جاکر یہ فساد فرو ہوا۔

وجہ فساد کیا تھا۔ صرف اس قدر کہ اہلسنت کی مسجد کے سامنے جو راہ میں واقع ہے  
اور اوپر سے تقریباً علم جا رہا تھا۔ ماکم ہوا۔  
اخبار اہل فقہ راوی ہے: بات کیا تھی صرف یہ کہ شیعوں کا تقریباً جسکے ساتھ ماکم ہو رہا تھا  
اہلسنت کی مسجد کے پاس سے گذر اچھا نماز پوری تھی کہ سوقت کی نماز یہ نہ لکھا گیا  
۹ بجے کا واقعہ سوقت کوئی نماز نہیں ہوتی نماز میں خلل واقع ہو چکے باعث سے  
شیعوں کو روکا گیا کہ یہاں سے خاموشی کے ساتھ گذریں مگر انہوں نے نہ مانا اہلسنت جس پر  
مانع ہوئے شیعوں نے اپنی تندر پر ہرا کر کہا ہونے پر ہوا کہ فریقین میں لڑائی ہو گئی،  
اس سے یہ تو یقیناً معلوم ہوا کہ اس واقعہ میں شیعوں کا قصور صرف اس قدر رہتا  
کہ وہ تقریب کے ساتھ ماکم کرتے جاتے تھے۔ نہ تبرائخانہ کوئی دوسرا امر جسکے مطلب  
یہ ہو سکے کہ ماکم کرنا بھی تبرائ ہے جو ایک طرح سے خوبا ہی ہے۔

مگر اخبار امسال کے حکم کے سکی تردید کرتا ہے کہ اس وقت کوئی واقعہ نہیں ہوا  
بلکہ پولیس کی عاقلانہ کارروائی سے اس وقت کل فسادات دب گئے۔ شیعوں اپنی منزل  
مقصود تک پہنچے اور دفن تقریب کے بعد اعمال عاشورہ وغیرہ میں مشغول رہے  
مگر شیعوں کا سلامت شکل جائز۔ نیز یہ یونہی اسباق گذر کہ اس وقت سے  
مردانی فوج وہاں جمع ہونے لگی کہ بوقت معاوڑت اس کا معاوضہ لیں اور ان  
شیعوں کو ہلاک کر ڈالیں جو امام مظلوم کے غم و الم میں سر مٹتے جا کر اور اتے جاتے  
اور سنیوں کے ہاتھ سے سچ گئے۔ ہزار ہوں مرد و پارہہ کیلئے شہر کیلئے کسٹمر پولیس

کو چونکہ خبر ہوئی تھی اور انہوں نے فوری انتظام کر لیا شیعوں کو دوسری راہ سے معافی  
والعافینہ اپنے اپنے مکان پر ہو گیا یا جس کو ان کی یزید یونہی جو ش انتقام اور تیز  
ہو گیا اتفاقاً چار شیعہ پر پھرنے لگے تھے جو اسی راہ سے آئے جس پر یزیدی سنی قابض  
تھے پھر کیا تھا خوب ہی لائیں سے انکو مضروب کیا۔

سینو کو جب یہ معلوم ہوا کہ پولیس کے حکم سے شیعوں نے دوسری راہ اختیار کی انہوں نے  
اگرہ کو اسی راہ میں ہٹا کر ناچا ہاگر وہ شیعہ تو سلامت نکل گئے مگر سینوں میں  
عام بغاوت پھیل گئی کہ جہاں کوئی شیعہ انکو بلاتا اور سکواڈیت ہو سجاتے خاصکی  
بوہری شیعوں نے جنگی تعداد کم ہے اس قدر نقدی کی کہ اکثر بوہریوں نے دوکانیں  
بند کر لیں مگر تھے تو توڑ کر سنی اندر گیسے اور سنگسار کیا پولیس نے دس مضروب  
کو ہسپتال پہنچایا۔ گجرات سٹریٹ میں ایک امام باگرہ پر حملہ کرنا چاہا مگر پولیس کی  
حفاظت سے وہ محفوظ رہا خود پولیس ان سنی بلوائیوں کے ہاتھوں اسد رجم  
مجبور ہوئی کہ مسٹر بیوں سپرنٹنڈنٹ کو فرائز جس سے چار آدمی مارے گئے  
آخر گورہ فوج مع چار عدد توپ بلائی گئی جمشید جی کے شفا خانہ میں بس  
مضروب داخل کئے گئے اور اس طرح دوسرے ہسپتال زخمیوں سے معمور ہیں اس  
سنی بلوائی بدوق سے زخمی ہوئے جنہیں چلے تو آئی تھلی مگر پہنچے خدا بقہ کو پتی  
وہیں پہنچائے۔ بوہرہ شیعوں پر عام بغاوت خنکی دوکانیں گٹس ایک بوہری کا  
پانچزار روپیہ نقد لوٹا گیا اور دس زخمی ہوئے دیکھو امیاب کلکتہ مورخہ ۱۴ فروری  
نوائس انگریزی اخبار الدہا دلکشا پولیس پرسنوں نے خوب پتھر برسایا نظام اسٹریٹ  
میں یہی پولیس پر حملہ کیا گیا۔ اگر کشتہ پولیس کوئی مارے گا حکم نہ دیتے تو بمبئی میں حفظ  
امن کا قایم رہنا محالات سے تھا۔

کلکتہ کاروائی پورین اخبار امیاب مورخہ ۱۴ فروری ۱۹۰۷ سنو نکی شیطانی شقاوت  
کے عنوان سے لکھتا ہے کہ بمبئی گھڑ موت سے بچنے کی ایک مثال لکھتا ہے مسٹر جوارج  
بہنیا، ایک پورین مشتری پرسنوں نے سسٹنٹ حکم کیا اس پریشانی میں  
انکو صرف ایک میل کی دکان ملی جس میں وہ پناہ کر رہے تھے اور ریل کے میوٹکے درمیان  
جا کر کھڑے ہوئے جب ایک سنی نے عمو میل کا ایک بوتل پیو پیر اور کسی پر ڈال دیا اور۔

اور اسلامی روشن کر کے آگ لگا دی۔ میٹھائیل دوڑ کر باہر گئے سینوں نے لاسٹھی سے مارنا شروع کیا کہ پھر وہ آئیں بیسوں میں جاں اور آگ میں جل جائیں پولس کے سردار اچانک دھڑکے جس سے انکی جان بچ گئی اور بلوائی فراری ہوئے

اسلام میں زندہ جلانے کے پہلے موجد حضرت ابو بکرؓ نے اپنے سپہ سالار تھا بن لید کو عام طور پر حکم تھا۔ اسیکی تقلید بروز عاشورا ہوئی۔ اور اب سفیان مسمیٰ نے اس آگ کو پھر روشن کیا

یہ مختصر حالات بلوہ بھی کے ہیں جس میں سنوٹ اپنی بغاوت سے پولس کو اسد رجو عاجز کیا کہ مجھ پر اسکو فیر کرنا پڑا اور نوٹ اور فوج کو حفاظت کرنی پڑی، ہرگز ہندوئی سنی اخبار نویسین اپنی قوم کے لیدر بننے میں انکی حق یہ وہی دیکھے کہ گیس پلج کے بھی روادار نہیں ہیں کہ سینوٹکی زیادتی ثابت ہونے پائی جیسے اخبار کا ایک نامہ نگار

لکھا ہے کہ جو مسلمان مار لکھو وہ سب سنی تھے (بلوائی بھی تو یہی تھے) یہ جھگڑا ایسی نوعیت میں عجیب قسم کا واقعہ ہے کہ لکھائی تو مولیٰ ایک خاص شیعہ پارٹی سے اور اذیت پہنچانی بوزر دیکھو یا انکل نے خبر بیگناہ اور مقصود تھے (کیسکو بھی تو مقصود مانو ہم اسباب غنیمت سمجھتے ہیں) اخبار ٹائٹلس انڈیا نے اپنی مضمون میں تمام سنی مسلمانوں پر سخت حملہ کیا ہے اور اسکے لیدر و کواں سب جگہ سے کا زردار بنایا ہے۔ اخبار مجید اخبار سانچ و دتیاں بھی شیعوں کے بڑے طنز دار ہیں۔ جگر آتی نامی اخبار جو یہاں کے ہندو آبادی کا خاص ارگن ہے اور کاتک دین کا بڑا حامی ہے اسے پولس کے خلاف لکھا ہے کہ اگر شیعوں کو خلاف دستور نام کر نیسے روکا جانا اور سنی مسلمانوں کی طرح مسجد کی توہین کو نالے شیعہ بھی کرتا رہے تو پھر نہ تعزیر کے اٹھا کر جانے میں رک ہوئی ہے نہ یہ افسوسناک واقعہ پیش آتا ہر منقول زائنا عشری مورخہ حکیم مارچ

اس سے برعکس صحیح مسلمانوں کو بقول "بیرانی حدیث" گویہ حرکت چھوڑو طہقہ کے نوٹ سے مولیٰ ہو گئی لیکن اخبارات افی فقرہ مبالغہ مبالغہ کا داراں ہر ایک بھی تو باخبر رکھے پانی رگستاخ "سرحد حکم زردی

کے سانچ ظالم یہ کہ دقت تو مولیٰ میں انگریزی اخبار ٹائٹلس انڈیا نے ہر باوجود شیعہ سانچ و دتیاں اپنے ذاتی ظلم اور عینی مشاہدہ پر چھوڑنے کے تھا ہر

کر رہا ہو۔ مگر یہ نامہ نگاران میں خوار کو جھوٹا فردار شیعہ بنا رہا ہو۔ مگر اسے فریضہ معلوم  
الہستہ کا ایک بھی حامی نہیں جو یہ لکھتا کہ اس میں سینوں کی زیادتی نہ تھی کیونکہ گزشتہ قادیانی نامہ نگار  
جھوٹے اپنا موبہ بنایا ہے اس نے بھی کوئی لازم شیعہ نہیں نہ دیا بلکہ پولس پر جس نے  
سینوں پر فخر بھی چلائی۔ اور ہلاک بھی کیا۔ زخمی بھی کیا اور مقدمہ بھی انھیں قائم کر  
یہ شیعہ نہیں۔ اگر یہ نامہ نگار اپنے ہی فقرہ پر بدکار گریں گے بڑا حامی ہو کچھ خیال کرتا تو معلوم ہو  
گزشتہ قادیانی اخبار کی تحریر بجا گفت پولس کیا دن رکتی ہو۔ کیونکہ سب معلوم کا نامہ  
لوگ تو دراصل خود کو رنٹ کے خلاف ہیں چہ جائیکہ پولس

اس گزشتہ اخبار نے یہ بھی نہ لکھا کہ آخر شیعوں نے مسجد کی توہین ہی کیا کی کیونکہ  
عام طور سے توہین مسجد ہی سنتے آتے ہیں کہ ہندوؤں نے سور کا ٹکڑا لیا یا مسلمانوں  
کی نسبت یہ سنا جائے کہ انھوں نے گائی کا ٹکڑا شیعوں کے من الہی پہرہاں توہین کیا تو کیا  
اسکو بھی لکھا۔ ہاں اگر فریقین کو ڈھیلہ بازی سے مسجد کی ناٹھڑی ٹوٹ گئی اگر اسکی نام  
توہین کیا ہو تو ہو سکتا ہے مگر انھوں نے بھی اسکو توہین سمجھا جو شیعوں کو گرفتار  
کرنے حالانکہ شیعہ ہی اصل مسلمان ہیں جو مسجد کی تعمیر کر نیوالے اور حفاظت کر نیوالے  
ہیں رہے اور لوگ تو مسجد کے بخش کر نہیں کوشاں رہتے ہیں خداوند عالم قرآن مجید میں  
اشارہ فرماتا ہے اِنَّمَا يَحِبُّهُمُ اللّٰهُ مِنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ  
وَاٰتٰى الزَّكٰوةَ وَلَمْ يَحْشُرِ اللّٰهُ فَعَسٰى اَنْ يَكُوْنُوْا اَوَّلَئِكَ مِنْ الْمُحْسِنِيْنَ

جس سے معلوم ہوا مسجد کی آبادی صرف مومنین ہو سکتی ہو کافروں و منافقین کو کوئی  
واسطہ نہیں۔ بلکہ خود رسول اللہ نے کھڑے ہو کر منافقوں کی مسجد گروادی ہر سینوں سے  
مساجد کی آبادی کیونکر ممکن ہو

انھوں نے کہ ہم اصل مطلب سے کچھ دور چلے آئے۔ مگر یہ تو سب کو معلوم ہوا کہ واقعہ  
میں سنی ہی جی ہوئے اور گرفتار بھی ہیں جو عقربہ پڑا اعمال کی سزا پانے لگے (۱۰) (ادھی  
دیر ہ سپرد ہیں)

اسی سے یہ بھی معلوم ہیں کہ سنی اخبار نویس کیسے ایسا بنا رہتے ہیں شیعہ  
سنی کے معاملات میں سچے واقعات کے ظاہر ہونے لگے بھی روادار نہیں ہوتے  
بلکہ جو لوگ سچے واقعات لکھتے ہیں اگرچہ وہ ایک عیسائی ہو یا پارسی یا ہندو یا ہندو مقابلہ

میں سبکو لاعنی اور طغدار بناتے ہیں یہ واقعہ چونکہ بہت سخت ہوا اور تمام اردو و انگلیزی جگہ آتی اخباروں میں شائع ہو گیا اسلئے اس قدر بھی ظاہر ہوا۔ ورنہ اس سال اس کثرت سے ایسے واقعات ہوئے کہ ان کی انتہا نہیں تھکے جو بات کو ہم آئندہ ظاہر کرینگے تاکہ گورنمنٹ اسپر بخونی غور کرے اور سمجھے کہ ان سنیوں کا خطرہ بنگالیوں سے بہارج بڑھا ہوا ہے کیونکہ ہندو کس قدر شورش کر رہے مگر ان کا اثر صرف ہندوستان میں ہی جہاں گورنمنٹ کو سامنے ہر حال میں ایک حق اور ناچیز شے ہے۔

بمطالعہ ایسٹن کے جو ایٹا فلیڈ اور روحانی پیشوا سلطان و م اور امیر کابل کو جانتے ہیں جن کو مروج و شائع کی گیت ہر اخبار میں عموماً اور پیسہ خوار۔ وطن۔ وکیل الہ آباد شمع لکھنؤ۔ الہ دیت افراس میں خصوصاً ہوتی ہے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ وہ کس کو اپنی گورنمنٹ سمجھتے ہیں

اس سلسلہ واقعات میں رنگون کا واقعہ بھی نہایت اہم بالشان ہے کیونکہ وہاں شعبہ آبادی گویا ایرانیوں میں منحصر ہے جو عموماً اعلیٰ درجہ کے تاجرانہ اور رئیس ہیں ان کے ساتھ اس قسم کی گستاخی اور نئے ادبی ایک اعلیٰ درجہ کے بنگالی خبر دیر ہی ہو کہ حضرت اہل سنت مواد تیار کر رہے ہیں۔

اخبار جبل المتین رقم ہو کہ رنگون میں بھی شب عاشور ایسا فساد ہوا کہ انوکھا نیلہ ام مجروح شدہ اندہ یعنی بہت سواریانی زخمی ہوئے۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ فساد بلا کسی تحریک قوی کو واقع ہوا تو یہ پر پہلے ڈھیلے بازی ہوئی پھر لاشعیاں چلیں آدمی گرفتار ہیں

چھپرہ کا واقعہ تو ابھی تعجب خیز اس قدر ہی صاحب انجمن تعلیمیہ لکھتے ہیں کہ سید کاظم حسین صاحب حد بلکہ کلکٹری کے مکان کو اندر تا بوت اور علم استھان اہل سنت بھی وہاں موجود تھے تا بوت کہتے ہی جوش سوار ہوا شب بھر سید صاحب کو مکان پر سنگ بارانی رہی اور وہ مکان بند کر دئے بیٹھے ہی صبح کو جب خود سنیوں کے پولیس میں اسکی اطلاع بھی دی کہ خلیفہ دوم کا پتلا تا بوت کے اندر رکھا جاتا ہوا اور جس کو

تیر بار گناہ کا وعدہ دیا دیتے ہیں۔ ہم ہرگز تعزیر نہ اٹھانید گئے۔ اور کشت و خون ہو گا  
شب: سید صاحب نے بھی پولس کو باضابطہ خبر دی۔ سپرنٹنڈنٹ پولس نے مولوی  
عبد الغفور صاحب انسپکٹر پولس کو بھی بلا جو خود بھی سنی ہیں۔ مگر اس خوبی کو نہیں  
نے انتظام کیا کہ خود مع سب انسپکٹر و ملٹری پولس جمعدار و کانسٹیبل صبح عاشوار  
بچے تشریف لائے اور تعزیر کو بہت ہی انتظام سے دریا تک پہنچا دیا

ہم تمام مومنین کی طرف انسپکٹر صاحب کا شکریہ ادا کرتے ہیں کہ اتنے ہی نہایت  
خوش انتظامی سے اس فساد کو رفع کیا۔ اب مختلف مشورے ہو رہے ہیں مگر فضل خدا سے  
امید ہے کہ سپرنٹنڈنٹ بہادر اور انسپکٹر صاحب کی عاقلانہ تدابیر سے آئندہ یہ فتنہ فروز ہو گا  
(یہ خلاصہ پورٹ مسکرٹری انجن نامیہ چھپو کا)

**دھاکہ** کے متعلق بھی معلوم ہوا کہ اصل فساد پولس کا تھا جس سے وہاں بھی  
فساد ہوا مگر نہ ایسا عظیم الشان ہاں چند آدمی گرفتار ہیں۔

**دہلی** کا محرم بخیریت گذر اصریح عاشور انجن ہدایت الاسلام دہلی کی طرف  
سے جلسہ فیروز منعقد ہوا جس میں جناب مولوی عبدالحق صاحب نصف تفسیر حقانی پڑھا  
اور مولوی نظام الدین احمد صاحب بھٹری اور مولوی محمد مقیم الدین صاحب شہادت  
کے درناک اقدہ کا ذکر کیا اور اسباب شہادت پر محققانہ بحث کر کے شہادت کا نتیجہ دکھایا  
(عمر فاروق کا باپ بخور دیکھیے)

**لاہور** میں آئریل جناب نواب فتح علی خاں بہادر سی۔ آئی۔ اے۔ تزلزلیاش رئیس اعظم  
ہو کر یہاں وہ اہتمام ہوتا ہے کہ سبحان احمد ہزاروں مومنین کی فیضیات ہوتی ہیں اور وہ  
ڈاکٹرین آپسے جو وکرم سے فیضیاب ہوتے ہیں اور خود نواب صاحب شہادت۔ ذرا اہتمام  
میں مصروف ہوتے ہیں۔ اس سان بھی دہاں کا عشرہ معمولانہ نہایت عمدہ ہوا۔ جناب سکرٹری نواب  
محمد علی خاں صاحب کی مجلسیں بھی تہہ و تہی سے ہوتی ہیں

سیالکوٹ میں بھی ایک اعلیٰ درجہ کا ڈاکٹر بدریہ تار جناب نواب فتح علی خان  
سی آئی او تزلزلیاش نے بلوایا اور نہایت خوب مجلسیں ہوئیں

فساد و لکھنؤ چو کہ تمام مومنین کو لکھنؤ سے ایک خاص قلعہ سے خواہ اس جہت سے  
کمزور مومنین ہی اس لحاظ سے کہ تمام مومنین وہیں کے علمائے اسلام کے مقلد ہیں

اور اپنی ہر نئی و دنیوی امور میں اسکو اپنا مجاواوی جانتے ہیں لہذا وہاں کافساد  
سب سے تعلق رکھتا ہو

یوں جب سے حکم لکھنے نے اپنا قدم چلایا ہو (جسکا چوتھا سال رمضان ۱۲۸۵ء شروع  
ہی نہ ہو مگر آج آرام کی دگر دشت مطمئن ہو شنب روز فسادات ہوتے ہیں۔ تاہم شرفا  
مکانک میں دم ہو۔ اخبار کیا یہ بازاری گالیوں کا غزن کی نہ اس کے ہاتھوں خدا و رسول کو نجات  
سہی نہ ائمہ اطہار کو جنکی عداوت اور عناد اس کے رگ پر میں بھر دی گئی ہے۔ اور دشنام ہی  
اور شنب شتم میں نہ اجیرت سے بھی ق لیگیا ہے

مگر دو سال سے وہ فسادات پیدا ہو رہے ہیں کہ بناہ بخدا سے گذشتہ کے واقعا اسکو بھو  
ہو گئی کہ کیسے کیسے آفات پیدا ہو۔ مدتوں عدالت کا مکروہ فریقین سے بہرہ ہا جیل میں کامیلا  
شیعہ کو موئی اور بیت کے سنی سزا یاب ہو۔

اس سال اسکا خطر پہلے ہی سے تھا۔ کیونکہ اخبار مذکور اسدر جہ اشتغال پیدا کر رہا تھا  
کہ ممکن تھا خونریزی ہو۔ چنانچہ وہی ہو ائی جانیں تلف ہویں اور پوری خونریزی ہوئی  
خوجاوری کچھ پاں آباد ہیں

جو نکل اس کا خیال پہلی سے تھا فریقین کے مسجد دار لوگوں نے حبس ہلائی فریقین بھی  
داخل ہوئے اسکا انداد چلا کہ اس سال کوئی فساد نہ ہو۔ مگر چونکہ وہ جبار تھوڑے طبقہ  
کے لوگوں میں اپنا پورا اثر کر چکا تھا۔ اس کوشش کا کوئی نتیجہ نہ ہوا۔ اخبار امانیہ نقل کر  
نویں محرم کو بدستور جناب مولوی عبد المجید صاحب مولوی عبدالباری صاحب

مولوی اشرف علی صاحب سربراہ اور دکان علمای فرنگی محل سے ہیں۔ اور نیز جناب  
صدر المحققین مولانا السید حسین صاحب جناب مولانا السید محمد باقر صاحب جناب مولانا  
السید آقا حسن صاحب است بر کانہم اس مضمون کا اعلان شائع ہوا کہ حفظ امن کو لئے  
ان امور سے قطعاً اجتناب کرنا چاہئے جس سے اشتغال طبع ہو۔ اور بعض نظمیں جو بنام  
ڈاکا چاریاری و چند اچار یاری اور شہتاری نو حواہر کے چاریاری  
اور بیہوش نذر حسین تصنیف کوئے گئے ہیں اور جن میں بعض اشعار باعث تو ہیں مگر  
ہیں مناسب نہیں کہ کوئی مسلم عام طور سے اسے زمانہ میں پڑھے۔

اس قسم کے اعلان پر علاوہ دستخط اعلیٰ فریقین حضرات اہل سنت کی طرف سے



مولوی حکیم الدین مولوی نظام الدین حسن بی۔ اے۔ بی ایل وکیل ہائی کورٹ شیخ  
مسٹر حسین قدوائی پیر سٹریٹ لا مولوی اشرف علی ایم اے۔ حکیم محمد عبدالوہابی چنوائی مولہ  
شیخ شہادت رئیس لکھنؤ

اور حضرت اہل تشیع کی طرف سے ذیل السید مولانا صاحب کبیل۔ سید شہنشاہ حسین صاحب  
وکیل انیکوٹ مولوی سید محمدی حسن صاحب ضوی۔ سید عبدالعلی صاحب کبیل شیخ عباس  
صاحب کبیل۔ خاں بہادر حکیم نظر حسین خان صاحب نیری مجسٹریٹ و رئیس لکھنؤ کی دستخطیں  
بھی تھیں کہ فریقین میں امن قائم ہے

ان اعلانوں پر اعتماد کر کے شیعوں نے حسبِ تصور تعزیر اور علم اٹھایا اور اپنے واسطے  
مذہبی کو اطمینان امن الامان انجام دیا مگر مدینے چوک میں قریب سجد تحسین علی خاں مرحوم ہی  
واقعہ پیش آیا جس کا خوف تھا اور جسکو انسداد کیلئے علمای فریقین اور عظامی طرہیں کو مشترک  
کی تھی مگر کم لکھنؤ کی تخم ریزی سب پر غالب رہی۔

واقعہ یہ ہوا کہ شیعوں کا علم چوک سے بڑھا تھا کہ سینوں نے اخیر تعزیر کے جلوس میں  
وہ اشعار پڑھ کر شروع کو جنہیں شیعوں نے نہایت دل آزار کھلا ہوا تبرا تھا اور عام طور سے  
انکو گنہگار نہ سمجھا جاتا تھا جو خلافتِ شیعین کے منکر ہیں شیعوں نے بھی حالتِ شعلات  
تبر شروع کیا جب فریقین سے کچھ ہاتھ پائی بھی ہو گئی شیعہ بھوکے پیاسے مرنے لگے  
نوحہ و ماتم کناں تھے۔ اہل سنت بائیں زینتِ جشن عیدِ نیری می مناتے چلے آ رہے  
تھے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا تھا کہ ایسی حالت میں کون زیادہ مضروب ہو سکتا تھا  
یہ قصہ ہمیں تک ہو کر رہا مگر پولیس عام طور سے رفعِ فساد کے لئے مقرر ہے  
چونکہ ماتر سنی ہی تھے۔ انکی مداخلت نے اس قصہ کو اس قدر طول دیا کہ پولیس اور  
شیعوں کے جنگ کی ٹھہر گئی پولیس کی کمک بھی مسلح پولیس سے بہت جلد آگئی جس سے  
تقریباً ایک سو شیعہ مضروب ہو کر جہنم آئے تو مولوی مضروب ہیں مگر تین سخت مضروب  
یہی لوگ گرفتار بھی گئے کیونکہ پولیس ہی کا یہ کام بھی ہے

پولیس نے جو ماتر سنی تھے شیعوں کو سڑک گھر لیا تھا جس طرح ہر روز عاشوراء لشکرِ زیہ  
نے جناب امام حسین کے قلیل التعداد فرج کو محاصرہ کیا تھا۔ کیونکہ مجمعِ شیعہ کو انھیں  
انکی حصہ پر تقسیم کر دیا تھا۔ اور ہر طرف سے دھماکا بازی کر رہے تھے کہ ایک چلانی

ہو کہ وہیں ڈھیلے مٹی پانی کے بھرے ہوئے گہرے شیون پر سے جاتے ہیں اور کسی طرح انکو موقع نہیں ملتا کہ کسی طرف جان بچا کر نکلیں۔ سب ہتھکے ہیں نہ سید نہ نو بی نہ پیر میں جو تاہو عالی ہاتھ۔ ماتم کر رہے ہیں۔ اسپرہ ظلم آخروہ جواب دیں تو کیونکہ آخر انھیں کی لکڑیاں اور ڈنڈے چبے جس سے کہہ جان بچائی

پولس نے شیون کو پورا موقع دیا کہ وہ اس مجمع سے فرار کر جائیں جہاں چھبک نہت پولس آئے تو صرف شیعہ تھے اور پولس کیونکہ سنی سب کل چکے ہیں۔ اب شیعوں کی گرفتاری جاری ہوئی جس میں پولس کے ساتھ سنی شیعوں کے گہر میں گھستے پھرتے تھے۔ اور مشہور کر رہے ہیں کہ شیعوں ہی نے مار بھی کہا تھی گرفتار بھی ہوئے

یہاں ہر شخص خیال کر سکتا ہو کہ ان غریب شیون پر کیا گزری کیونکہ دن بھر کی ہلو کر پیاسے کیونکہ سب فائدہ سے محروم امام حسین میں رحمہ کنناں اسپرہ ظلم و ستم۔ فائدہ شکنی کیونکہ کو تو والی میں محبوس ہیں

مگر خداوند عالم جبلت خیر سے ہمارے لائق ہمدرد قوم ہر ستر ستر یوسف جینیٹا صاحب زاد اقبال کو جو اس وقت کو تو والی پہونچے اور مجسٹریٹ سے بحث کر کے کل شیعوں کو اس وقت ضمانت پر رہا کر آیا۔ اور جب تک کل شیعوں کو التنب کے مکانوں پر نہ ہونچا یا وہاں سے نہ ہٹے۔ دس بجے شب کو دو لکس پر واپس آئے اور فائدہ شکنی کی۔ جزاء اعدا عن المہیت بنیہ احسن الجرا

مستر یوسف جینیٹا صاحب رئیس ہر ستر لائون رو سا اور ہر ستروں سے ہیں جن پر جہاننگ ہم فخر کریں کہ یہ ایک مساعی جبلتہ آپ شیعہ کانفرنس میں دیکھ اور سن چکے ہیں کہ دوسور و پیہ ماہوار کی جایا د شیہ کانفرنس کے کوئی وقت کی ہے۔

اخبار اشاعتی راوی ہے کہ، افروری کو مقدمہ کا سنی مجسٹریٹ کے یہاں چالان ہوا۔ دو تین ہزار سنی تماشائی جمع تھے کہ دیکھ کر چہری میں شیعہ کس نیت سے لائے جاتے ہیں۔ جس سے مومنین کو دربار کوفہ پاو پڑ گیا کہ اسراے اہل بیت کے تماشاکو کس طرح سنی لوگ جمع تھے۔

پہلی تحقیقات میں تو ضارب مضروب کی شناخت ہوئی جس میں برقع پوش سنی

دو لیوں فتنوں اور بند کاریوں میں لئے گئے شیعوں نے جب ان کے پیش  
سینوں کو دیکھا ہوگا تو آپ خود ہی سمجھ ہی رہے ہیں کہ کیا کیا ہوگا واقعہ جب محل سبکو  
باد آگیا ہوگا۔

اب مقدمہ کی تحقیقات پوری ہو چکی ہیں جس سے امید ہو کہ مجسٹریٹ بہادر اس معاملہ  
میں انصاف سے کام لینگے اور دودھ کا دودھ پانی کا پانی الگ کر دکھائینگے  
ایک ہندو وکیل اور ہندویر شیعوں کی طرف سے پیر و کاریں اور سنی برسر  
سینوں کی طرف سے دیکھیں ہائے وہ لائق وکیل اس وقت کیا کرتے ہیں۔ جنکو شیعہ مضروب  
اور سنی ضارب مساوی سمجھ رہی ہے  
باقی آئیں

حضرات اہل سنت تو دہلیو پیر الزام دے قائم کئے  
اختلاف فقہ کی تخصیص ہوئے ہیں کہ وہ متفق ہیں اور کافر مگر لحاظ اتحاد

غرض اس لفظ سے بچاتے تھے کہ ان کو خارج ہی کہیں حالانکہ دراصل انکا موجود خارج  
نہروان کی نسل سے ہے جیسا کہ اصلاحیہ جلد امین لکھی پوری تحقیقات کی گئی ہے  
مگر اب انکی خارجیت اسدوجہ بڑھ گئی کہ خود حضرات اہل سنت کو اس کا اعلان کرنا  
چاہتا ہے اخبار اہل فقہ مورخہ ۱۱ ص ۱۱۱ میں شایع کرتا ہے

کیا وہ اپنی خارجی ہیں ۲۰ مارچ کے اخبار اہل حدیث میں ایک نامہ نگار نے شیعوں کے  
مقابلہ میں ایک مضمون لکھا ہے جس میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ درضی اللہ تعالیٰ  
عنه کی شان مبارک میں ایسے سخت اور ناشائستہ الفاظ لکھے ہیں جن کو پڑھکر  
رونگے کہڑے ہوتے ہیں۔ اگرچہ پیر ایسا لکھا ہے جس سے یہ نہ معلوم ہو سکے  
کہ یہ گالیاں میں نے اپنی طرف سے دی ہیں۔ لیکن کسی ایسا نادر کا یہ کام نہیں  
ہو سکتا کہ کسی پیر ایہ میں حضرت علی کی شان مبارک میں ایسے ناشائستہ کلمات  
کا استعمال کرے اس مضمون کو پڑھ کر شبہ گذرتا ہے کہ شاید وہاں بیت میں خارجیت  
بھی شامل ہوگی درحقیقت یہ بالکل صحیح ہے کہ انسان تقلید کو چھوڑ کر ہنس کا ہنس بنا  
جو کہ پرمضمون ایک وہابی کی طرف سے ہے اس نے شیعوں کی خدمت میں  
اتفاق ہے کہ وہ اس مضمون کو اہل سنت الجماعت کی طرف سے نہ سمجھیں اور جو کچھ

جواب دینا ہو لکھنے والوں کو مخاطب کر کے لکھیں

رافقہ  
عبدالرحمن

اس سے بڑھ کر اس فرقہ کی خارجیت کی کیا دلیل ہو سکتی ہو مگر کیا یہ الزام صرف اہل حدیث پر ہی ہے جس نے اس مضمون کو شائع کیا حالانکہ مخم لکھنؤ پہلے اسو شائع کر چکا تھا جس سے دوبارہ اشاعت کی ضرورت نہ تھی۔

یہ جو بات تک سمجھے ہیں یہ الزام صرف اہل حدیث پر مخم لکھنؤ پر فرقہ واریت کے باب پر نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ سب تو قدیم تھیں کہ ان پر مزید سے ہیں بلکہ اخبار وکیل۔ وطن لاہور۔ پیسہ اخبار ایسے نامی اخباروں پر زیادہ ہے جو سب صلیح کل پالیسی کے حامی ہیں اور کبھی اپنے ذیلی طبقہ والوں کو نہیں سمجھاتے کہ اپنے منہ میں لگام دیں جس سے دین و ایمان ان کا تونہ تباہ ہو۔

اگر ان کا سیطرہ میں نہیں کیا اس قسم کی تحریریں بھی شائع کر سکتے تھے جس سے کم سے کم انکی قوم کو معلوم ہو تا کہ اس قسم کی تحریریں مذہب اہل سنت والجماعت کو خلاف ہیں اسکو نظر حشرات دیکھیں مگر حق یہ ہے کہ ایک سینے نیست تا گرد شہید و در نہ بیازند در عالم نوحہ۔

ابو نعین لکھنؤ شیونکی غزاداری کا زمانہ یکم محرم سے شروع ہوتا ہے اور عاشور کو اس لٹاک سے تمام کیا جاتا ہے لکھنؤ نہ شہادت نام مظہوم علیہ السلام ہے پہر پیوم کے بعد سے ۲۰ صفر تک ایم ایچیں کہلاتا ہے جس میں غزاداری میں بعد اہتمام کیا جاتا ہے۔ گوئکہ زمانہ محدود زمانہ ہوتا ہے جس میں پورا اہتمام نہیں ہو سکتا اور اربعین کا زمانہ ایک مہینہ زمانہ ہوتا ہے جس میں غائب کی کھول کر ایم غریب پر نوحہ و زاری کی جاتی ہے۔

ابتداء اسکی بظاہر حضرت عبا بن عبد اللہ انصاری سے معلوم ہوتی ہے جو صحابی رسول مقبول تھے اور خبر شہادت سکودینہ سے کہ بلا آئے اور امام مظہوم کی زیارت کی جس سے مناسب تھا کہ اہلسنت اس میں زیادہ اہتمام کرتے۔ کیونکہ صحابی رسول کی

سنت ہے۔  
مگر انہوں نے لکھنؤ میں اس سال حضرات اہلسنت نے اس قدر زیادتی کی کہ آخر شیونکہ

اپنی تعزیر داری بند کر دینی پڑی جناب شمس العلماء مولانا السید محمد ابراہیم طاب ثراہ کے فرزند رشید مولوی سید احمد صاحب نے بغرض حفظ امن اس قسم کا اعلان شائع کیا کہ چونکہ اہل سنت کی طرف سے خوف فتنہ و فساد ہے لہذا اربعین کا تعزیر علم کوئی نہ اٹھائے تاکہ گورہ کی کر بلا نہ پڑے وہ اشتہار حسب ذیل ہے۔

ابتداءً محرم سے جو عنوان شیعوں کی دل آزاری و غرادراری کی توہین و تضحیک کا اہل سنت نے اختیار کیا ہے اس کے مقابلہ میں شیعوں نے لمحاظ حفظ امن یہ طے کر لیا تھا کہ عشرہ کو تعزیر و علم اٹھانا ملتوی کر دیں گے۔ لیکن (۹) محرم کو اکابر فقیر کے دستخطی اشتہار کی اشاعت اور بعض مغزین اہل تشیع کے اطمینان دلانے سے شیعوں نے عشرہ کو مستعمل طے کر لیا لیکن اہل سنت نے دل آزار نظموں کا سلسلہ اس روز بھی موقوف نہیں کیا اور جس کا نتیجہ جو کچھ موادہ صبح کے پیش نظر سامان حالات و واقعات نے لمحاظ حفظ امن شیعوں کو اس امر پر مجبور کیا ہے کہ وہ چہلم کو بالکل ملتوی کر دیں یعنی اب تعزیر و علم اٹھانا اور کر بلا میں مجتمع ہونا ان ایام چہلم میں ملتوی کریں جب تک کہ فریقین کے قابل تشکیک کوئی قطعی تصفیہ نہ ہو چاہے جس سے فساد کا اندیشہ مٹ جائے شیعوں کو یہ بخوبی دلنشین ہے کہ یہ بخوبی اسید و بنی عباس کی حکومت کا زمانہ نہیں ہے جمیں ایک ہی فریق ہر موقع پر کامیاب اور غالب رہا کرتا تھا یہ برٹش راج کے جو عدل و انصاف کو سب پر مقدم رکھتا ہے۔

یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب زمانہ اربعین قریب آیا تو مومنین کے دلوں کی کیا حالت ہوئی ہوگی اور کس بے چینی سے انہوں نے تعزیر و علم اٹھانے کا قصد کیا ہوگا کیونکہ خواص و عوام سب تعزیر دار ہوتے ہیں اور اب بھی عشرہ کا موادہ انتقام سب کے دلوں میں بھرا ہوا تھا جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کیا حالت ہوتی مگر یہ کام بھی علماء و اعلام شیعوں کا تھا ابراہیم احمد جنہوں نے نہایت صبر و استقامت سے اپنے غور و فکر اس جوش سے روکا۔ بلکہ مطلقاً تعزیر اور علم اٹھانے کو روک دیا۔ یہ سانچہ جیسا وقت خیر ہوگا محتاج بیان نہیں کہ تمام شیعوں کے یہاں غرادراری باقی ہے نہ علم اٹھائے گئے نہ تعزیر و دفن ہوئے جس کے مطالبہ ہوئے کہ نہ اب کوئی

شیعوں کی بیاہ کر سکتا ہو۔ نہ ختنہ نہ عقیقہ نہ کوئی ایسا کام جس میں اظہار مسرت کیا جاتا ہو کیونکہ سب تو امام مظلوم کے سوگ میں بیٹھے ہوئے ہیں۔

المسنت میں اگر کچھ مادہ ہمدردی ہوتا تو وہ اپنے شیعہ بہائیوں سے صلح کرتے اور اپنے ظلم و تعدی کی معذرت مگر برعکس اس کے نہایت جوش سے اربعین کو بھی جشن تیرہم کی یادگار قائم کی۔ حالانکہ صاحب ڈپٹی کمشنر بہادر کی طرف سے امتناعی نوٹس شایع ہو چکی تھی کہ کوئی امر ایسا نہ کیا جائے جو موجب آزار ہو مگر اہل سنت نے یہ دیکھ کر کہ شیعہ خاموش اور خانہ نشین ہیں خوب ہی دل کھول کر چار یاری جھنڈا چار یاری سکے۔ چار یاری ڈنکا اور چار یاری چادر چڑھایا کیونکہ سیرید کے بعد آج ہی تو انکو پوری فتح نصیب تھی۔

اب مظلوم شیعہ ڈپٹی کمشنر اور صاحب کمشنر بہادر کے یہاں دوڑ رہے ہیں حکام ہی دل خوش کن وعدے کر رہے ہیں مگر ہمارے خیال میں کوئی مفید نتیجہ اس سے نکلتا نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ سمیعوں کو اپنی کثرت اور جمعیت پر غرہ ہے جس طرح ہندو چاروں نے اپنی کثرت پر وہ کام کیا کہ گورنمنٹ کو سخت زحمت اٹھانی پڑی اسی طرح سنی جماعت کسی طرح اپنے اعمال سے باز آئیوالی نہیں

شیعوں نے جس مظلومیت سے اس سال اربعین کی تعزیر داری موقوف کی۔ کیا عجیب کہ اور اس میں ترقی ہو اور سال آئندہ تک سنامی ہندوستان سے تعزیر داری بند ہو جائے کیونکہ شیعہ فرقہ کی امن پسندی اور صلح و تہذیب روز بروز ترقی کرتی جاتی ہے۔ انکے لیڈر وہ لوگ بن رہے ہیں جو اپنے پبلک پیشہ کے فروغ کو لئے اپنی قوم کا خون حلال و مباح سمجھ رہے ہیں

مومنین یہ سمجھتے ہیں کہ چونکہ گورنمنٹ نے سکول آزادی دی ہے لہذا انہم طرح آزاد ہیں مگر حیرت انگیز خیال ہو دلوں میں کن۔ کیونکہ جب تک ہم آزادی کو حاصل نہ کریں گے آزادی کا کیا نتیجہ ہو سکتا ہے۔ سچ پوچھیے تو زمانہ بنی امیہ و بنی عباس سے یہ زمانہ بدتر ہے کیونکہ وہ زمانہ شخصی حکومت کا تھا اگر ایک شیعہ کہیں کسی عہدہ پر فائز ہو جاتا تو وہ صدیوں کی کسر کمال لیتا اور عدت کی مظلومیت کا خمیازہ دیدیتا۔ اب چوں کہ گورنمنٹ نے آزادی دیدی لہذا ایسا مطمئن ہیں کہ نہ اس کے حاصل کرنے کی ضرورت ہی

نہ عمل کرتے لی۔ لکھنؤ میں صدائیں مزار پر نہیں۔ نواب شاہزادے وکیل بیرسٹر  
ہیں جو شیعوں میں اور حکام رس مگر ان مظالم کا ذکر کرنا حکام کے سامنے گناہ جانتی ہیں  
بجائے اہل سنت کے جو کیسا ہی ادا کرنے درجہ کا آدمی ہو مگر جب وہ حکام کے پاس جاتا  
ہے ایک نہ ایک فیش مار دیتا ہے جس سے حکام کے کان پہرے بہتے ہیں اور نہیں معلوم  
ہوتا فرقہ مظلوم پر کیا گزرتی ہے۔ کیونکہ ان کے لیڈر کبھی کبھتے ہیں نہ سنتے  
بہر حال ہم دیکھتے ہیں کہ اس موقع پر حکام کیا کام کرتے ہیں مگر ہماری مظلومیت کہ  
رہی ہے کہ اب بھی وہی ہو گا جو ہوتا آیا۔ امید ہے تو اس قدر کہ قوم کو اب اپنے حقوق  
معلوم ہوتے ہیں اور وہ بھی دیکھ رہے ہیں کہ دوسرے قومیں اپنے حقوق کیونکر حاصل  
کرتے ہیں کیونکہ کوئی کام سکوت اور خاموشی سے نہیں ہوتا۔

**پٹنہ کا اربعین۔** ہمارا خاص نامہ نگار پٹنہ سے لکھتا ہے کہ سنیوں نے اربعین کے لیے بھی  
پہلے دراب نامہ ہندو سے جھنڈا کیلئے درخواست دلوائی جس نے عاشور کیلئے درخواست  
دی تھی کہ صدر شریک سے اجازت ملی مگر چونکہ سنی مجسٹریٹ بہادر کو پوری حالات معلوم  
تھے دراب کو بلا کر غوب ڈانٹا اور اسکی درخواست ناممطور کی۔ جہاں تک معلوم ہوا  
کل دہائیوں کا اس پر زور ہے کہ جھنڈا اٹھالا جائے حالانکہ یہ لوگ فخریہ علم کو بہت  
کہتے ہیں مگر جھنڈا اٹھانے پر یہ اصرار بھی یہ معلوم نہیں حضرت عایشہ کا محل  
کیوں نہیں نکالا جاتا کیونکہ جو نسبت چار باری جھنڈے کو محرم سے ہو وہی اسطہ  
ڈولے کو ہو۔ پھر اچھا ہے دو کہ اور جھنڈا اساتھ ہے

بہر حال پہلے صبح کو ۷ بجے جناب سید قاسم حسین صاحب کا تابوت منحل ہو رہا  
سے امام بارہ نوزیر کٹھ میں جا کر مدفون ہوا۔ اور ۸ بجے جناب نواب شاہزادہ نواب  
امام اقبالہ کا علم۔ تابوت۔ ذوالیناح شاہی شوکت سے اٹھایا گیا جسکے ساتھ  
کشمیریوں کا ماتم نہایت درد انگیز تھا۔ ۱۱ بجے جناب حاجی امیر علی خاں صاحب کا  
بڑا علم نہایت ہی شان سے اٹھایا گیا اور شب کو کشمیری کو کشمیری سے شیویا پو  
ر رئیس خندوکی سیر نہایت تزک و احتشام سے اٹھائی گئی صبح اربعین سے  
۱۰ بجے شب تک تمام ٹیبلٹ میں تمام امام قابلاً۔ (صفحہ ۵۷ میں دیکھو)

گروہا ہونے یہاں اسلام تھا کہ چار یاری چھٹا اور تہا۔ یہ بعت اس سال موقوف

ہی رہے۔ چھبیس کا اربعین بھی خالی اور غزوہ نہ تھا سلام کی عاقبت اور مدبرانہ تدبیر سے کل لوازم  
بچے و خوبی ملے ہوئے۔ اہلسنت نے کوئی دقیقہ اور ٹھانڈا نہ رکھا کہ یہاں بھی فساد ہو کر نہ ہو گیا یہاں ہی  
وہاں ہو گیا بہت زور رہے مگر خدا کہ زیادہ فساد نہ ہوئے پایا اور حکام نے نہایت دور اندیشی سے  
کل امور کو انجام دیا۔ مگر انسوس حضرات اہلسنت اور پراگمینی نہیں اور اپنی ضد سوزا نہیں آتے  
ان حالات سے ہر شخص متحیر نکلا سکتا ہے کہ اتنا رنج نہیں نظر آتے جہاں سینوں کی کشت  
اور اونگہ تعصب بلکہ خارجیت ترقی پر جو وہاں شیعوں کی مظلومیت جو زیادہ تر لوہے غفلت و  
کاہلی پر۔ اپنے حد پر جاتی ہے جس سے خدا سے موتا ہے کہ خدا بخواتینہ اس سے بدتر حالت ہو۔

اچھین اسلام جو نور جو اس غرض سے قیام پائی گئی ہے کہ خاندان شیخ محمد اسلام صاحب  
موجود میں خزانہ امام کاظم کو قائم کرے مومنین کی توجہ اپنی طرف منطقت لڑتی ہے کہ قربت الی  
کچھ اسکی خدمت کی جائے منشی شیخ شمس علی صاحب منہرم دیوانی فیضیہ نے کہ مجلس  
میں علم اسلام و تریسہل زربنام محمدی ہوئی چاہیے تہوڑی سی اعانت سے جو بہترین فروع کا  
اعظم حوادث جناب مولوی خلیفہ سید محمد کاظم صاحب بہادر شمش جج پٹنہ الانسی  
مقامہ۔ خاندان و نارت پٹنہ کے ان کاظمین سے بکھے تھے محاسن اخلاق اور عبادت صفات کا  
کیسے طرح احصا نہیں ہو سکتا۔ اربعین کو نہایت جوش اور خلوص سے مصائب و مصائب  
روحی و الدنایاں کیا جس سے مجلس میں عجب طرح کی رقت ہوئی اور سکے دو تین لاکھ ایک  
تھنصف سادہ وسیئہ محسوس کر کے راہی جنت ہوئے۔ خداوند عالم جناب مرحوم کے ہار ج  
عالی کرے۔ اگرچہ یہ خاندان والا نشان ریاست پٹنہ میں خاص نظر

سے دیکھا جاتا اور خاندان وزات کے نام سے مشہور تھا جس میں بہت سے بالکال گذرے  
میں گریہ اعتبار علم و کمال کے جو پایہ عالی جناب مرحوم کو حاصل تھا اکثر کسی کو حاصل ہو سکتا  
ہے۔ علی حیثیت سے ایک عالم قدس تدین تھے وعظ و تکریم و فضا کے ہیں پڑھو گئے تھے۔  
مالی حیثیت سے بھی بڑے مہمان نواز اور منکر النفس اور فیاض تھے کہ اکثر مومنین کی ہمت  
روائی آگے بدولت ہوتی۔

یہ ایسا جانکر اصد میرا کہ کیسے طرح بیان نہیں ہو سکتا اسلامی دنیا میں اس صدمہ



میں نے فرمایا خداوند عالم جناب مرحوم کی مغفرت کرے اور مدارج عالیہ جنت پر فائز کرے  
 سبح محمد وآلہ الامجاد سہلو آپ کے اخلاف الشرف جناب سید محمد ہاشم و محمد سالم زاد اغان  
 سے امید و افس ہے کہ آپ لوگ اس منیبت عظمیٰ میں قصیر جہل سے کام لیتے اور نقش قدم پر  
 اپنے والد مرحوم کے چلنے کی کوشش کر سکیے یونین سے بالخصوص التماس دعا اور نماز مبارک  
 ہے کہ مرحوم کے لئے ہر گز ہینگے۔

جناب مرحوم کو دفتر اصلاح اور جناب والد علام فخر الحکام دام ظلہ سے جو خصوصیت مبنی  
 اوسکا خطبہ جناب مرحوم کے اس خط سے ہوتا ہے جو جناب والد ماجد دام ظلہ کو مدوح نے  
 تحریر کیا تھا بھجوا کر یہ ہو گا اس خط میں جناب شیر الدولہ انزل خلیفہ میر محمد حسین  
 حال بہادر کے حالات و وفات کو بھی لکھا ہے اور یہ آخری خط ہے مرحوم کا جو دفتر اصلاح  
 میں موصول ہوا لہذا بنظر یادگار مدارج اسکا ضروری ہجوا گیا و مودہا  
 جناب مستطاب قلم مولانا صاحب دامت برکاتکم

تسلیم نیاز۔ عالی تہ شرف ورود لا کر موجب تسکین خاطر حزن ہوا شکر بر عباد ادا  
 کرتا ہوں۔ یہ ایسی مصیبت بڑی ہو اور ایسا صدمہ ہوا ہے کہ بیان و تحریر سے باہر ہے  
 مرحوم مغفور نے ۶۹ سال کی عمر میں پانچویں محرم الحرام کو انتقال فرمایا جو  
 روز علیل رہے جس روز انتقال فرمایا ہے صبح میں حاضر خدمت کھوا رہا تاہم کوشی میں  
 قیام پذیر تھے فرمایا مجلس میں جاؤ اور ذکر مصائب کیا کہ آن طہیعت بالکل بھی ہے  
 دو بجے دن کے قریب میں درد محسوس ہوا ذکر کو چھٹی لکھوائی ابھی نا تمام تھی فرمایا کہ نیکہ  
 لاؤ لیٹ گئے اور دو چار سانس آکر تمام ہو گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون رات کو ہی  
 غسل و کفن کیا گیا یہ واقعہ صبحیے دن کا تھا روزِ شنبہ دس بجے دفن کئے گئے  
 اور اسکے بعد مجلس ہوئی آنکھوں کو تقرب کریم تھی اسروزانے صاحبزادہ میر  
 حامد حسین صاحب سلمہ اللہ کی بی بی نے جو میرے چچائی بیانی سید محمد حسن صاحب  
 کی بیٹی تھی اور مرض سل میں کئی سال سے مبتلا تھی انتقال کیا تو ہم ملتوی ہو اور  
 مجلس عزیزی نہ ہو سکی یہ بیماری لڑکی بھی نہایت تنگ اور مومنتہ تھی جن میں  
 جس کی عمر پندرہ سال کی نہیں تھی بہر حال شکریہ میرا چچا کو لا کر محمد سلمہ اللہ  
 مدینہ علیہ السلام ہے کہ میں خزانہ بزرگوں کا ہے ۱۰ جنوری کو ڈاکٹر نے اپریشن کیا

سات عدد گلیاں چپا دیکر بیہوش کر کے نکال دیں کہتا تھا کہ میرے دو دم ہفتہ میں آرام ہو جائے گا کہ جنگ زخم اچھے نہیں ہوئے اور دوسرے دن دیکھو کہ کشتیوں کی حالت ہو جاتی ہے صنعت زیادہ ہو گیا ہے اسکی حالت دیکھ کر رنج و نکال فرماتا ہے مگر چارو کیا ہے آپ کی خدمت مبارک میں عرض ہے کہ وقت خاص میں اسکی تندرستی و طول عمر کے لئے دعا فرما کر ممنون منت فرمائیں۔ اندلوں میں بہت پریشان خاطر ہوں رب اے مستر فی القصر وانت ارحم الراحمین یعنی اللہ علی محمد وآلہ الطاہرین۔ محمد ہاشم و محمد سالم علیہ السلام اللہ کے جانب سے ادب یا زین الدین قبول فرما جناب مرحوم بہائی صاحب کے صرف ایک بیٹا ہے جب کا نام سید جبار حسین ہوئی اسے پاس ہے در اسسٹنٹ شیلٹ افسر ہے زیادہ بچہ لکھنا دیکھا گیا عرض کرو مولوی علی حیدر و محمد حیدر صاحبان کی خدمت میں سلام و دعا۔ والسلام

۲۹ فروری مشینہ ازبیکار خاکسار محمد کاظم (نوٹ) ہم انجمنی برادران ایمانی سے پیار کرتے ہیں کہ اس خاندان کی صحت و بقاے دولت کے لئے خاص طور پر دعا کریں گے۔ (ادوٹر)

جناب مولوی دوست محمد صاحب مرحوم رئیس عظیم حسین گج ضلع سارن آپ خلف الکبریا بنی جو ادب میں صاحب مرحوم تھے جنکے جو دوسری کون نہیں واقف۔ کمالات علی میں پوری دستگاہ رکھتے۔ اگرچہ زمانہ موافقت نہ کی مگر انکے اعزاز و اجلال میں فرق نہ کیا۔ روح و روحان زندگی بسر کرتے۔ فراموشی سید الشہداء سے عشق تھا جناب مرزا و سید صاحب علی الشہداء کے ارشد تلامذہ سے تھے افسوس آپکے وفات ایک ایسے بزرگ کے سایہ سے محروم کیا کہ شل و نظیر اوسکا ملنا محالات سے ہے۔

مرحوم کا قیام بعض انتظام امور ریاست زیادہ تر چہرہ میں رہتا جہاں آپ کی زبیری مجسٹریٹ بھی تھی مگر چند روز قبل وفات وطن تشریف لائے اور محض معمولی شکایت میں دوجار روز علیل رہ کر راہی خلد بریں ہوئے (ادوٹر)

قلعہ تاج پور مولوی دوست محمد صاحب مرحوم رئیس عظیم حسین گج ضلع سارن خواجہ زانو و شاد مولوی سید حسن علیہ السلام

جناب خلی اولوالعزم قبلہ طاہرہ زبان بختیش ماجرا از مقالہ

ز شکل اول منطق چنان ثبوت شد  
امیر ابن امیر و نیر و د و ایسر  
بجائز و ب و از سیاهی عتبر  
زمانه کرد با و آنچه با چمن چمن  
که کرد و مرض الموت بشکله اورا  
بجبهه کو نهم ماه از بعید حسین  
پست دیده زد دنیا و دید نور الله  
زدوش حامل عرش برین چنانکه  
حسن بگفت سن فوت او که شد محفوظ  
جو اردوست محمد با ملک حجت ۴  
بهشت جای بود صدر محفل عالم

مسائل جبر و تشکیکس از برهان  
در اثبات بریاست رسید و غن و شان  
شانکاری اوزیب بر رخ غلمان  
که از نظ اول پیری رسید حسن قتل  
که شد بهفته میبای خواب قبرستان  
صبا و زید صبا حازر و فخره خنوں  
که شک شد عرق جبهه زنی چنان  
بر روی خاک نهادند و ساختن گنجان  
علوے دوست محمد بقصر نور بدلا  
در گرفت حسن سال او بدین عنوان  
دم سوال بگفت از حسن فرشته چنان

قطعه تاریخ منشی باجد علی صاحب مرحوم معین اصلاح از تصنیفات خواهر زاده شان  
مولوی سید محمد میر حسن صاحب شهر مولوی ضلع اسکول آباده .....  
نیمه آدینه شب شوال ۱۲۰۱ است و نهم  
مقدربا سید باجد علی  
سال فوت ناگهان نشرفت شهر قی  
قطعه تاریخ از جناب مولوی سید محمد علی صاحب نایب مولوی اسلامیہ ہائے اسکول آباده

روز بخت و نهم از شوال  
یک یک ہائے بیہتا و زریں  
ادھان چہ پیاسے زاجیل  
سب انسنگر پوئیس - اینجا  
گفت نایب بعد از موسیٰ حال

دل آدینہ شب اسے با فطنت  
میر باجد علی شیعہ صفت  
آمد و کرد و یک در حلت ..  
در آبادہ ز سران از شرف  
یکدل رفت بسوے جنت



# اطلاع ضروری

ہم جو کہ مکمل سطح نسبت سابق ہر طبقہ  
جلد شاہی ہوا جس کو سید نے کہ ایک اشاعت  
مزدہ کے لاسان جو بچا ہے وہاں کے کہ کو نہ فضل خدا  
سے بہت ہے اسباب ریشالی دین ہو رہی ہیں  
(۲) یہ بہت عرصہ ہوا کہ لوگوں کے نام و پوجا کا جو سید  
میں ختم ہوا ہے کیونکہ اگر وہ دل دی لی کا جانہ  
وہ جو دنیا کی چیزیں ہیں وہ جس حضرات کی خدمت میں یہ  
جلاویز ہو چکے ہیں کہ اپنا خندہ غلیظ یعنی آثار  
میرت نما میں اور غیر خریداری اہل کون ہیں ضرور  
کھڑک رہیں کیونکہ غیر خریداری نیز بوقت کچھ دینی میں  
دسم جو اصل ہو چکے ہیں لی کار و ملک کا اپنا  
ہنا ہے ضروری ہو کہ وہ رسالت میں دفتر کا بہت  
تاریخ ہو تا کہ اوپر اس میں بھی تاریخ مرقوم ہے  
اور اصلاح بزرگ کی ہے کہ اس عرصہ میں اصلاح و  
اور اصلاح کے ہر چیز میں رسیدی اور لوگوں کی شاہی ہوئی  
حکاویہ ہو چکا ہے یا وعدہ کرتے ہیں ہندو جن میں بلوچ  
انکس جو کہ کم تر ہونے کی کام ایک دفعہ پورا  
میرت جمع کروں کہ اگر میری جہاد ہے کہ کام شروع  
کر دیا جائے کیونکہ اسی مقصود اس میں کام کرنا  
نصف کسی مذکور جمع کرنا۔  
وہ انکس جلد کا کوئی میری شاہی نہیں ہوا مگر  
مشارق و مشرقی مادیع الاول میں دو پانچین غیر  
ایک ساتھ شاہی ہوئے تروہ نکلیا میں سالانہ خندہ  
بندہ یعنی اور رعایت ہو۔

## منح استعارات

جو کہ میرا ہے اصلاح کی پانچ اشاعت اشتہار  
کی حالت میں کہ ان کے اقسام کے خطا اور ان کے اشتہار

شاہی ہوا جس کو سید نے کہ ایک اشاعت  
جلد شاہی ہوا جس کو سید نے کہ ایک اشاعت  
مزدہ کے لاسان جو بچا ہے وہاں کے کہ کو نہ فضل خدا  
سے بہت ہے اسباب ریشالی دین ہو رہی ہیں  
(۲) یہ بہت عرصہ ہوا کہ لوگوں کے نام و پوجا کا جو سید  
میں ختم ہوا ہے کیونکہ اگر وہ دل دی لی کا جانہ  
وہ جو دنیا کی چیزیں ہیں وہ جس حضرات کی خدمت میں یہ  
جلاویز ہو چکے ہیں کہ اپنا خندہ غلیظ یعنی آثار  
میرت نما میں اور غیر خریداری اہل کون ہیں ضرور  
کھڑک رہیں کیونکہ غیر خریداری نیز بوقت کچھ دینی میں  
دسم جو اصل ہو چکے ہیں لی کار و ملک کا اپنا  
ہنا ہے ضروری ہو کہ وہ رسالت میں دفتر کا بہت  
تاریخ ہو تا کہ اوپر اس میں بھی تاریخ مرقوم ہے  
اور اصلاح بزرگ کی ہے کہ اس عرصہ میں اصلاح و  
اور اصلاح کے ہر چیز میں رسیدی اور لوگوں کی شاہی ہوئی  
حکاویہ ہو چکا ہے یا وعدہ کرتے ہیں ہندو جن میں بلوچ  
انکس جو کہ کم تر ہونے کی کام ایک دفعہ پورا  
میرت جمع کروں کہ اگر میری جہاد ہے کہ کام شروع  
کر دیا جائے کیونکہ اسی مقصود اس میں کام کرنا  
نصف کسی مذکور جمع کرنا۔  
وہ انکس جلد کا کوئی میری شاہی نہیں ہوا مگر  
مشارق و مشرقی مادیع الاول میں دو پانچین غیر  
ایک ساتھ شاہی ہوئے تروہ نکلیا میں سالانہ خندہ  
بندہ یعنی اور رعایت ہو۔

کال	محو	سالانہ	تقویمی	سیاسی	اطلاعیہ
۱	۲	۳	۴	۵	۶

تقسیم اشتہارات تقطیع ۲۲۰۱۸ فیصدی ۱۴

## اطلاع ثانی

جو کہ اصل عرصہ سید نے کہ ایک اشاعت  
جلد شاہی ہوا جس کو سید نے کہ ایک اشاعت  
مزدہ کے لاسان جو بچا ہے وہاں کے کہ کو نہ فضل خدا  
سے بہت ہے اسباب ریشالی دین ہو رہی ہیں  
(۲) یہ بہت عرصہ ہوا کہ لوگوں کے نام و پوجا کا جو سید  
میں ختم ہوا ہے کیونکہ اگر وہ دل دی لی کا جانہ  
وہ جو دنیا کی چیزیں ہیں وہ جس حضرات کی خدمت میں یہ  
جلاویز ہو چکے ہیں کہ اپنا خندہ غلیظ یعنی آثار  
میرت نما میں اور غیر خریداری اہل کون ہیں ضرور  
کھڑک رہیں کیونکہ غیر خریداری نیز بوقت کچھ دینی میں  
دسم جو اصل ہو چکے ہیں لی کار و ملک کا اپنا  
ہنا ہے ضروری ہو کہ وہ رسالت میں دفتر کا بہت  
تاریخ ہو تا کہ اوپر اس میں بھی تاریخ مرقوم ہے  
اور اصلاح بزرگ کی ہے کہ اس عرصہ میں اصلاح و  
اور اصلاح کے ہر چیز میں رسیدی اور لوگوں کی شاہی ہوئی  
حکاویہ ہو چکا ہے یا وعدہ کرتے ہیں ہندو جن میں بلوچ  
انکس جو کہ کم تر ہونے کی کام ایک دفعہ پورا  
میرت جمع کروں کہ اگر میری جہاد ہے کہ کام شروع  
کر دیا جائے کیونکہ اسی مقصود اس میں کام کرنا  
نصف کسی مذکور جمع کرنا۔  
وہ انکس جلد کا کوئی میری شاہی نہیں ہوا مگر  
مشارق و مشرقی مادیع الاول میں دو پانچین غیر  
ایک ساتھ شاہی ہوئے تروہ نکلیا میں سالانہ خندہ  
بندہ یعنی اور رعایت ہو۔

مسلم ہر طبعی اگر بڑی اجبار کے اجرا  
کی خبر چکا اپنی ہے وہ جاری ہو گیا۔ اور سواہ  
میں دو بار شاہی ہوتا ہے۔ جن لوگوں کی خبر  
کا پرچہ تہ پہنچا ہو طلب فرمائیں۔

## اعلان عام

اصلاح جلد گزشتہ میں قسم دوم کے چند سال  
میں کا اعلان دیا گیا تھا۔ سارا اور جدید تر ہو گیا  
کے لئے لکھنا کہ ہم خود تک خندہ چھپنے میں ترقی کی اور سواہ  
کریں۔ اب وہ رعایتی کام ہوئی۔ ہندو کوئی خبر  
رعایت نہ آتا ہے۔ اس جو لوگوں کے خط و کتابت کے  
خبردار تروہ اس میں سب کو خبر دینا چاہیے۔

سید ظفر حسین صاحب مدظلہ العالی

منح استعارات





# اصلاح

فوتوحہ شیعہ کی حیات و ترقی

علامہ سلیمانوں کی پرہیزگاری کی اصلاح

جلد ۱ باب ۱ ماہِ ربیع الاول ۱۳۸۸ھ

صفحہ	مضمون نگاران	فہرست مضامین	صفحہ
۱	..... اوٹیر	فہرست مضامین	۱
۳	.....	فہرست مضامین	۲
۲۵	جناب سید غلام مصطفیٰ صاحب	.....	۳
۳۶	جناب سید محمد صاحب بی لہ فونہروی	.....	۴
۴۸	جناب سیدہ لبر علی صاحب بدالوں	.....	۵
۴۵	..... نام مکتبی	.....	۶
۴۸	..... اوٹیر	.....	۷
۵۳	جناب سید نوابعلی صاحب سندیلوی	.....	۸
۵۴	.....	.....	۹
۵۶	..... اوٹیر	.....	۱۰
۵۸	.....	.....	۱۱

مدرسہ ملی جدید

مطبوعہ اصلاح کچھوہ ضلع مہاراجہ شایع کیا گیا

پیش کش: علامہ محمد علی





# اصلاح

بسم اللہ الرحمن الرحیم

منبر | بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۶۶ | جلد

## عرض ضروری

جن حضرات کی خدمت میں پہنچ رہا ہے دی۔ پی۔ ڈیپوٹے اونکی خدمت میں سے بذریعہ دیوہ حاضر ہوگا۔  
لہذا اگر اس منبر کے پہنچنے ہی سالانہ چندہ کا بذریعہ منی آڈر عنایت ہو تو نہایت احسان ہوگا۔ کیونکہ دی  
ہمیں ہر سمن وقت اور تریباری ہے۔ اور پرچہ کی روانگی میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔ کیونکہ اسد دفعہ کا فارما  
نہایت خراب ہے۔

براہ کرم جملہ مراسلات میں خواہ خطوط ہوں یا منی آڈر بذریعہ دیاری اندر کو من ضرور لکھا جائے  
۳۷ کوئی صاحب لکھیں یا منبر جیسٹڈ رسالہ جس سے خریدار و نکو کوئی تعلق نہیں۔

## رسید زر وصولی حصہ داران اصلاح پرنٹنگ کمپنی غایت پور اپریل

نمبر	تقدیر	صف	کل	نمبر	تقدیر	صف	کل
۱	جناب عبد علی قضا وین شاہ گنج	۰	۰	۲۲	جناب محمد یوسف خاں حسا	۰	۰
	اگرہ از گوالیار ۱۰۷۹	۰	۰		راجپوت ہریانہ ضلع ہوشیار پور	۰	۰
۲	جناب غلام حسین حسا کسر	۰	۰	۲۵	جناب شیخ محمد شفیع حسا	۰	۰
	اسٹیشن پرنٹنگ سرورڈ آن	۰	۰		ولند شیخ محمد عبد صا	۰	۰
	۳۷ ۳۷ منصوری	۰	۰		سرورڈ اسکول لشکر گوالیار	۰	۰
	۱۰۷۹ حسین حسا ضلع	۰	۰	۲۶	جناب مفتی محمد حسین حسا پور	۰	۰
	۱۰۷۹ میل سر سادھار	۰	۰		پارام پور ضلع گجرات	۰	۰

۲۷	جناب سید محمد رضا صاحب الشکر	نقد	نصف کل	۳۲	جناب سید محمد حسن صاحب	نقد	نصف اکل
۲۸	جناب سید امان علی صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۳	جناب سید الطاف حسین صاحب	ل	ع
۲۹	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۴	جناب سید محمد نواز حسین صاحب	ل	ع
۳۰	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۵	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۱	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۶	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۲	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۷	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۳	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۸	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۴	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۳۹	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۵	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۰	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۶	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۱	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۷	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۲	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۸	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۳	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۳۹	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۴	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۰	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۵	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۱	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۶	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۲	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۷	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۳	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۸	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۴	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۴۹	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۵	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۰	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۶	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۱	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۷	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۲	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۸	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۳	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۴۹	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۴	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع
۵۰	جناب سید محمد حسین صاحب اکوٹ	ل	ع	۵۵	جناب سید محمد رفیع صاحب	ل	ع

امی معزز قوم! دیکھ یہ تیری اولیٰ توجہ کا سرمایہ ہے جو تین مہینہ میں جمع ہوا۔ تو اپنا وعدہ یاد کر۔ اور اپنی ہمت دکھا۔ غیروں نے کتنا سرمایہ جمع کیا اور کتنی کمینیاں قائم کیں۔ ہم نے کیا کیا غیبت کیا۔

## الال والاصحاب

(گزشتہ سے پوست)

اب محقق اصحاب کے وہ حالات بھی سن لیجئے کہ جس سے احترام خانہ کعبہ کیلئے امام علیہ السلام نے اس پھل سے ترک قیام فرمایا اسی خانہ کعبہ کو صحابہ اہلسنت نے محض حصول دینانکے لئے کس طرح بے حرمت کیا۔ کیونکہ عبداللہ بن زبیر کا حال سنچکے ہیں جو زبیر کا بیٹا ہے اور ابو بکر صاحب کانواسہ وہ کسی محمدی سے اسکا منتظر ہے کہ امام علیہ السلام جلد اس ملک کو خالی کریں کہ ہم اپنا حال پہیلیاں۔

خطبہ ابن الزبیر قبل از واقفہ کربلا جو محمد ابن الزبیر نے خاص خانہ کعبہ میں پڑھا و بیعت اہل مکہ کیا تھا، اسکا حال تو آپ کو معلوم ہو چکا جب جناب امام حسین علیہ السلام شہید ہو گئے تو اب خاصا موقع کامیابی اسے حاصل ہوا کہ اس ذریعہ سے لوگوں کو زبیر سے برگشتہ کرے اسے خلع بیعت میں لائے چنانچہ تاریخ کامل علاحدہ ابن ابی شیبہ و بویع حمکہ بعد قتل الحسین فانہ لما بلغه قتل الحسین قام فی الناس فغظم قلبہ و عاب اهل الکوفۃ فقال و اهل العراق عامۃ فقال بعد حمد اللہ و الصلوۃ علی رسول اللہ ان اهل العراق غدرا و فجرا و اذ قلنا و ان اهل الکوفۃ شورا اهل العراق و انهم دعوا الحسین لیتصروا و یولوه علیہم فلما قدم علیہم ثاروا علیہ فقالوا اما ان تصنع یدک فی یدینا فنبتعک الی

کہ ابن الزبیر کی بیعت مکہ میں کی گئی۔ بعد قتل امام حسین کیونکہ جب ابن الزبیر کو خبر یہ پہنچی کہ شہادت کی خبر معلوم ہوئی تو خطبہ پڑھا کہ اے لوگو! تمہیں اس واقعہ کی عظمت بیان کی اور تمہاری اہل عراق کی عامۃ او اہل کوفہ کی خاصۃ مذمت کی چنانچہ بعد حمد و نعت کہا کہ اہل عراق غادر ہیں فاجر مکر قلیل اور اہل کوفہ بدترین اہل عراق ہیں۔ انہوں نے دعوت کیا امام حسین کی کہ او کی نصرت کرینگے اور وہ اہل عراق بنائینگے جب وہ وہاں تشریف لے گئے

ابن زیاد بن سمیہ فیضی فیک  
حکمہ واما ان تختار ب فرای واللہ  
انہ ہو واصحابہ قلیل فی کثیر  
فان کان اللہ لم یطلع علی الغیب  
انہ مقتول ولکنہ اختارہ الملیتہ  
الکریم علی الحیاة الذمیتہ قریم  
اللہ المحسین واخری قائمہ لعمری  
لقد کان من خلافہم ایاہ و  
عصیانہم بما کان فی مثلہ و اعظ  
وناہ عنہم و لکنہ ما قر و نازل  
واذا امر اللہ امر المبدفع  
افبعد المحسین نظمیں الی  
ہو لا عا القوم و نصدق قولہم  
ونقبل لہم عہد الا واللہ لا  
یزاھول ذلک اھل اہل اللہ  
لقد قتلہ طویلاً باللیل قیامہ  
کثیراً فی النہار صیامہ احق ہما  
فینہ منہم واولی بہ فی الدین  
والفضل اما واللہ ما کان  
یبذل بالقرآن عیاناً و کما لیک  
مرجئہ جہاد و لا بالصام  
شرب الخمر و لا بالمجانس  
فی حق الذکر بکلاہب الصید

تو سب مخالف ہو گئے کہنے لگے یا تو  
ہماری اطاعت کرو کہ ابن زیاد کے  
پاس پہنچیں۔ وہ جو چاہے حکم  
جاری کرے۔ یا ہم سے جنگ کرو  
پس امام حسین نے اپنے اصحاب کو  
دیکھا کہ وہ بہت ہی قلیل ہیں بر قابہ  
کثیر۔ پس اگر خدا کے کسی کو عیب پر  
نہیں مٹا دیا گیا ہا کہ وہ ضرور قتل  
ہوئے۔ لیکن امام حسین نے بزرگانہ  
موت کو اختیار کیا اس ذیل زندگی  
پر۔ پس خداوند برحم کرے اور جو  
خاکوں پر عذاب۔ قسم اپنی زندگی کی۔  
لوگوں کی مخالفت اور نافرمانی امام  
حسین سے۔ ایسا امر ہے کہ لوگ  
اوس سے عبرت لیں اور کفایت  
پکڑیں۔ مگر جو تقدیر ہے وہ جاری رہتی  
ہے۔ اور ارادہ خدا کو کوئی بدل نہیں  
سکتا۔

کیا بعد شہادت امام حسین ع  
ہم اس قوم پر اطمینان کر سکتے ہیں اور  
ہوئے قول اور عہد کو قبول کر سکتے  
ہیں اللہ اللہ کریمہ اس کے اہل نہیں ہیں  
قسم خدا کی او نہوتے ایک ایسے شخص

یعرص یزید فسوف یلقون  
عنا فتار الیہ اصحابہ وقالوا  
اظم بیعتک فانک لم یبق احد  
اذھلک الحسین ینازعات  
ھذا الامو قد کان یمایع  
سما و یطہر انہ عاید باللیت  
فقال لھم لا تعجلوا من جلدہ  
کے بڑے شراب پیئے۔ یہی جاسے ذکر خدا شکاری کتوں سے بازی کرتے۔ اس تقریر  
سے ابن الزبیر نے تقریریں کیا زید بریس کہڑے ہوئے اصحاب ابن الزبیر اور  
کہا کہ تم اپنی بیعت ظاہر کر جب شہید ہو گئے امام حسنؑ کو اب کوئی مخالف نہیں با  
ابن الزبیر جالا کہ مخفی طور سے لوگوں سے بیعت کیے تھے کہ ظاہر کرتے تھے کہ وہ  
وہ تو خانہ خدا میں پناہ گزین ہیں۔ لہذا اپنے اصحاب کے جواب میں کہا ابھی  
جلدی نہ کرو۔

اس عبارت سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ ابن الزبیر نے شہادت جناب امام  
حسینؑ کو اپنا کامیابی کا ذریعہ قرار دیا کہ خطبہ پڑھ کر کہے لوگو کو یزید سے نفرت  
دلانا شروع کیا کہ وہ ایسا ظالم و سفاک ہے کہ اسے فرزند رسولؐ کو شہید  
کر دیا پھر اس پر ہو کر کوئی اعتماد کر سکتا ہے یا اس کے قول و قرار پر اعتبار ہو سکتا  
ہے۔ یہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ ابھی تک یہ غلیف اہلسنت جسکی صحبت خلافت  
میں کسیکو عذر نہیں تھی باری اور مجلس ساری کر رہا ہے کہ چکے چکے  
تو لوگوں سے بیعت لے رہا ہے اور ظاہر یہ کرتا ہے کہ ہم تو خانہ خدا میں پناہ  
گزین ہیں۔ اس پر بھی اہلسنت کا اعتراض تھیہ برعکس ہے۔

اب یہاں سوال یہ ہے کہ عبداللہ بن زبیر اہلسنت کے نزدیک صحابی  
رسولؐ جو۔ اور زبیر کا کیا ہے جسکو جواری رسولؐ کا خطاب دیا گیا ہے زبیر

کی ماں صفیہ بنت عبدالمطلب ہیں۔ اور عبداللہ بن زبیر کی ماں اسماء بنت ابوبکر ہیں کیا انہر محبت و ولایت اہلبیت طاہرین لانہم نہ تھی جو جناب امام حسین علیہ السلام کی نصرت کرتے اور حضرت کے ساتھ سفر عراق اختیار کرتے کیونکہ یہ تو خود وہ اپنے خطبہ میں بیان کرتے ہیں کسی کی عیب نہیں معلوم تھا کہ حضرت امام حسینؑ ضرور شہید ہو گئے۔ لہذا تجسطح امور تقدیر تابع مدبر ہوتے ہیں اوسیطح امام کی شہادت بھی تابع مدبر تھی کہ اگر کل صحابہ اعلیٰ نصرت کرتے اور آپکا ساتھ دیتے تو جس طرح رسول اللہؐ اپنے غزوہ اُحہ میں مظفر و منصور ہوئے امام حسینؑ بھی مظفر ہوتے مگر یہ صحابہ کی ایمانداری تھی کہ انہوں نے ساتھ چھوڑ دیا اور فرزند رسول کو تنہا ذبح ہونے دیا۔ اور اوسکو اپنی کامیابی کا ذریعہ قرار دیا۔ کیا اسکے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ صحابہ مسلمان تھے جو حضرت کے قیام مکہ کو اپنی کامیابی میں مخفی پا کر ناگوار مان رہے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ سطر ح ہو آپ مکہ خالی کریں۔ اسے دسے رہے ہیں مشورہ دسے رہے ہیں یہاں تک کہ حضرت نے سفر غریب اختیار کیا اور شہید ہو گئے۔ اور وہی شہادت اعلیٰ کامیابی کا ذریعہ ہوا۔ یہاں پھر دیکھو محصوم و غیر محصوم کا فرق معلوم ہو گا کہ امام حسینؑ نے اول ہی روز مردانہ و اربعیت یزید سے جو خلاف شرع تھا انکا صریح کیا اور ولید کے پاتش حجت تمام کر کے اونٹن آگے اور ابن الزبیر نے یہی کام کر لیا کہ برابر قرار کرنا رہا تا جب آتا ہزاروں گایاں سنیں تنہا نہیں بیم ہوئی تھیں قہر کیا نہیں کہ آتا ہوں آخر مدینہ سے فراری ہوا۔ کیا یہ فرق میں نہیں آتا؟ جناب امام حسینؑ نے مکہ میں قیام فرما کر کسی قسم کی سازش کی نہ مگر وفسا اور ابن الزبیر سے لیا انولع و اقسام کا فساد کر رہا ہے۔ اپنے بہائی عمر کو کوڑوں سے مروایا ہزاروں کا خون کیا جس سے حرمت خانہ کعبہ ضائع و برباد ہوئی۔

جناب امام حسین تابع مرضی باری ہیں جو حکم خدا و رسول ہے اور سکو  
ہیچام دے رہے ہیں نہ کسی کا مشورہ سنے نہیں نہ کسی کی رائے بلکہ عزم مستقل  
پر ثابت قدم ہیں کہ جب تک دین اسلام پر کوئی آفت نہیں آئی خانہ کعبہ میں مقیم  
ہیں۔ اور ہر رختہ پڑنے کا خوف ہوا اور اپنے بالا اعلان سہہ کیا۔

بن الزبیر سکو دھوکھا دے رہا ہے نہ بیعت نہ زید سے بالکل انکار کر رہا ہے نہ اقرار  
نہ ہر طرح کا کر و حیا کر رہا ہے اور تمامی مخلوقات کو دھوکھا دیتا ہے۔

جناب امام حسین احکام خدا کو بیان کر رہے ہیں کہ ایک میٹھے کے ذریعہ  
اس خاندان کی حرمت برباد ہوئی خود ابن الزبیر سے صاف صاف کہ دیا  
حضرت کا یہ ارشاد ہے۔

بن الزبیر خود امام کو بھی دھوکھا دے رہا ہے کہ نہ حدیث رسول کی رعایت  
ہے نہ اس کے وعید کی بلکہ کبھی تو یہ مشورہ دیتا ہے کہ اگر جیسے دوست آپ کے  
میں ہیں میرے ہوتے تو میں کہیں نہ جاتا سیدھا وڑیں چلا جاتا یہ ہر خوف  
ت کہتا ہے کہ آپ یہیں قیام فرمائے چلوں گے بنائے ہر طرح سے ہم امداد کریں  
اسے اور کا مقصود یہ ہے کہ حضرت کو دھوکہ دیں

جناب امام حسین کل حالات یوں کتہہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے  
سے خواہ کیا ہے چاہتا ہے کہ ہم نکل جائیں کیونکہ جب تک ہم رہیں گے کوئی  
نہ پوچھے گا۔

بن الزبیر جانتا ہے حضرت اس کے مکر و حیل سے بچنے میں حالانکہ سب حال کو  
ہے مگر مصلحت آپ کو دہائی ہے کہ جان جائے تو جائے مگر احکام اسلام نہ سننے  
ہ آپ کو مجبور کرتے ہیں کہ آپ وہ راہ اختیار کریں جس سے حکم خدا و رسول  
ن ہو اور تمام عالم پر کفر و اسلام کا ذوق منکشف ہو جائے کہ یہ مسلمان  
محابہ۔ اون کا تروں سے بھی بدتر میں۔ جہتوں نے علانیہ خدا و رسول  
نہ سرے سے مخفی رکھے اور یہ اقرار و اظہار نہ اسلام کے لئے



وہی کام کرتے ہیں جو اون کا فزون کو ناکام تھا۔ اسی لئے عین روز بروز آپ نے سفر عراق اختیار کیا کہ اگر کوئی مسلمان ہوگا تو وہ حکم اسلام کی تعمیل کریگا اور نہ صرف فرزند رسول میں کوشش کریگا۔

مگر کیاں تھا کوئی مسلمان اسلام تو زمانہ خلافت خلیفہ اول سے رخصت ہو چکا تھا ہر شخص کو دنیا کی فکر تھی۔

مگر عبد اللہ بن زبیر اب ہم کچھ مختصر حالات ابن الزبیر یہاں لکھتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ اسے جو خلافت چند روزہ خانہ کعبہ میں رہ کر حاصل کیا بھی تو کس ذات و خواری اور فریب و مکاری سے تاکہ معلوم ہو کیا کوئی مسلمان ایسی خلا حاصل کر سکتا ہے۔

علامہ ابن اثیر تاریخ کامل میں لکھتے ہیں کہ بعد شہادت جناب امام حسین ع ابن الزبیر کی بیعت شروع ہوئی مگر مخفی کارروائی ہوئی و عمر بن سعید یوسفی عامل مکہ و ہوا شد شی علی ابن الزبیر و ہوا مع ذلک بداری و برفی صرف

یعنی اوس زمانہ میں عمر بن سعید اشدق حاکم مکہ تھا اور ابن الزبیر یہاں سخت گزرتا تھا اوس کا قیام حالانکہ وہ برفی و بدار کرتا

آخر ابن الزبیر سے کچھ ایسے کرو چلے گئے کہ یزید نے عمرو بن سعید اشدق کو معزول کیا اور اوس کے جگہ پر پھر ولید کو حاکم مقرر کیا فذل علی یزید و اعلمہ صاکن فیہ من مکایہ ابن الزبیر فخذلہ و صدقہ تاریخ کامل

یعنی جب عمر بن سعید معزول ہو کر یزید کے پاس گیا تو اسے سارا حال ابن الزبیر بیان جس پر یزید نے اوس کا عذر قبول کیا اور قہر دین کی

اس سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ابن الزبیر کس طرح کا دنیا دار تھا۔ کیا امام معصوم اس طرح کے کاروبار سے کام لے سکتے تھے ہرگز نہیں

وصیت معاویہ و بارہ ابن الزبیر۔ ہاں یہاں آپ کو یہی دیکھ لینا چاہیے

کہ وہی یزید جسے جناب امام حسینؑ کو اس بے رحمی سے شہید کرایا۔ ابن الزبیر کے ساتھ  
 کیا سلوک کر رہا ہے۔ حالانکہ معاویہ نے اسکے باریس و حیت کی تھی تاہم کائنات میں ہے  
 واما الذی یحتمل لک جثوم الاسد ویرا وعلک مراد عنہ الثعلب  
 فان امکنہ فصد وبت فذلک ابن الزبیر فان هو فعلہا  
 لک فظضرب فقطعہ اربا وحقن دماء قومک صرل  
 کہ معاویہ نے کہا جو شخص مثل شیر کے حملہ کرے گا اور مثل لومڑی کے فریاد کرے گا وہ ابن الزبیر ہے  
 اگرچہ اوپر نظر حاصل ہو تو کڑھ کڑھ کر ڈالنا اور اپنی قوم کے خون کی حفاظت کرنا  
 یہ ہے معاویہ۔ وصیت اور وہ ہے ابن الزبیر کی شرارت کہ مدینہ  
 سے بھاگ کر مکہ گیا اور وہاں یزید کو لشکر کو جو مدینہ سے آیا تھا قتل کیا مگر اس پر بھی یزید کا  
 برتاؤ اسکے ساتھ یہ ہے کہ تاریخ کامل میں ہو غلبہ استقرار عند یزید ما قد جمع  
 ابن الزبیر بمکہ من المجموع اعطى الله عهد الیوفتقد فی سلسلہ  
 فبعث الیہ سلسلہ من فضہ مع ابن عطاء الاشعری وسعد  
 واصحابہما لیا لولہ بہ نہما وبعث معہم برنس خزیل لبسولہ علیہا  
 ثلاثہ فظہر للناس صرل

کہ جب یزید کو بخوبی معلوم ہوا کہ ابن الزبیر نے مکہ میں کچھ فوج جمع کی ہوا تو نے خدا کو  
 عہد کیا کہ ابن الزبیر کو قید کرے گا۔ پس جاندہی کی زنجیریں بنوا کر ابن عطاء اشعری اور  
 سعد کے ساتھ بھیجا کہ اوسکو گرفتار کر کے اوسیں لائے اور ایک برنس دیا کہ اوپر سے  
 پہنادیں تاکہ لوگوں پر یہ ظاہر ہو کہ اوسکے ہاتھ پاؤں لگے ہیں زنجیر پڑی ہو۔  
 اس برتاؤ سے تو آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ابن الزبیر کی آخری عزت کیوں گئی گئی اسکو  
 سے کہ وہ صحابی ہوا اور صحابی زادہ حضرت ابوبکر کا نواسہ اسلئے اوسکے واسطے یہ سامان  
 کیا گیا۔ اور جناب امام حسینؑ کے واسطے جو فرزند رسول تھے وہ سامان کیا گیا جس سے  
 تمام عالم مطلع ہو کہ کس بے رحمی سے شہید کئے گئے اور کس طرح آپ کے بطرح قید و اسیر ہو گئے  
 ہیں تو آپ کو اسی بھی وجہ معلوم ہوگی کہ حضرت اہلسنت میں جو اس قدر جوش

حمایت یزید پر پلا ہوا ہوا کی سی وجہ یہ کہ جہاں نواسہ رسول کو اس نے اس سیرجی سے شہید کیا وہاں نواسہ ابو بکر کی اس نے یہ عزت کی۔ حالانکہ اگر عیاذ باللہ امام حسین پر مئی لفت یزید کا جرم قائم کیا گیا تھا تو اس میں دو نو مسادہ تھے۔  
 بلکہ ابن الزبیر کا جرم بہایت ذری تھا کہ ہزاروں آدمیوں کو یزید کے خاص جرم خدائیں اس نے قتل کیا اور سال بہ روز قریب دگر کر رہا ہی۔ تاہم اس کی یہ عزت کی جاتی ہے۔ صرف اسوجہ سے کہ اہلسنت کے خلیفہ اول کا نواسہ ہو۔ بخلاف امام حسین کے جو فرزند رسول اللہ ہیں۔ کہ نہ کوئی شخص اس وقت ملت رسول پر نہایت کوئی مسلمان نہ جو فرزند رسول کی حمایت کرتا اور ان کے خیال سے یزید کو کچھ حسن سلوک کی ضرورت ہوتی اور ان کے چلنے پھرنے کو بھی معلوم ہو گا کہ دربار شام میں جہاں امام حسین کا سر کاٹ کر اٹھایا گیا ہے۔ وہاں ابن الزبیر کا سر بھی کیا ہے۔ مگر امام کے سر سے کیا برتاوا ہوا جب کا بیان ہی نہیں ہو سکتا۔ اور ابن الزبیر کے سر کے ساتھ کیا سلوک ہوا کہ عورت بنی امیہ نے غسل دیا ہے گو وہیں لیا ہوا روئی میں دن کیا ہے۔  
 کیا اسکے بعد یہی کوئی کہہ سکتا ہو کہ اس زمانہ کے مسلمانوں میں جو سب صحابہ تھے یا تابعین کسی قسم کی محبت رسول اللہ سے تھی۔  
 اسکے ساتھ آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ ایک طرف اہلبیت نے رسول ظل و زنجیر میں گرفتار ہیں اور رسوا امام حسین طشت میں رکھا ہوا یزید بے ادبی کر رہا ہے۔ تاریخ کامل صفحہ ۳۵ دہاں ابو بکر زہ اسلی صحابی اعتراف کرتے ہیں کہ اے ملعون یہ کیا ظلم کرتا ہو۔ تو ابو بکر زہ اسلی۔ اسوجہ سے چوڑی جاتے ہیں کہ صحابی رسول ہیں۔ اور اہلبیت کے نسبت کسی کو یہ بھی خیال نہیں ہوتا کہ وہ فرزند رسول ہیں۔ یہی معاملہ دربار زیاد میں یہی ہو رہا ہے۔ یزید بن ارقم صحابی کے ساتھ تاریخ کامل صفحہ ۳۳ جس سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ کے صحابہ یا تابعین کا ایمان کیسا تھا کہ اہلبیت رسول کی تو یہ توہین کی جاتی۔ اور اصحاب کی یہ حرمت۔

ووسرا مکر ابن الزبیر جب عمرو بن سعید کے سے مکر ابن الزبیر  
معزول ہوا تو یزید نے وکید بن عبد کو حاکم مقرر کیا۔ اور اسے اگر اظہار  
کیا تو ابن الزبیر نے اس کے ساتھ ہی قریب کیا تا سچ کامل میں ہے لہذا ابن  
الزبیر عمل بالمرکزی ام الولید فکتب الی ابن الزبیر نے ولید کے بار میں  
یزید انک بعثت رجلاً اخوت لو یجند لرسد وایر عوی  
لعظمہ بحکم فلو بعثت رجلاً  
سهل الخلق رجوت ان یسئل  
من الامور ما یسلو عنہا  
وان یجمع ما تقر فعزل یزید  
الولید وولی عثمان بن محمد  
بن ابی سفیان وھو فی عمر  
حدث لم یحب الا امور و  
لم یحکک لیس لایکاد یظفر فی  
شیء من سلطانه ولا عملہ صرا

ایسنت اپنے اس صحابی اور صحابی زادہ بلکہ خلیفہ وقت کے اس محل و قریب  
سے تو بہت خوش ہو گئے کہ اس نے اہل مکہ کی طرف سے ایک جعلی خط بنا کر یزید کے پاس  
بھیجا اور اسے دھوکا دیا کہ وہ اس کے معاملہ میں آگیا اور ولید کو فوراً معزول کر کے  
ایک نا تجربہ کار لوٹدی کو حاکم بنایا۔

مگر اس سے اونکو سخت ملال ہو گا کہ یزید جو اونکے یہاں بنی بھی مانا گیا ہے  
علاوہ اور اسام فسق و فجور و انواع کفر و فساد کے امور سلطنت بھی اسام  
اور کم عقل تھا کہ ابن الزبیر سے معاملہ پر معاملہ کیا تا ایک سال میں دو حاکم  
معزول کیا اور آخر ایک ایسے نا تجربہ کار کو حاکم بنایا جس سے ابن الزبیر کی ساری

مراویں بن آئیں۔

ہاں یزید کا یہ احسان اہلسنت کے گردن پر ایسا ہو کہ جو کچھ نہ اس کی حمایت و طرفداری کریں وہ کم ہے کہ اسے فرزند رسول کو اس سیرجی کو شہید کیا۔ ورنہ جس حیثیت سے دیکھا جائے وہ کی طرح قابل ہمدردی نہیں ہے نہ صاحب دین ہی نہ صاحب عقل و تدبیر مگر اہلسنت اور سیرجی ہمدرد ہیں۔

محاصرہ ابن الزبیر اب میں یحیٰی طویل ان حالات کو ہمیں چھوڑ کر محاصرہ ابن الزبیر برآتا ہوں کہ یزید نے اسکے محاصرہ کو لشکر بھیجا اور اسے آگرمی صحرہ کیا ہو تو ابن الزبیر نے کس طرح خانہ خدا کی حرمت پر باد کی ہو جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ جناب امام حسینؑ کیونکر مکہ میں قیام کرتے اور کیونکر ان امور کے مرتکب ہوتے جو کئی مسلمان سے نہیں ہو سکتا۔

سال ۶۰ ہجری میں عثمان بن محمد بن ابوسفیان جب حاکم مکہ ہو ا تو اسے ایک فوج بزرگان مدینہ معین کیا جو دربار شام میں یزید کے پاس روانہ کیا گیا۔ یزید نے بہت کچھ انعام و جازرہ دیا مگر وہ لوگ جب واپس آئے تو یزید کے فسق و فجور کو عام طور سے مستہتر کیا اور آخر سب نے یزید کو خلافت سے خلع کیا جس پر یزید نے ایک فوج بھیجا اور سب کو قتل عام رہا اور روضہ رسول ہجرت کیا گیا جس کو کچھ تفصیل سے ہم آئندہ بیان کریں گے۔

سال ۶۱ میں وہ یزیدی سپہ سالار مسلم بن عقبہ جبکہ کا نام بعد اس واقعہ کے صرف بن عقبہ قرار پایا قتل اہل مدینہ سے فارغ ہو کر جانب مکہ روانہ ہوا کہ ابن الزبیر سے جنگ کرے اور خانہ کعبہ کا محاصرہ۔ اثنائے راہ میں مسلم ملعون واصل بجنہم ہوا جس کے وقت موت کا حال تاریخ کامل میں اس طرح قلم حضرت الموت الحفیض الحکیم بن القیصر وقال له یا برزخة الحكماء لو كان الله الخ ما ولينك هذا الجند ولكن ابي المؤمنين ولا اخ حذ عنك اربعاً اسي عيسى وعجل المناجزة ولا تكن قريناً من اذنك فقال

اللہم انی لم اعل قط بعد شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ  
ورسولہ علما وحب الی من قتل اہل المدینۃ ولا اخرجی عندی فی  
الآخرۃ فلما مات ساء المحصین بالبا من فقدہ منکۃ ۱۰ دبع بعتن  
من المحرم سنتہ اربع وستین ص ۱۹

کہ جب مسلمہ موت کا وقت آیا تو اسے محصین بن ہبیر کو بلا بھیجا جو اسی لشکر کا ایک  
سرور تھا اور کہا اسے بروہ الحما را اگر میرا اختیار ہوتا تو میں تجھے ہرگز افسر نہ بناتا  
مگر کیا کروں کہ میری کاپی حکم جو دیکھ چار باتیں یاد رکھنا ۱) جلد کوچ کرنا ۲) لڑائی  
میں جلدی کرنا ۳) قریش کی باتیں نہ سنانا۔ پھر کہا خدا یا تو گواہ رہنا کہ میں نے بعد اقرار شہادت  
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ کوئی عمل بہتر اس کو میں نہیں کیا کہ اہل  
مدینہ کو قتل کیا نہ اس سے زیادہ محبوب کوئی عمل مجھے ہو جس سے تو تیرا آخرت میں مید  
اجر ہے۔

اس کلام سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ یہ کیسا مسلمان تھا جس نے مدینہ کو غارت کیا اور وہ  
رسول کو بھرت کیا۔ اور وہ اپنے اس عمل کو تمامی اعمال سے بہتر سمجھتا تھا اور آخرت کی  
ساری امیدیں اسی عمل کی وابستہ کر لیا تھا اور اس پر بھی وہ اہلسنت کے یہاں مسلمان ہے  
اور نہایت واجب الاحرام کہ نہ صحابی ہو یا تابعی پر لوگ فرزند رسول کے قتل کو کب کار  
ثواب جانتے ہو گئے۔

یہ حال محصین بن ہبیر محرم کو ملکہ پہونچا اور ابن الزبیر نے اس سے جنگ شروع کی  
ابن الزبیر کا یہائی مندر اسمیں مارا گیا اس کے بعد فوج شام حملہ آور ہوئی جس سے ابن الزبیر  
کی لشکر نے شکست کھائی اور خود ابن الزبیر گھوڑے سے گرا۔ مگر اس کے آواز پر مسو  
بن مخنفہ اور مصعب جنگ کو نکلے جو دونوں مارے گئے پھر رات ہو گئی اور دونوں فوجیں  
اپنی اپنی جگہ پر ساکن ہوئیں۔

یہ پہلی لڑائی تھی جس میں ابن الزبیر کے تین آدمی مارے گئے اور فرار کر کے خانہ کعبہ میں

لے بر ذعہ بالفتح کلیم سطر کہ زیر پالان بر پشتے سورت ہند مہدی الارب

پناہ گزین ہونے کا روادار شروع ہوئی۔ مجرم صفر۔ اس طرح جنگ ہوتی رہی جس سے فوج شام بہت تنگ آئی۔

سہریسح الاول سے اہل شام نے مخفی قصب کی خانہ کعبہ پر لگی رہائش گاہ کو خانہ کعبہ کیا اور اہل شام یہ جڑ پڑھتے تھے کہ خطارہ مثل المصدق المین بد نہی بھاغواد ہذا مسجد

خانہ کعبہ کے جلنے میں اختلاف علامہ ابن اثیر یہاں دو قول لکھتے ہیں ایک تو یہ کہ خود عبداللہ بن الزبیر کی فوج جو کہ خانہ کعبہ تہی اوسی کی بدولت خانہ کعبہ میں آگ لگی اور پردہ اور لکڑیاں اوسکی سب جل گئیں دوسرا قول یہ ہے کہ اہل شام نے جو مخفی قصب کی تھی اوسکی بدولت خانہ کعبہ جلا اور اسی قول کی وہ تاکید کرتے ہیں کیونکہ بخاری نے صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ ابن الزبیر نے خانہ کعبہ کو اس طرح جلا ہوا اسلئے چھوڑ دیا کہ لوگ وہیں خانہ کعبہ جل گیا ہے جس سے مسلمانوں کے دل اہل شام سے پریشان ہوئے اور اونسے جنگ برآمد ہوئی۔

یہ صحاح ابھی قائم ہی تھا کہ زید کے موت کی خبر آئی اور حصین بن نمیر روانہ شام ہوا صفحہ ۱۵

اگرچہ اس مورخ نے صحیح بخاری کی روایت کو زیادہ مستند سمجھا ہے مگر چونکہ بخاری کی حالت معلوم ہے کہ وہ کس طرح اپنے خلفاء اور صحابہ کی طرفدار میں شخصی حدیثیں لاتے ہیں۔ وہ سمجھ سکتے ہیں کہ مورخ نے جو پہلا قول لکھا ہے وہ زیادہ قرین قیاس ہے کیونکہ خانہ کعبہ کے ہر چار طرف بدو عرب کے ڈیرے پڑے ہوئے ہیں جو بہ تیزی سے کہنا پکاتے ہیں لہذا اونکی شرارت سے اسکا جلا نہایت قرین قیاس ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابن الزبیر نے قصد خانہ کعبہ کو چلو دیا جو اوپر مذکور کیا ہو کہ زبیروں نے جلا دیا۔ کیونکہ اسکی مکاری اور حیلہ گری سبکو معلوم ہے اور حضرت عائشہ کے سامنے پچاس گواہ جو اٹھے حیار کئے تھے اسپر کہ یہ اب جواب نہیں ہے علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ اس واقعہ میں خانہ کعبہ کی چیت جل گئی اور اوسکے پردے

بھی اور دونوں شخصیں اوس دہ کی جو فدیہ حضرت اسمعیل میں فرج ہوا اور سفت  
 خانہ کعبہ میں بعض یادگاری آویزاں تھا۔ وہ بھی جل گیا تاریخ الخلفاء سیوطی ص ۴۷۸  
 مسلمانوں۔ اہلسنت کو تو اس واقعے کوئی عبرت نہ ہوئی کیونکہ اوسکا اسلام تو تاحق  
 خلفاء و صحابہ سے متعلق ہے لہذا خانہ کعبہ پر جو کچھ گذرا۔ اونکو کوئی بہرہ دی نہیں کیونکہ  
 دونوں طرف تو صحابی زادہ ہے اور خلیفہ وقت۔ نیز مدینہ الیٰ المنین معاویہ کا بیٹا ہے  
 ابن الزبیر حضرت ابو بکر کا نواسہ بھائی ہیں تو کیا کہیں۔ مگر جو شخص اہل اسلام ہو گا اوسکے  
 دل میں تو ہوشک اوتھے گی اور درد دل سے آہ کرے گا کہ ان مسلمان نماکافروں نے  
 کس طرح اسلام کو بتا دیا۔ قرآن کو عثمان صاحب نے جلایا خانہ کعبہ میں ابن الزبیر اور قریبہ  
 نے جلایا۔ بنیادور و خضر رسول کو نیند نہ آئی نہ غارت کیا اور اسد بھیرت کیا کہ کوئی کافر ہی ہو گی جرات  
 پہر بتاؤ امام حسین علیہ السلام کیونکر مکہ میں قیام کرتے۔ اور کن آنکھوں سے ان حالات  
 کو ملاحظہ کرنے کے خانہ خدا صلیح حیرت کیا جائے اور امام دیکھتے رہیں۔ بلکہ خود اوسکے  
 باعث ہوں اسی لئے حضرت نے کمال روحانیت و حقانیت سے فرمایا کہ جہانگیر دو  
 اس سے میں شہید کیا جاؤں مجھے پسند ہے برنسبت اسکے کہ اس کو قریب ہوں۔ میں  
 کی صلیح اسکو جائز نہیں رکھتا کہ میرے سبب اسکی حرمت برباد ہو۔  
 نہیں نہیں تم اسکا یقین کرو کہ اگر جناب امام حسین علیہ السلام یہاں قیام  
 فرماتے تو شاید بائیدنا اس کو زیادہ حیرتی خانہ کعبہ کی کی جاتی۔ بلکہ کیا عجیب کیا کل  
 خانہ کعبہ گردا جاتا اور معلوم کر دیا جاتا کیونکہ تم پہلے پڑھ آئے ہو خود وزیر دے ابن الزبیر  
 کے ساتھ کیا برتاؤ کیا ہے کیسی اوسکی عزت کی جو کہ چاندی کی زنجیریں اوسکی گرفتاری  
 کو پہنیں اور تین برس تک مہلت دی۔ مگر جناب امام حسین کے ساتھ جو برتاؤ کیا گیا وہی  
 سبکو معلوم ہے کہ نہ ایک روز کی مہلت ملی نہ ایک دفعہ بھی مہربانی کی باتیں کی گئیں۔  
 اور واقعات مابعد سے بھی ظاہر ہے کہ ابن الزبیر کا سرب شام میں کیا ہو تو کیا سلوک  
 کیا گیا۔ اور سر امام حسین سے کیا سلوک ہوا

لہذا یہ نہایت درجہ قرین قیاس ہو کہ اگر جناب امام حسین وہاں قیام فرماتے تو غیب



اوسکو اپنا دوار الخاؤن قرار دے تو یقیناً خانہ کعبہ کا نشان مٹا دیا جاتا کیونکہ آخر وہ سب مکانات جو اہلبیت اطہار کے متصل مسجد رسول تھے اوسکی راہ مسجد رسول سے تھی۔ مٹا دی گئی کہ آج نازرین رومنہ رسول کو ہرگز نہیں معلوم ہو سکتا اور حضرت طہیات کے مکانات کہاں تھے اور کیسے تھے حالانکہ بعد بنی مسجد ہی حضرات کا قیام مدینہ منورہ میں تھا مگر ان مکانات کے نشان کہیں نہیں ملتے۔ تو پھر یہاں خانہ کعبہ کو گرا دیا گیا اب بھی جو لوگ حج خانہ کعبہ کو جاتے ہیں اونکو معلوم ہوتا ہے کہ حضرات طہیات کے متعلق جو کچھ آثار تھے کیسے طرح مٹا دی گئی کہ تمام عالم کو معلوم ہے جناب امیر کی ولادت اندرون خانہ کعبہ ہوئی۔ دیوار اوسکی شق ہوئی اویکے کل نشانوں کو مٹا دیا ہے صرف تہمان الوان سنگ سے واقف کار سطوفوں سے کچھ حالات معلوم ہوتے ہیں

پارہ پارہ ہونا حجر اسود کا ابن الزبیر کا یہ ہے جس سے خانہ کعبہ اس طرح برباد کیا ایک ایسا عظیم نشان واقع ہے کہ آج تک حجر اسود جس کا تقبیل اور استکام داخل ارکان حج ہے۔ آج تک ان ظلموں پر فریاد کرتا ہے نوادر الاصول حکیم ترمذی میں ہے درمی الحجر الاسود بالتحقیق فان صدق حق صبت بالفضہ فہو الی یومنا کذلک وجمع للبیات ابن آہ آہ کافی الاستقصاء معنی حجر اسود پر تحقیق سے سنگ باراتی کی گئی جس سے وہ پارہ پارہ ہو گیا اور پہر چاندی میں جڑا گیا جو آج تک اسی حال میں ہے اور خانہ کعبہ سے آہ آہ کی آواز بلند ہوئی جنلو کو بنگا اعتراف جناب امام حسین کے سفر عراق پر ہے اور غامط طلب بھی ہم کہ امام حسین نے مکہ میں کیوں نہ قیام کیا اور اوس کی عمر کہ روزگاہ کیوں نہ قرار دیا کہ خانہ کعبہ تباہ ہوتا مگر آپ کو چند روزہ خلافت تو مل جاتی۔ مگر جو شخص حامل اسرار الہی ہو اور محض شرع رسالت پناہی۔ وہ کیونکر ایسا کام کر سکتا ہے جسے احکام اسلام کے تباہ و ضائع ہونیکا خوف ہو۔ کیونکہ حضرت کو تو معلوم تھا جو سبق خلفاء علیہ السلام اپنی امت کو دے گئے ہیں وہ کہہ ہی چھوٹے والا نہیں۔ اگر میں اندرون خانہ کعبہ ہی چھپوں تو یہی ممکن نہیں ان یہود ان امت سے نجات ملے جسکو

کن لفظوں سے حضرت نے بیان فرمایا کہ اگر میں سورن میں مورچوں جی چوں  
تو یہ میرا دل نکالینگے اور اپنی غصن کو پورا کرینگے۔ اپنے حالات صلح حدیبیہ میں کہا  
ہوگا کہ جناب رسالتا جب بغرض حج تشریف لینگے میں جس کفار قریش  
نے حضرت کو روکا اور آخر مصالح ہوا۔ تو بوقت روانگی حضرت نے یہ اہتمام کیا تھا  
کہ کسید طرح آلات جنگ ساتھ نہ جائیں جس سے اسکا شبہ ہو کہ آپ بغرض جہاد  
آئے ہیں بلکہ ہر شخص کو معلوم ہو آپ بہ نیت حج تشریف لائے ہیں مگر صاحب چپکے  
چپکے فوج کشی کا سامان کرتے تھے کہ وہاں جنگ ہو جائے  
حضرت نے جب حدیبیہ میں صلح کیا ہے تو عمر صاحب کو بہت ناگوار ہوا اور چاہتے  
تھے کہ کسید طرح صلح بربم ہو جسکے لئے وہ آہستہ آہستہ تلوار بڑھا رہے تھے۔ مگر  
ناکامیاب رہے۔

جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جو خیال خلیفہ دوم کا تھا وہی آجنگ اہلسنت  
کا خیال ہے کہ احکام شرع کوئی چیز نہیں نہ دین اسلام کوئی شئی جو کوچہ ہے وہ دینا  
ہے اور انکی حکومت کہ حسب طرح بنے اور سکوا مکمل کرنا چاہئے  
انہیں وجہ سے امام حسین نے راہ خدا میں شہادت کو قبول کیا کہ بغیر اسکے  
حفاظت دین نامکن ہے اور صحابہ اہلسنت نے وہ راہ اختیار کی جس سے دینا  
ہاتھ آئے۔

محاصرہ ثانیہ خانہ کعبہ و قتل ابن الزبیر یہاں تک تو پہلے محاصرہ کا  
اجمالی حال تھا کہ زید کی ابتدائی خلافت سے شروع ہوا اور اسکی موت پر اسکا  
خاتمہ ہوا۔

سید سجری میں عبدالملک بن مروان جو شام میں خلیفہ ہوا بتا۔ جلیج بن  
یوسف نکھی کو قتل ابن الزبیر بنام زکیا و وزیر یامین بن زکریا فوج دیکر وہ قلعہ  
ہوا پہلے وارد مدینہ ہوا جہاں اسنے ایک شخص جسکا نام کو حاکم مدینہ بتایا جسکی  
یہ حالت تھی کہ منبر رسول پر بیٹھ کر بکری بیڑہ کا کلہ توڑا مگر اسکا نالہ اور مہر

پر بیٹھا بیٹھا کہا تا پھر اسپر تازے فرمے کہا تا کہ اہل دین کو غصہ نہ  
 اس انتظام کے بعد حجاج نے حج کا احرام باندھا اور لشکر سمیت ماہ  
 ذیقعدہ میں داخل مکہ منظر ہوا۔ وہاں ابن الزبیر بھی آمادہ پیکار  
 تھے نہ خروج کیا نہ حجاج کو اسکی جہلت دی کہ پوری ارکان حج بجالا  
 تب عبدالممنون عمر نے امارت حج اپنے ہاتھ میں لی کیونکہ حجاج نے عین زمانہ  
 حج میں تخنیق کو کوہ ابوہبیس پر غضب کر دیا تھا اور خانہ کعبہ پر سنگ باری  
 ہو رہی تھی لہذا ابن عمر نے کہا: بیجا کہ حاجی لوگ دور دور مقام سے بعین  
 حج آتے ہیں اور تیری تخنیق اسکی اجازت نہیں دیتی کہ وہ لوگ ارکان  
 حج بجالا سکیں۔ لہذا زمانہ حج تک یہ سنگباری موقوف کجائے۔ حجاج نے  
 قبول کیا اور آتشباری موقوف ہوئی جب سب حج سے فارغ ہوئے  
 منادی حجاج نے ندا دینی شروع کی انصر فوالی بلود کہ فانا ان خود  
 بالحجاء۔ علی ابن الزبیر المسعودی ص ۱۳ تاریخ کامل  
 کہ اسے عاجیو اپنے اپنے گہر چلے جاؤ کہ ہم ہر ابن الزبیر تک پر سنگ باری کرینگے  
 حجاج کی ہنداجو حاجیوں کے لئے تھی اگرچہ خاص اس ضرورت سے تھی کہ  
 ابن الزبیر بغرض فتح مکہ سنگ باری کرنی تھی مگر وہ حقیقت اس میں بھی  
 حجاج بیچارہ مقلد تھا حضرت عمر کا چنانچہ عقد الثمن میں مرقوم ہے کہ ان  
 مسیدنا عمر بن الخطاب رضید و سر علی الحجاج بعد قضاء  
 التماس بالدارۃ ویقول یا اهل الیمین یمنکم و یا اهل الشام  
 شامکم و یا اهل العراق عراقکم و لذت ہم عمر  
 منع الناس من کثرة الطواف من مطلوبہ مصر  
 کہ عمر صاحب بعد فزع حج درہ ہاتھ میں لیکر مکہ میں گہو مارے کہ اپنے اپنے  
 گہر چلے جاؤ یہاں رہے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ عام طور پر ارادہ کر لیا تھا  
 کہ لوگوں کو کثرت طواف سے مانع ہوں۔

میں سے آپ بچو گئے ہیں کہ اسلامی دنیا کو کوئی فساد کوئی عمل شیعہ ایسا نہیں ہو جسے  
موجودہ طاعن ہوں جہاں نام حجاج وہاں نہاد وغیرہ ہے۔ بلکہ ہر ایک کی تعلیم خلفائے  
نعمتہ اور دو صحابہ سے لے کر آج کے جنہیں حضرات اہلسنت انجودین و دینا کا مقتدا اور  
روحانی پیشوا مانتے ہیں

بہر حال اس عبارت سے اچھو یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر موفقت  
بھی ایسا اقتدار رکھتے تھے کہ مقابلہ حجاج اور ابن الزبیر جو دامیر حجاج بنے اور سب کو  
باہم جمع کر لیا پس اگر جناب امام حسین کی ہر اہی ہیں یہ بھی ہوتے تو آپ جمع کئے تھے کہ  
فرزند رسول اس مجلسی اور غربت سے رشید ہوتا۔ مگر صحابہ پر تو محبت دینا ایسا  
قیمت کیا تھا کہ اسلام و ایمان سے اول کو کوئی سروکار ہی نہیں رہا

**قتل ابن الزبیر** آخر نتیجہ ان کارروائیوں کا بعد عبداللہ بن الزبیر کے جو کہ تاریخ کامل  
میں ہے نفرت الناس عنہ و خروجی الحجاج بالامان خراج من عنده  
مخو عشرة الاف وکان ممن فارقہ ابناہ حمزہ و حنیب اخذ الا حکما  
اصنافاً ص ۶۳۱

اگر کل جواسیان ابن الزبیر نے رفاقت اور سکی ترک کی اور حجاج کے امان میں چلے گئے  
قریب دس ہزار آدمیوں نے قتل کئے اور غلاموں کے جنہوں نے ابن الزبیر کی رفاقت ترک  
کی خود اس کے بیٹے حمزہ اور حنیب تھے کہ ان دونوں نے حجاج سے امان مانگی اور  
باپ کو تباہ چور کر چلے گئے۔

اس موقع پر صرف دو ہی آدمیوں کا نام فرزدان ابن الزبیر سے لکھا ہے  
جنہوں نے اپنے باپ کی ترک رفاقت کی حالانکہ عہد امن تاریخ بلد الامن سے معلوم  
ہوتا ہے کہ ابن الزبیر کے بیٹے بعد قتل ابن الزبیر باقی رہے چنانچہ اصل عبارت  
یہ ہے و خلف من ابوالاحسن عبد اللہ و حمزہ و حنیب و ثابت و عباد  
و قیس و عامر و مونس و ص ۶۳۱

اور تاریخ کامل میں ہے وکان ممن فارقہ ابناہ حمزہ و حنیب اخذ الا حکما

امانا فقال عبد الله لابنه الزبير خذ لنفسك امانا لما فعل  
اخوالك فوالله اني لاحب بقاءكم فقال ما كنت لارغب نفسي  
عنه فصدبر مع فقتل ص ۱۳۷ جلد ۱

یعنی جب ابن الزبیر کے بیٹے حبیب و حمزہ نے مجلس سے امان لی تو ابن الزبیر نے اپنے  
بیٹے زبیر سے کہا کہ تو نے بھی کیوں نہ اپنے بھائیوں کی طرح امان لی تو زبیر نے کہا کہ تم اپنی  
جان بچانا نہیں چاہتے پس وہ ساتھ رہ گیا اور قتل کیا گیا جس کو معلوم ہوا کہ صرف  
ایک بیشا ابن الزبیر کا زبیر نامے اپنے باپ کے کام آیا اور باقی آٹھ بیٹوں نے باپ کا ساتھ چھوڑ دیا  
کیوں نہ ہو آخر سب حضرت ابو بکر کے دھڑی اولاد ہی تھے پہر کیوں نہ بیوفائی کرتے۔

یہاں آپ کو پہلے جناب امام حسینؑ کی دورانہ پیشی پر نظر کرنا چاہئے کہ کس مصلحت سے آپ پہلے  
ہی قیام مکہ کو ترک کیا کیونکہ آپ جانتے تھے۔ اگر فیض محال مثل بن الزبیر قسم کے مکر و جھوٹ  
بھی کام لیا جائے اور حرمت خانہ کعبہ ہی برباد کی جائے۔ تو چونکہ ان صحابہ و تابعین میں  
کسی طرح کی دین داری نہیں ہو۔ بلکہ کلمہ دینا دار و مدار میں لہذا کبھی راء  
حق پر نہ آئینگے اور وہی کرینگے جسکی عادت اوہیں عہد خلفائے ثلاثہ سے چلی ہو۔ اسلئے  
جناب امام حسینؑ نے محض حفظ اسلام کے لئے قیام مکہ کو ترک کیا اور اس کے حدود سے نکل کر  
کہ کسی طرح یہ الزام نہ اس کے کہ امام حسینؑ کے بدولت حرمت خانہ کعبہ برباد ہوئی۔

پس اس سے آپ کو بھی طرح معلوم ہوا کہ اصحاب اور راہبیت طاہرین میں کیا فرق  
ہے۔ اصحاب کی اغرض محض دینا ہی اگرچہ چند روزہ ہوا اور نہایت ذلت سے حاصل ہو  
جیسا کہ ابن الزبیر کے حالات سے آپ کو معلوم ہوا کہ ساری امور خفیہ و فجور کے ارتکاب پر بھی  
وہ مجرم ہی رہا اور نہایت ذلت کی موت سے ہار گیا مگر چند روزہ سلطنت کے لئے سب  
گوار کیا یہاں تک کہ خانہ کعبہ کو سیر مت کیا۔ گرایا جلا یا۔ حجر اسود کو پارہ پارہ کر دیا اور حدیث  
رسول پر مطلق ایمان نہ لایا کہ اس شخص پر نصف اہل عالم کا عذاب ہوگا۔

مخلاف فرزند رسول کے کہ جناب امام حسینؑ نے حفاظت اسلام اور بقای دین کو محلہ  
اغرض نفسانی پر مقدم کیا اور نہایت جرأت و استقلال سے دینا پر ایسا لات مارا کہ

ہزار درجہ کا مخالف بھی آپ پر یہ الزام نہیں دی سکتا کہ اپنی بغرض تحصیل دینا یہ کام نہ  
دوسرا فرق آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ صحابہ و اہلبیت میں کیا فرق ہو کہ مولانا ابن الزبیر صحابی  
ہو اور اس کی لشکر والے سب صحابی ہیں یا تابعی جب تک منافع دنیوی نہ ہو مگر مٹی ابن الزبیر  
کے ساتھ رہے اور جب اس کا گمان غالب ہوا کہ ابن الزبیر اب مغلوب ہو گا دوسرا ہزار  
صحابہ و تابعین کے ساتھ چھوڑ دیا یہاں تک کہ خود ابن الزبیر کے اہل بیت بیٹے علیہ علیہ ہو گئے۔  
بجلاف جناب امام حسینؑ کے اگرچہ دینا دار صحابہ و تابعین نے پہلے ہی سے حضرت کی معیت  
نہ قبول کی مگر بنی مومنین نے حضرت کی رفاقت قبول کی تھی وہ ایسے مومن کامل  
اور صادق الایمان تھے کہ جس پر رفاقت اختیار کی تا دم مرگ نہ علیہ رہے اور  
وہ مصائب سہے جو دنیا میں آج تک کسی پر نہ پڑے ہونگے

جب امام حسینؑ کے اصحاب با وفا کی یہ وفاداری اور محبت ہے تو آپ کی اولاد یا اغلا  
افریا کا کیا ذکر کہ اٹھ نو برس کے بچے۔ بلکہ شش ماہ بچے ہی ترک رفاقت کو ایسا  
تنگ و عار سمجھا کہ مرے گھر سے بچھوڑا۔

یہی فرق ہے صحابہ اور اہلبیت میں کہ جب تک دینا موافق ہے صحابہ ساتھ  
میں اور دینا نہ منہ موڑا اور یہ بھی علیہ رہے خواہ وہ رسول اللہ کے ساتھ ہوں  
یا کسی صحابی کے ساتھ۔

آپ کو غزوات رسول اللہ کا حال تو بخوبی معلوم ہے کہ جنگ بدر میں جب قافلہ ابو سفیان  
ساتھ سے نکل گیا تو عمر ابو بکر صاحبان کی رائے ہوئی پہر چلنا چاہئے کہ یہ قریش ہیں جو  
کبھی ذلیل نہیں ہوئے۔ حضرت کو حد درجہ طلال بھی ہوا مگر یہ لوگ اسی راہ پر گئے  
ہے۔ یہاں تک کہ جناب امیرؑ اور حضرت حمزہ کی بدولت یہ جنگ ہوئی تو ان لوگوں کی  
ہمت نہ رہی اور جنگ احد میں شریک رہے۔ مگر طمع دینا نے انکو مجبور کیا کہ قبل تکمیل فتح  
یہ لوگ طمع مال غنیمت لوٹ پڑے اور اس دورہ کو خالی چھوڑا جس کی حفاظت  
پر مامور تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لشکر کفار اور ہرے ٹوٹ پڑا اور مسلمانوں کو شکست  
ہوئی حضرت حمزہ شہید ہوئے۔ اب صرف تنہا جناب امیرؑ ہیں جو ایک طرف رسول اللہ

کی حفاظت کرتے ہیں اور دوسری طرف حملہ کفار کو روکتے ہیں۔ میں شکست میں  
 دوسرے صحابہ کا جو فراخ زادہ تو بتیابی مگر حضرت ابو بکر اور عمر اور عثمان صاحب کا  
 فراخ زادہ سنہرے حروف نہیں مرقوم ہے کہ قیامت تک بیواں نہیں سکتا حضرت ابو بکر تو فخر  
 یہ کہتے ہیں کہ فوریوں میں سے پہلے مجھ پر آئے اور عمر صاحب فرماتے ہیں میں بڑی  
 کی طرح پیار پرا دھکتا تھا اور عثمان صاحب کہ تو میں روز تک تہی نہ ملا کہ کہاں گئے  
 اس کو آپ سمجھ چکے ہیں کہ ہر ایمان ابن الزبیر نے جو فرما کیا تو اس میں وہ نہیں تھا  
 و خلفائے تعلیم یافتہ تھے نہیں بلکہ خاندانی اثر تھا کیونکہ ابن الزبیر کے آئینہ فرزند حضرت  
 ابو بکر کی اولاد و گھڑی تھے پہر نہیں وفا کہا تھے آتی جب ابو بکر صاحب خود رسول  
 کے ساتھ بیوفائی کی اور جنگ احد و حنین میں بادیہ پیمائی فرما ہوئے۔ اور جو یہاں  
 جناب امام حسین اپنے بزرگان دین جناب امیر اور سائر اہلبیت طاہرین کے تعلیم یافتہ  
 تھے کہ جہاں جناب امیر گل فتوحات کے فتح تھے۔ وہاں جنگ احد و جنگ حنین  
 و طائف میں جب سب صحابہ نے فرار کیا ایک آپ ہی ثابت قدم تھے۔ اسی کا یہ اثر تھا کہ  
 رفقاء جناب امام حسین اس درجہ کی رفاقت و ثبات قدم کو انجام دیا کہ یہ دونوں لفظ  
 آج تک دنیا میں قائم ہیں ورنہ خلفائے ثانیہ اور صحابہ نے تو اس کی کئی ایسی طبع کی تھی  
 کہ ان لفظوں کا بھی وجود نہ رہتا۔

یا وفا خود بنود و در عالم یا مگر بیچ کس وفا خود

امام شہداء ابن الزبیر صحابہ و تابعین کی ترکِ وفات سے ابن الزبیر کی وہی قاتل  
 ہوئی جو عام طور پر دنیا داروں اور صاحبانِ تہمت کی موتی ہے کہ جو اس پریشان  
 خیالی پر آئندہ نفس متروک۔ دل مضطرب پناہ پناہ کا مل میں ہے فد خلی علی  
 امہ فقال یا اماء قد خذلنی الناس حتی ولدی و لہو بین یھے  
 الا الیسو و من لبس عندا کہ من صبر ساعة و المقوم یعطونی  
 ما اردت من الدینا فصار ایت فقال انت اعلم بنفسک ان  
 شکنت تعلم انک علی حق و الیہ تدعوا فامض لہ فقد قتل علیہ صحابہ

ولا تکل من اہلنا تلعب بها علما بنی امیہ الی آخر

جلد ۳ تاریخ کامل

کہ ابن الزبیر اپنی ماں کے پاس گیا۔ اور کہا اسے مانجھے لوگوں نے مخدول کو بنا  
(ساتھ چھوڑ دیا) یہاں تک کہ خود میرے اہل اور اولاد نے۔ اور اب بہت تہمتیں  
لوگ رہ گئے ہیں جو ایک ساعت سے زیادہ صبر نہیں سکتے اور قوم (شکر حجاج و عبد  
الملک وغیرہ) ہلکے ہوئے ہیں جو ہم جانتے ہیں دنیا  
سے تو اب تباہی کیا رہا ہے۔ اسامہ اور ابن الزبیر نے کہا تو اپنی نفس کے حال  
سے خوب واقف ہے اگر تو جانتا ہے کہ حق پر جو اور حق کی طرف لوگوں کی دعوت کرتے  
تو اسکو گزر کہ اسی پیری ساتھی مارے گئے اور اپنی گردن پر بنی امیہ کے ٹونڈوں  
کو یہ مسلط کر جو اس کے ساتھ بازی کریں۔ اور اگر تو نے یہ کام دنیا داری کیلئے کیا جو  
تو کیسا بڑا بندہ ہو تو کہ خود بھی ہلاک ہوا اور اولاد کو گھو بھی ہلاک کیا جو تیرے ساتھ  
قتل ہوئے۔ اور اگر تو یہ کہہ کہ ہم برسر حق تھے۔ مگر یہاں تو نے ضعف سے جو کمزور ہو گئے  
یہ فعل احرار نہیں نہ اہل دین کا کام ہے۔ آخر کب تک دنیا میں رہیگا قتل ہونا  
بہایت عمدہ ہے

ابن الزبیر نے جواب دیا اسے مادر بکواس کا خوف ہے کہ اہل شام اگر ہکو قتل کرینگے تو  
نور پر چڑھائیگی اور ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے مادر ابن الزبیر نے کہا اسے بیٹا بکری کو  
کہاں چھڑانے سے نہیں ٹکلیف ہوتی (یعنی جب مر گئے تو پھر اسکا کیا خیال ہے) تو  
اپنی بصیرت پر اہل اور خدا سے طالب اعانت ہو۔ ابن الزبیر نے کہا سچو ما اور کہا  
یہی میری بھی رائے ہے صفحہ ۲۳ تاریخ کامل جلد ۳

اس عبارت سے جو شخص سمجھ سکتا ہو کہ ابن الزبیر کو کس درجہ کا خوف اور تشویر ہے  
کہ جاکر اپنی بیٹیوں کو سے مشورہ کر رہا ہے جو بقا ضائع خطر مجبور ہو کر ایسی راوی دے  
کہ قتل سے محفوظ رہے اور صلح ہو جائے۔

مگر آپ تمامی واقعات کر بلا میں کہیں ایک جملہ یہی ایسا نہ پائیگی کہ جناب امام حسین



کو کسی طرح کا خوف یا انتشار پیدا ہو جسکی تصدیق اس عبارت میں کامل بخوبی ظاہر ہے  
 حمل الناس علیہ عن یمینہ و شمالہ فحمل علی الذین عن یمینہ فقتلوا  
 ثم حمل علی الذین من یسارہ فصار وی طس و قط قد قتل ولدہ و اولیئہ  
 و اصحابہ اسرا بطجاش منہ و لا اصابہ جانا و لا اوجع مقدما منہ  
 انکانت الرجال منکشف عن یمینہ و شمالہ انکشاف اشقی انوا  
 شد فیہ الذنب ص ۳۲ جلد ۴

یعنی جناب امام حسین پر ہر طرف سے لوگوں نے حمل کیا جانب یمن و شمال سے پس  
 حضرت نے پھلے حمل کیا جانب یمن پر۔ اور سبکو بچا یا۔ پھر حمل کیا جانب شمال پر  
 بھگا دیا نہیں و کھینچا گیا کوئی شخص جو ایسا شکستہ خاطر ہو کہ اوسکی اولاد اور  
 اہلیت اور صحاب سب قتل کئے گئے ہوں اور پھر وہ ایسا قوی دل ہو اور  
 اپنے ارادہ پر ثابت قدم ہو اور ایسا جری ہو کہ اس طرح حمل کرے کہ سوار و پیادہ  
 اوسکے سامنے سے اسطرح فرار کرے کہ جیسے بیڑے دتیاں بھاگتی ہوں۔

اور پہلے اس سے آپ دیکھ چکے ہیں کہ عقبہ بن جمعان نے بیان کیا کہ نبی حضرت نے  
 اسکا اقرار کیا کہ ہم زید کے ہاتھ میں ہاتھ دینگے نہ اسکا اقرار کیا کہ ہکو کسی سرحد کی طرف  
 بسجد و ملکہ آئے اسبقدر فرمایا ہماری راہ چھوڑ دو کہ ہم اپنے وطن چلے جائیں یا  
 جطرف چاہیں نکل جائیں جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت امام حسین کس طرف  
 اور استقلال سے جنگ فرماتے تھے کہ نہ کسی طرح کا اضطراب ہے نہ انتشار نہ تردد  
 نہ خوف بلکہ جو حکم خدا و رسول ہے اوسپر اسطرح ثابت قدم ہیں کہ ذرہ برابر بھی  
 ترزل نہیں بخلاف ابن الزبیر کہ جب ابواب حیلہ اوسکے مسدود ہو گئے تو وہ  
 چاہتا ہے کہ کسی طرح اپنی جان بچائے۔ مگر اوسکی ماں اسماعیلہ دلا رہی ہے  
 کہ یہ کس قسم کی بیجائی ہے کہ اب اپنی جان بچاتا ہے۔

ہاں یہ بھی قابل غور ہے کہ خود ابن الزبیر بیان کرتے ہیں ہمارے مخالفین  
 ہماری دنیوی خواہش کے پورا کرنے پر طیار ہیں کہ جو شرائط صلح ہم پیش کریں

[illegible]



۱۔ تہذیبی و تمدنی جدوجہد

هذه الحجة هي من كلامه عليه السلام في جواب سؤاله عن كماله عليه السلام

[illegible][illegible][illegible]

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

[illegible][illegible][illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ لَكَادِمٌ

۱- مکتبہ

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۴۷۸

[illegible]

१३:-

[illegible][illegible]

در این کتاب که در این ایام در دسترس است، در این کتاب که در این ایام در دسترس است،

۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰

اینکه در این کتاب آمده است که هر کس که بخواند و بفهمد از آن سودمند گردد

وہاں پہنچ کر پھر اس کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔

“وہی جو کہ جس نے اسے لکھا ہے اس نے اسے لکھا ہے۔“

ہجرتِ حبشہ

بسم الله الرحمن الرحيم





[illegible]

۱۴۵۵

[illegible]

महाराष्ट्र राज्य शासन, न्याय विभाग

جسے اپنے ذہن کے ساتھ لے کر چلا گیا، کہ وہ اس کی طرف سے

شماره پنجم - ۱۳۴۵

وہی ہے جس نے ان کو پیدا کیا اور ان کو پالیا اور ان کو مرانا ہے۔

३॥

سید محمد علی میرزا

وہی ہے جو کہ اس کی سب سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله رب العالمين -

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحكمة والهدى

و اما در این کتاب که در این باب است و در این باب است و در این باب است

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

«بسم الله الرحمن الرحيم»

۱۰۰

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحكمة والهدى

تبریز از آنجا که در این شهر است و در این شهر است

وہاں پہنچ کر انھوں نے دیکھا کہ وہاں ایک بڑا سا گھر تھا جس کے دروازے پر ایک لکڑی کی تختی لگی تھی جس پر لکھا تھا کہ "ہیروئن"۔ انھوں نے اس گھر میں داخل ہو کر دیکھا کہ وہاں ایک بڑا سا کمرہ تھا جس کے وسط میں ایک بڑا سا میز تھا جس پر ایک بڑا سا گلاس تھا جس میں ایک بڑا سا سفید پودا تھا۔ انھوں نے اس گلاس میں سے پانی پیا تو اس کے ذہن میں ایک عجیب سی بات آئی۔

و اما در این کتاب نیز به بیان احوال و سیرت ایشان پرداخته شده است.

۱- طبرستان و بروج و بلاد و کتب و کتب و کتب

[illegible]









عام مسلمانوں کی ہر قسم کی اصلاح  
رسالہ  
فوتحد شیعہ کی حمایت و ترقی  
اصلاح

مبطل بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۲۶ھ جلد

صفحہ	مضمون نگاران	فہرست معنایں	نمبر
۱	..... اوڈیر	نویں چہرہ اصلاح پریشان کنی	۱
۳	.....	الال والاصحاب	۲
۲۵	جناب سید غلام مصغیر صاحبہ	سینٹ پال اور سینٹ عمر	۳
۳۷	جناب سید محمد صاحب بی لہ نوہروی	سائنس اور اسلام	۴
۴۰	جناب سید ابرہ علی صاحب بدایوں	میرے تشیع کے وجوہ	۵
۴۵	..... نام مخفی	الحق مرہ	۶
۴۸	..... اوڈیر	فساد محرم	۷
۵۳	جناب سید نواز علی صاحب سندیلوی	اصلاح کی آئندہ پالیسی	۸
۵۴	.....	عالمین مرزا عابد علی صاحب رحوم	۹
۵۶	..... اوڈیر	اربعین للکبوت	۱۰
۵۸	.....	تابوت چھپرہ	۱۱

مرتبہ علی حیدر

قیمت سالانہ

فی

مطبع اصلاح کچھوہ ضلع سارگودھا شایع کیا گیا

بقلم شیخ علی حسن چمن پوری

مظفری بیجا نہ تھا سب سے پہلے رہا صاحب سب کے لئے وہ صاحب میر جاس علی صاحب میر جیاب  
 صاحب حسن صاحب شاد و بڑے بیک میران سابق لکھنؤ میران سابق لکھنؤ  
 نوٹ انگلش بنگلہ دین اس عنوان سے ہزاروں کتب پر مضمون لکھا جو کہ ایک ایک پر ایک ایک لکھنؤ میں لکھا گیا۔ اور  
 وہاں کے حالات کو پسند کر کے ایک ہزار روپیہ کا کرنسی نوٹ باقی عرض کیا کہ یہ مور پور میں بھی لکھا جائے اور  
 کل کے دوسرے حصے میں۔ مگر بار نام ظاہر نہ ہوئے پائے۔

اس کے بعد مظفری تیسری نہ فیکٹ کا ایک عظیم یاد رکھا کہ یہ فیکٹری ہو جائے کہ یہ فیکٹری نہ داخل تھی نہ کیا جو سکی نہ  
 بھی سابق خبر میں شائع ہو چکی تھی کہ ایک اوس بزرگ کا نام خود بھیجی یہ معلوم ہوا۔ فرق ہو تو مستعد و ہاد  
 ہزار کی رقم جس میں ہی ہست کام نکلا اسیاں ہر جس تین چار سال میں بھی ہزار کی رقم نہ پوری ہوئی جو تیسری  
 کا انتقال کیا جائے۔

انعام صاحب کا کہتے ہیں صاحب سندھ ضلع کے عظیم صاحب احمد صاحب فور صاحب ساکن بھی صاحبان در سب کا  
 حافظ صاحب علی حسن صاحب ساکن کو کویا ضلع ہی قوم کا شہرہ ادا کرتے ہیں کہ اگر سہ کی رقم اور وصول ہو جائے تو  
 پونہ دیون کو نکدوش ہو کر کچھ فکر عاش کروں۔ یہ تانہ لکھا تو میں نے جیونہ نہ سیت قبول کیا۔ قوم کی توجہ پر خود  
 و ماعلیٰ الہ البلاغ

### وقعی کتابوں کا اعلان عام

تمام ہندوستان کے شعوبہ کی خدمت میں بادشاہ اس کے کچھ ہزار رسالے جدید قابل دید بعض حفاظت و بعض  
 مدد سے شائع شدہ طبع کر کے ہمارے وقت کی میں جن حضرات کا دل چاہے نہ کہ صرف ایک شخص خصوصاً  
 روانہ فرما کر خاص نام و طلب فرمائیں۔ ۸۰ رسالے ہر شخص کو بھیج جائینگے۔ دفتر میں فریق الامران منصور و لکھنؤ  
 کو ان رسالوں کی اشاعت کو کوئی تعلق نہیں وہاں کی سرکار کوئی خط نہ دے دیا گیا اور نہ جیسے رنگ روڈ کر کے فرمائیں  
 و در رسالے روز نہ ہوئے۔

المشتر حکیم سید حسین گریاں اوڈیہ احوارف لکھنؤ خاص جو  
 ولی کا تحفہ حقیقی و لکھنؤ پر عمدہ ہر منہ جاندی کی نقشہ کو فرماتے جو تمام ہندوستان میں ہیں دوسری  
 جنگ وین میں اور پھر اردو انگریزی غری۔ ناگری ہر قسم کے خاص بنائی جاتی ہیں سبکی خوبی و کچھ بھی سم تعلق کر  
 ہو دہ علی علی دور و پیدائش نہ غولی ہے۔ بڑی کہ جس سب قسم کی ہر زبان میں و محروں اور دو کا دوروں کام  
 کی نہایت عمدہ صاف اور مضبوط طبع و لایحی خوبی جاتی ہیں تیار کی جاتی ہیں تیار کی جاتی ہیں تیار کی جاتی ہیں  
 ہر جن میں مسئلہ و نظم ہی ہوتا ہے۔ بڑا بھی پرچہ جو ادرا اثر ان میں ہر ایک نہایت کمالیت جو سب فرمائے  
 کی جاتی ہیں بلکہ ہر قسم کے علمی و تاریخی لکھنؤ پر شہرہ دار و خوش و لا جواب موافق نوید تیار ہوتی ہیں  
 نہایت بہت کم "لوہری کٹائی" ہر جو تین لکھنؤ پر تیار ہو رہی ہمارے کا محاذ میں جاتی اور پہلی جاتی ہیں۔ ۱۹۱۱

سائنس و فطرت کے لئے ہر قسم کے کتب و رسائل کی اشاعت کو کوئی تعلق نہیں وہاں کی سرکار کوئی خط نہ دے دیا گیا اور نہ جیسے رنگ روڈ کر کے فرمائیں  
 و در رسالے روز نہ ہوئے۔

ضروری نوٹس کی شہنشاہی فرمائیں کہ ضروری نوٹس نہیں

# اصلاح

بسم اللہ الرحمن الرحیم

منبتہ بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۶۲ھ جلد

## عرض ضروری

جن حضرات کی خدمت میں پہلے بذریعہ دی۔ پی۔ نہ پہنچے اوگلی خدمت میں ملے بذریعہ دیوہ حاضر ہوگا۔  
لہذا اگر اس نمبر کے پہنچنے ہی سالانہ چنندہ کا بذریعہ منی اور عنایت ہو تو نہایت احسان ہوگا۔ کیونکہ وہی  
پہنچنے میں سخت وقت اور تیر بار ہی ہو۔ اور پرچہ کی روانگی میں بھی تاخیر ہوتی ہے۔ کیونکہ اس دفعہ کا نام  
نہایت خراب ہے۔

براہ کرم حجامہ رسالت میں خواہ خطوط ہوں یا منی اور غیر خریداری اندر کوپن ضرور لکھا جائے  
۳۷ کوئی صاحب دیکھیں یہ نمبر جیسٹڈ رسالہ ہے جس سے خریدار و نکل کوئی تعلق نہیں۔

رسیدرز وصولی حصہ داران اصلاح پرنٹنگ کمپنی نفاذ ہر پریل

منبتہ	تقدیر	نصف کل	پرنٹنگ	تقدیر	نصف کل	منبتہ
۲۱	جناب سید علی رضا رئیس شاہ	۰	۰	۰	۰	جناب محمد یوسف خاں صاحب
۲۲	آگرہ ازگوالیار ۱۰۷۹	۰	۰	۰	۰	راجپوت ہریانہ ضلع ہوشیار پور
۲۳	جناب علی حسین صاحب	۰	۰	۰	۰	جناب شیخ محمد شفیع صاحب
۲۴	اسٹیشنر پرنٹنگ سرورڈ آن	۰	۰	۰	۰	ولمنٹج محمد عابد صاحب
۲۵	انڈیا ۳۷ منصوری	۰	۰	۰	۰	سرورڈ اسکول گوالیار
۲۶	جناب شیخ احمد حسین صاحب	۰	۰	۰	۰	جناب شیخ محمد حسن صاحب
۲۷	ریشان تحصیل سرساحار	۰	۰	۰	۰	بلام پور ضلع گونڈہ

[illegible]

می معزز قوم! دیکھ یہ تیری ادنیٰ توجہ کا سرمایہ ہے جو نین مہینہ میں جمع ہوا۔ تو ایسا دلدہ یاد رکھ۔ اور اپنی جہت دکھا۔  
غیروں نے کتنا سرمایہ جمع کیا اور کتنی کمپنیاں قائم کیں۔ ہم نے کیا کیا  
غیرت !!

## الال والاصحاب

(گزشتہ سے ہوست)

اب مختصر اصحاب کے وہ حالات بھی سن لیجئے کہ جس سے احترام خانہ کعبہ کیلئے امام علیہ السلام نے اس عمل سے ترک قیام فرمایا اسی خانہ کعبہ کو طحیاب الہست سہلہ محض حطول دینا کے لئے کس طرح بے حرمت کیا۔ کیونکہ عبداللہ بن زبیر کا حال چلے ہیں جو زبیر کا بیٹا ہے اور ابوبکر صاحب کا نواسہ وہ کسی صحابی سے اسکا منتظر ہے کہ امام علیہ السلام جلد اس ملک کو خالی کریں کہ ہم اپنا حال پسند کریں۔

خطیبہ ابن الزبیر قبل ازوانہ کہ بلا جو کچھ ابن الزبیر نے خاص خانہ کعبہ میں فرمایا وبعیت اہل مکہ کیا تھا اور کا حال تو آپ کو معلوم ہو چکا جب جناب امام حسین علیہ السلام شہید ہو گئے تو اب خاصا موقع کامیابی اوسے حاصل ہوا کہ اس ذریعہ سے لوگوں کو مزید سے برگشتہ کر کے اسے خلعہ بیعت میں لائے چنانچہ تاریخ کامل علامہ ابن اثیر میں دبو یحجۃ بعد قتل الحسین فانه لما بلغه قتل الحسین قام فالتاس فغظم قتله وعاب اهل الكوفة فخرجوا واهل العراق عامة فقال بعد حمد الله والصلاة على رسول الله ان اهل العراق غدرا فخرجوا آتاء قلیلاً وان اهل الكوفة شورا اهل العراق وانهم دعوا الحسین ليقضوا ویولوه علیہم فلما قدم علیہم ثاروا علیہ فقالوا اما ان تصنع بدک فی این بنا فنہنشدک الی

کہ ابن الزبیر کی بیعت مکہ میں کی گئی۔ بعد قتل امام حسین کیونکہ جب ابن الزبیر کو مختصر کہ شہادت کی خبر معلوم ہوئی تو خطبہ پڑھ کر ہوا جو ہمیں اس واقعہ کی عظمت بیان کی اور تمامی اہل عراق کی عامۃ اذہل کو فہ کی خاصۃ مذمت کی چنانچہ بعد حمد و نعت کہا کہ اہل عراق غاد ہیں فاجر مکر قلیل اور اہل کوفہ بدترین اہل عراق ہیں۔ انہوں نے دعوت کیا امام حسین کی کہ او کی نصرت کرینگے اور دانی اپنا بنا ئینگے۔ جب وہ وہاں تشریف لے گئے



ابن زیاد بن سمیہ فیضی فیک  
حکمہ واما ان تجارب فرای واللہ  
انہ هو واصحابہ قلیل فی کثیر  
فان کان اللہ لم یطلع علی الغیب  
انہ مقتول ولکنہ اختارہ الملتہ  
الکریم علی الحیاة الذمیتہ فحرم  
اللہ التحسین واخوہی قائمہ عمری  
لقد کان من خلافہم ایاہ و  
عصیانہم بہا کان فی مثله و اعظ  
وناہ عنہم ولکنہ ما قدرنازل  
واذا اسر اللہ امرالمید فضع  
افبعد الحسین نظمیں الی  
ھولاء القوم ونصدق قولہم  
ونقبل لہم عہد الا واللہ لا  
نراھم لذلت اھل امان واللہ  
لقد قتلوه طویلاً باللیل قیامہ  
کثیراً فی النہار صیامہ حق بھم  
فیہ منہم واولی بہ فی الدین  
والفضل اما واللہ ما کان  
بیدل بالقرآن عیناً ولا بالکتاب  
مرجئۃ نجد او اوما صیامہ  
شرب الخمر ولا بالمجالس  
فی حق الذکر بکلام الصید

توسب مخالف ہو گئے کہنے لگے یا تو  
ہماری اطاعت کرو کہ ابن زیاد کے  
پاس بھیجیں۔ وہ جو جوابے حکم  
جاری کرے۔ یا ہم سے جنگ کرو  
پس امام حسین نے اپنے اصحاب کو  
دیکھا کہ وہ بہت ہی قلیل ہیں، مقابلہ  
کثیر نہیں اگر خدا نے کسی کو غیب پر  
نہیں مطلع کیا تھا کہ وہ حضور قتل  
ہو گئے لیکن امام حسین نے بزرگانہ  
موت کو اختیار کیا اس نے اپنی زندگی  
پر۔ پس خداوند پر رحم کرے اور ان کو  
قائلو نہ عذاب۔ قسم اپنی زندگی کی۔  
لوگوں کی مخالفت اور افرامانی امام  
حسین سے ایسا امر ہے کہ لوگ  
اوس سے عبرت لیں اور نصیحت  
پکڑیں۔ مگر جو تقیہ ہے وہ جاری ہوئی  
ہے اور اور خدا کو بولی بدلتی ہو  
سکتا۔

کیا بعد شہادت امام حسین ع  
ہم اس قوم پر اطمینان کر سکتے ہیں اور  
اوس کے قول اور عہد کو قبول کر سکتے  
ہے اور اللہ عز وہ اس کے اہل میں  
قسم خدا کی انہوں نے ایک ایسے شخص

بعض یزید فسوف یلقون  
 عنا فتار الیہ اصحابہ وقالوا  
 انکم بیعتک فانک لم یبق حد  
 اذ هلاک الحسن بن یزید عک  
 هذ الامر وقد کان یبایع  
 سواہ یظہر انہ عاید باللبیت  
 فقال لہم لا تعجلوا من جلدہ  
 کے بدلے شراب پیتے۔ نہ بجائے ذکر خدا شکاری آیتوں سے بازی کرتے۔ اس تقریر  
 سے ابن الزبیر نے تقریریں کیا زید بن لیس کہتے ہوئے اصحاب ابن الزبیر اور  
 کہا کہ تم اپنی بیعت ظاہر کر جب شہید ہو گئے امام حسنؑ تو اب کوئی مخالفت نہیں با  
 ابن الزبیر حالانکہ مخفی طور سے لوگوں نے بیعت کی تھی مگر ظاہر کرتے تھے کہ وہ  
 وہ تو خانہ خدا میں پناہ گزین ہیں۔ لہذا اپنے اسباب کے جواب میں کہا ابھی  
 جلدی نہ کرو۔

اس عبارت سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ ابن الزبیر نے شہادت جناب امام  
 حسنؑ کو اپنی کامیابی کا ذریعہ قرار دیا کہ خطبہ پڑھ کر وہ کے لوگوں کو یزید سے نفرت  
 دلانا شروع کیا کہ وہ ایسا ظالم و سفاک ہے کہ اس نے فرزند رسولؐ کو شہید  
 کر ڈالا پھر اس پر کوئی اعماد کر سکتا ہے یا اس کے قول و قرار پر اعتبار ہو سکتا  
 ہے یہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ ابھی تک خلیفہ اہلسنت کی صحت خلافت  
 میں کسکو عذر نہیں تقیہ بازی اور جعل سازی کر رہا ہے کہ چلے چکے  
 تو لوگوں سے بیعت لے رہا ہے اور ظاہر یہ کرتا ہے کہ ہم تو خانہ خدا میں پناہ  
 گزین ہیں۔ اس پر بھی اہلسنت کا اصرار من تقیہ پر عجیب ہے۔

اب یہاں سوال یہ ہے کہ عبداللہ بن زبیر اہلسنت کے نزدیک صحابی  
 رسولؐ ہے۔ اور زبیر کا بیٹا ہے جسکو حواری رسولؐ کا خطاب دیا گیا ہے زبیر

کی ماں صفیہ بنت عبدالمطلب ہیں۔ اور عبداللہ بن زبیر کی ماں اسماء بنت ابوبکر ہیں کیا اپنی محبت و ولایت اہلبیت طاہرین لازم نہ تھی جو جناب امام حسین علیہ السلام کی نصرت کرتے اور حضرت کے ساتھ سفر عراق اختیار کرتے کیونکہ یہ تو خود وہ اپنے خطبہ میں بیان کرتے ہیں کسیکو یہ عیب نہیں معلوم تھا کہ حضرت امام حسینؑ ضرور شہید ہو گئے۔ لہذا تبسطح امور تقدیر تابع مذکور ہوتے ہیں اور تبسطح امام کی شہادت بھی تابع مذکور تھی کہ اگر کل صحابہ اہل بیت نصرت کرتے اور آپ کا ساتھ دیتے تو تبسطح رسول اللہؐ اپنے غزوات میں مظفر و منصور ہوتے امام حسینؑ بھی مظفر ہوتے مگر یہ صحابہ کی ایمانداری تھی کہ انہوں نے ساتھ چھوڑ دیا اور فرزند رسول کو تنہا ذبح ہونے دیا۔ اور اوسکو اپنی کامیابی کا ذریعہ قرار دیا۔ کیا اسکے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ صحابہ مسلمان تھے جو حضرت کے قیام مکہ کو اپنی کامیابی میں مغل پا کر ناگوار مان رہے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ تبسطح ہو آپ مکہ خالی کریں۔ اسے دے رہے ہیں مشورہ دے رہے ہیں۔ یہاں تک کہ حضرت نے سفر عریب اختیار کیا اور شہید ہوئے۔ اور وہی شہادت الکی کامیابی کا ذریعہ ہوا۔

یہاں پھر دیگر یہ مخصوص و غیر مخصوص کا فرق معلوم ہو گا کہ امام حسینؑ نے اول ہی روز مردانہ و اربعیت یزید سے جو خلاف شرع تھا انکار صریح کیا اور ولید کے پاس حجت تمام کر کے اونٹن آئے اور ابن الزبیر نے یہی کام کر دیا کیا کہ برابر اقرار کرتا رہا تاہم سب آنا ہزاروں گائیاں سنیں ستھارہ گھنٹیں سیم ہو چکی تھیں قیہ کیا کہ انہوں نے آخر دین سے فراری ہوا۔ کیا یہ فرق میں نہیں ہے؟

جناب امام حسینؑ نے مکہ میں قیام فرما کر نہ کسی قسم کی سازش کی نہ مکر و فساد اور ابن الزبیر سے روز سے آیا انولع و اقسام کا فساد کر رہا ہے۔ اپنے بہائی عمر کو کوڑوں سے مروایا ہزاروں کا خون کیا جس سے حرمت خانہ کعبہ مناج و برباد ہوئی۔

جناب امام حسین تابع مرضی باری ہیں جو حکم خدا و رسول ہے اسکو انجام دے رہے ہیں نہ کسی کا مشورہ سنے ہیں نہ کسی کی رائے بلکہ عزم مستقل پر ثابت قدم ہیں کہ جب تک دین اسلام پر کوئی آفت نہیں آتی خانہ کعبہ میں مقیم ہیں۔ اور ہر خطرہ بڑے کا خوف ہوا اور اپنے بالا اعلان سہر کیا۔

ابن الزبیر سکو دہو کہا دے رہا ہے یہ بیعت یرید سے بالکل انکار کر رہا ہے نہ اقرار بلکہ ہر طرح کا کر و حیلہ کر رہا ہے اور تمامی مخلوقات کو دہو کہا دیتا ہے۔

جناب امام حسینؑ احکام خدا کو بیان کر رہے ہیں کہ ایک میٹر ہے کے ذریعہ سے اس خانہ خدا کی حرمت برباد ہوگی خود ابن الزبیر سے صاف صاف کہہ دیا کہ حضرت کا یہ ارشاد ہے۔

ابن الزبیر خود امام کو بھی دہو کہا دے رہا ہو کہ نہ حدیث رسول کی سماعت کرتا ہے نہ اس کے وعید کی بلکہ کسی تو یہ مشورہ دیتا ہے کہ اگر جیسے دوست آپ کے کو ذمہ میں میرے ہوتے تو میں کہیں نہ جاتا سیدھا وہیں چلا جاتا۔ یہ خوفِ بہمت کہتا ہے کہ آپ یہیں قیام فرمائے چلو نائب بنائے ہر طرح سے ہم امداد کریں جس سے اسکا مقصود ہو کہ حضرت کو دھوکہ دیں

جناب امام حسینؑ کل حالات پست کندہ بیان فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے قیام سے خواہ کہا نا ہے چاہتا ہے کہ ہم نکل جائیں کیونکہ جب تک ہم رہیں گے کوئی اسے نہ پوچھے گا۔

ابن الزبیر جانتا ہے حضرت اس کے کر و حیلہ سے بچیں ہیں حالانکہ سب حال کو معلوم ہے مگر جو مصلحت آپ کو دہی کہ جان جائے تو جائے مگر احکام اسلام نہ بننے پائیں وہ آپ کو مجبور کرتے ہیں کہ آپ وہ راہ اختیار کریں جس سے حکم خدا و رسول کی تعمیل ہو اور تمام عالم پر کفر و اسلام کا ذوق منکشف ہو جائے کہ یہ مسلمان سما کا فرمایا۔ اوں کا فردن سے بھی بدتر ہیں۔ جہنم نے علانیہ خدا و رسول کو نہ مانا کہ وہ سرے سے مخالف رہے اور یہ اقرار و اظہار بہ اسلام کے بعد

وہی کام کرتے ہیں جو اون کا فرض و فکروں کا تھا۔ اسی لئے عین روز ترویج اپنے سفر و اوقایع اختیار کیا کہ اگر کوئی مسلمان ہوگا تو وہ حکم اسلام کی تعمیل کرے گا اور غرض کہ فرزند رسول میں کوشش کرے گا۔

مگر کیاں تھا کوئی مسلمان اسلام تو زمانہ خلافت خلیفہ اول سے رخصت ہو چکا تھا ہر شخص کو دنیا کی فکر تھی۔

مگر عبداللہ بن الزبیر اب ہم کچھ مختصر حالات ابن الزبیر بیان لکھتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ اسے جو خلافت چند روزہ خانہ کعبہ میں رہ کر حاصل کیا بھی تو کس دلت و خواری اور فریب و مکاری سے تاکہ معلوم ہو کیا کوئی مسلمان ایسی خلا حاصل کر سکتا ہے۔

علامہ ابن اثیر تاریخ کامل میں لکھتے ہیں کہ بعد شہادت جناب امام حسینؑ ابن الزبیر کی بیعت شریع ہوئی مگر مخفی کارروائی ہوئی و عمر بن سعید یومئذ عامل مکہ و ہوا شد شئی علی ابن الزبیر و ہو مع ذلک یداری و یرقی صریح

یعنی اوس زمانہ میں عمر بن سعید اشدق حاکم کہ تھا اور ابن الزبیر پہنایت سخت گذرنا تھا اور سکا قیام حالانکہ وہ رفیق و مدارا کرنا

آخر ابن الزبیر سے کچھ ایسے کرو چیلے گئے کہ زید نے عمرو بن سعید اشدق کو معزول کیا اور اس کے جگہ پر پھر ولید کو حاکم مقرر کیا فدخل علی یزید و اعلمہ ما کان فیہ من مکایدہ ابن الزبیر فغدرہ و صدقہ تاریخ کامل

یعنی جب عمر بن سعید معزول ہو کر زید کے پاس گیا تو اسے سارا حال بیان کیا ابن الزبیر نے ان جیسے زید نے اس کا عذر قبول کیا اور نقدین کی

اس سے آپ سچے سچے ہیں کہ ابن الزبیر کس طرح کا دینا دار تھا کیا امام معصوم سطح کے کرو چیلے سے کام لے سکتے تھے ہرگز نہیں

وصیت معاویہ و بارہ ابن الزبیر۔ ہاں یہاں آپ کو یہی دیکھ لیتا چاہیے

کہ وہی یزید جیسے جناب امام حسینؑ کو اس بے رحمی سے شہید کرایا۔ ابن الزبیر کے ساتھ  
 کیا سلوک کر رہا ہے۔ حالانکہ معاویہ نے اس کے باریں وصیت کی تھی تاہم کمال میں ہے  
 واما الذی یحکم لك جثوم الاسد ویرا وعلک صرا و عہ الثعلب  
 فان امکنہ فصدہ وبت فذا ابن الزبیر فان هو فعلھا  
 بک فظضرب فقطعہ راہا و احقن دماء قومک صرا  
 کہ معاویہ نے کہا جو شخص مثل شیر کے حملہ کریگا اور مثل کومری کے فریاد کرے وہ ابن الزبیر ہے  
 اگر تجھ پر پھر ظفر مائل ہو تو تیرا کڑوا لیا اور اپنی قوم کے خون کی حفاظت کرنا  
 یہ ہے معاویہ کی وصیت اور وہ ہے ابن الزبیر کی شرارت کہ وہ نہ  
 سے بھاگ کر کھ گیا اور وہاں یزید کے لشکر کو جو مدینہ سے آیا تھا قتل کیا مگر اس پر بھی یزید کا  
 برتاؤ اس کے ساتھ یہ نہ کہ تاریخ کامل میں ہو فلما استقر عند یزید ما قد جمع  
 ابن الزبیر بمکہ من الجموع عطی اللہ عہد الیوفتقدہ فی سلسلہ  
 فبعث الیہ سلسلہ من فضہ مع ابن عطاء الاشعری و سعد  
 و اصحابہ لیا تو لاہر فیہا وبعث معہم برنس خز لیل بسوۃ علیہا  
 ثلاثہ تظہر للناس صریح

کہ جب یزید کو بخوبی معلوم ہوا کہ ابن الزبیر نے مکہ میں کچھ فوج جمع کی ہو اس نے خدا سے  
 عہد کیا کہ ابن الزبیر کو قید کر لیا پس جاندی کی زنجیریں بڑا کر ابن عطاء اشعری اور  
 سعد کے ساتھ بھیجا کہ اس کو گردنہ کر کے اوس میں لاسے اور ایک برنس دیا کہ اوپر سے  
 پہناویں تاکہ لوگوں پر نہ ظاہر ہو کہ اوس کے ہاتھ پاؤں گتے میں زنجیر لڑی ہو مگر  
 اس برتاؤ سے تو آپ سبجہ سکے ہیں کہ ابن الزبیر کی آخری عزت کیوں کی گئی ہو  
 سے کہ وہ صحابی ہو اور صحابی راودہ حضرت ابو بکر کا نواسہ اسے واسطے یہ ساما  
 کیا گیا اور جناب امام حسینؑ کے واسطے جو فرزند رسول تھے وہ سامان کیا گیا جس  
 تمام عالم مطلع ہو کہ کس بے رحمی سے شہید کئے گئے اور کس طرح آپ کے اہل قید و اسیر ہو گئے  
 ہیں ہو آپ کو اسکی بھی وجہ معلوم ہوئی کہ حضرت اہلسنت میں جو اس قدر جو

حمایت پر پہلا ہوا اور کسی بھی وجہ پر کہ جہاں نواسہ رسول کو اس نے اس سیر حمی سے شہید کیا وہاں نواسہ ابو بکر کی اس نے یہ عزت کی۔ حالانکہ اگر عیاذ باللہ امام حسین پر مئی الفت زید کا جرم قائم کیا گیا تھا تو اس میں دو نو مسادی تھے بلکہ ابن الزبیر کا جرم نہایت دینی تھا کہ ہزاروں آدمیوں کو زید کے خاص جرم خدا میں اس نے قتل کیا اور سال بہر کو فریب دکر کر رہا ہو۔ تاہم اس کی یہ عزت کی جاتی ہے۔ صرف اس وجہ سے کہ اس سنت کے خلیفہ اول کا نواسہ ہو۔ بخلاف امام حسین کے جو فرزند رسول اللہ ہیں۔ کہ نہ کوئی شخص اس وقت ملت رسول پر نہ تباہ کوئی مسلمان تھا جو فرزند رسول کی حمایت کرتا اور ان کے خیال سے زید کو کچھ حسن سلوک کی ضرورت ہوئی اور ان کے چکر آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ دربار شام میں جہاں امام حسین کا سر کاٹ کر اشیای بیت لیکے ہیں وہاں ابن الزبیر کا سر بھی کیا ہے۔ مگر امام کے سر کو کیا ترناؤ ہوا جب کا بیان ہی نہیں ہو سکتا۔ اور ابن الزبیر کے سر کے ساتھ کیا سلوک ہوا کہ عورت بنی امیہ نے غنسل دبا ہے کو دین لیا ہو روٹی میں دفن کیا ہے۔ کیا اسکے بعد یہی کوئی کہہ سکتا ہو کہ اس زمانہ کے مسلمانوں میں جو سب صحابہ تھے یا تابعین کسی قسم کی محبت رسول اللہ سے تھی۔

اس کے ساتھ آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ ایک طرف اہل بیت رسول صل ورحمہم میں گرفتار ہیں اور سر امام حسین طشت میں رکھا ہوا ہو زید بے ادبی کر رہا ہے۔ تاہم یہ کامل صفحہ ۳۵ دہاں ابو بکر زہ اسلمی صحابی اعتراف کرتے ہیں کہ اسے طعون یہ کیا ظلم کرتا ہو۔ تو ابو بکر زہ اسلمی۔ اس وجہ سے چوڑی جاتے ہیں کہ صحابی رسول ہیں۔ اور اہل بیت کے نسبت کسی کو یہ بھی خیال نہیں ہوتا کہ وہ فرزند رسول ہیں۔ یہی معاملہ دربار زیاد میں بھی ہوا ہے۔ زید بن ارقم صحابی کے ساتھ تاریخ کامل صفحہ ۳۴۔ جس سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ کے صحابہ و تابعین کا ایمان کیسا تھا کہ اہل بیت رسول کی تو یہ توہین کی جاتی۔ اور صحابہ کی یہ حرمت۔

دوسرا امیر ابن الزبیر جب عمرو بن سعید کے سے بکرا ابن الزبیر  
معزول ہوا تو یزید نے وکید بن عتبہ کو حاکم مقرر کیا۔ اور اسے اگر اہل  
کیا تو ابن الزبیر نے اسے ساتھ ہی فریب کیا تا سچ کامل میں ہے لہذا ابن  
الزبیر علی بالملک فی اموالولید فکتب الی ابن الزبیر نے ولید کے باریں  
یزید انا بعث رجلاً حقاً  
لو یجحد لرسد ولا یرعوی  
لعظمہ اسکیم فلو بعثت رجلاً  
سہل الخلق رجوت ان یسوی  
من الامور ما یستوعر منها  
وان یجتمہ ما تقر فغزل یزید  
الولید وولی عثمان بن محمد  
بن ابی سفیان وھونی عن  
حدث لم یجرب الامور و  
لم یحک السن لایکاد یظرفی  
شیء من سلطانه ولا عملہ ص

اہلسنت اپنے اس صحابی اور صحابی زادہ بلکہ خلیفہ وقت کے اس حقل و فریب  
سے تو بہت خوش ہوئے کہ اسے اہل مکہ کی طرف سے ایک جلی خط بنا کر یزید کے پاس  
بھیجا اور اسے دیکھا دیا کہ وہ اسکے مغالطہ میں آگیا اور ولید کو فوراً معزول کر کے  
ایک نا تجربہ کار لوڈی کو حاکم بنایا۔

گرا اس سے انکو سخت ملا ل ہوگا کہ مزید جو اونکے یہاں بنی بھی مانا گیا ہے  
علاوہ اور اقسام منق و فجور و انواع کفر و فحاشی کے امور سلطنت میں بھی اسکا حکم  
اور کم عقل تھا کہ ابن الزبیر سے مغالطہ پر مغالطہ کیا تا رہا ایک سال میں دو حاکم  
معزول کیا اور آخر ایک ایسے نا تجربہ کار کو حاکم بنایا جس سے ابن الزبیر کی ساری



مراد میں بن آئیں۔

ہاں یزید کا یہ احسان اہلسنت کے گردن پر ایسا بوجھ ہے کہ جو کچھ نہ اوسکی حمایت و طرفداری کریں وہ کم ہے کہ اوسنے فرزند رسول کو اس سیرت ہی سے شہید کیا۔ ورنہ جس حیثیت سے دیکھا جائے وہ کسی طرح قابل ہمدردی نہیں ہے نہ صاحب دین ہی نہ صاحب عقل و تدبیر مگر اہلسنتہ اوسپر جان دے رہے ہیں

محاصرہ ابن الزبیر اب میں یحیٰی طویل ان حالات کو کہیں چھوڑ کر محاصرہ ابن الزبیر برآتا ہوں کہ یزید نے اسکے محاصرہ کو لشکر بھیجا اور اوسے آگزیصرہ کیا ہی تو ابن الزبیر نے کس طرح خانہ خدا کی حرمت پر باد کی ہو جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہی کہ جناب امام حسینؑ کو بکر مکہ میں قیام کرتے اور بکر مکران انور کے مرتکب ہوتے جو ہی مسلمان سے نہیں ہو سکتا۔

سنتہ ہجری میں عثمان بن محمد بن ابوسفیان جب حاکم مکہ ہوا تو اسنے ایک وفد بزرگان مدینہ معین کیا جو دربار شام میں یزید کے پاس روانہ کیا گیا۔ یزید نے بہت کچھ انعام و جائزہ دیا مگر وہ لوگ جب واپس آئے تو یزید کے فسق و فجور کو عام طور سے مشہور کیا اور آخر سب نے یزید کو خلافت سے خلع کیا جسپر یزید نے ایک فوج بھیجا اور سب نے یزید کو قتل عام رہا اور وہ رسول ہجرت کیا گیا جسکو کچھ تفصیل سے ہم آئندہ بیان کریں گے۔

سنتہ میں وہ یزیدی سپہ سالار سلم بن عقبہ جسکا نام بعد اس واقعہ کے مسرف بن عقبہ قرار پایا قتل اہل مدینہ سے فارغ ہو کر جانب مکہ روانہ ہوا کہ ابن الزبیر سے جنگ کرے اور خانہ کعبہ کا محاصرہ۔ اثنائے راہ میں مسلم ملعون واصل بکھنم ہوا جسکے وقت موت کا حال تاریخ کمال میں اس طرح فلما حضرۃ الموت اخصی اخصین بن الفیر وقال لہ یا برذعۃ الحماہ لو کان الامر الی ما ولیناک ہذا لجنڈ ولکن ایسہ المومنین ولا اھخذ عنی اربعاً اسرعی الیہ وعجل المناجرتہ ولا تملن قریشا من اذنک فقال

اللہم انی لم اعمل قط بعد شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبدہ  
ورسولہ علا و احب الی من قتل اهل المدينة ولا ارجی عندی فی  
الاخرة فلما مات سار الحصین بالناس فقد مرکذا ربع بعین  
من المحرم سنة اربع وستین ص ۱۹

کہ جب سلم کے موت کا وقت آیا تو اسے حصین بن نمیر کو بلا بھیجا جو اسی لشکر کا ایک  
سردار تھا اور کہا اسے بروئے الحما راگزمیر اختیار ہوتا تو میں تجھے ہرگز افسر نہ بناتا  
مگر کیا کروں کہ میرے کایہی حکم جو دیکھ چار باتیں یاد رکھنا (۱) جلد کوچ کرنا (۲) لڑائی  
میں جلدی کرنا (۳) قریش کی باتیں نہ سنانا۔ پھر کہا خدایا تو گواہ رہنا کہ میں نے بعد اقرار شہادت  
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ کوئی عمل بہت اس سے خفیہ نہیں کیا کہ اہل  
مدینہ کو قتل کیا نہ اس سے زیادہ محبوب کوئی عمل مجھے ہو جس سے تم اس آخرت میں سید  
اجز ہے۔

اس کلام سے ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ یکساں مسلمان تھا جس نے مدینہ کو غارت کیا روضہ  
رسول کو ہجرت کیا۔ اور وہ اپنے اس عمل کو تمامی اعمال سے بہتر سمجھتا ہو اور آخرت کی  
ساری امیدیں اسی عمل سے وابستہ مانتا ہو اس پر بھی وہ اہلسنت کے یہاں مسلمان ہے  
اور نہایت واجب الاحرام کیونکہ صحابی ہو یا تابعی ہو یہ لوگ فرزند رسول کے قتل کو کب کار  
ثواب جانتے ہوں گے۔

یہ حال حصین بن نمیر محرم کہ یکپہو بچا اور ابن الزبیر نے اس سے جنگ شروع کی  
ابن الزبیر کا بانی مندرائیں مارا گیا اس کے بعد فوج شام علا اور ہوئی جس سے ابن الزبیر  
کی لشکر نے شکست کھائی اور خود ابن الزبیر گھوڑے سے گرا۔ مگر اس کے آواز پر مسور  
بن مخنف اور مصعب جنگ کو نکلے جو دونوں مارے گئے پھر رات ہو گئی اور دونوں فوجیں  
اپنی اپنی جگہ پر ساکن ہوئیں۔

یہ پہلی لڑائی تھی جس میں ابن الزبیر کے تین آدمی مارے گئے اور فرار کر کے خانہ کعبہ میں

لے بروئے باطن حکیم سطر کہ زیر پالان بر پشت مسور نہند منتہی الارباب

پناہ گرین ہوئے محاصرہ کی کارروائی شروع ہوئی۔ جرم صفر۔ اس طرح جنگ ہوئی  
رہی جس سے فوج شام بہت تنگ آئی۔

سمریج الاول سے اہل شام نے مخفیق نصیب کی خانہ کعبہ پر آگ برسنے لگی یہاں تک کہ  
خانہ کعبہ گیا اور اہل شام یہ جڑ پڑھتے تھے۔ خطارہ مثل الضیق المزید

نہی بہا اعداء ہذا مسجد

خانہ کعبہ کے جلنے میں اختلاف علامہ ابن اثیر یہاں دو قول لکھتے ہیں

ایک تو یہ کہ خود عبداللہ بن الزبیر کی فوج جو کہ خانہ کعبہ تھی اسی کی بدولت خانہ کعبہ

میں آگ لگی اور بردہ اور لکڑیاں اوسکی سب جل گئیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اہل شام

نے جو مخفیق نصیب کی تھی اوسکی بدولت خانہ کعبہ جلا اور اسی قول کی وہ تائید کرتے

ہیں کیونکہ بخاری نے صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ ابن الزبیر نے خانہ کعبہ کو اس طرح

جلا ہوا اسلئے چھوڑ دیا کہ لوگ وہیں خانہ کعبہ جل گیا ہے جس سے مسلمانوں کے

دل اہل شام کی رگشتہ ہوں اور اونسے جنگ پر آمادہ ہوں۔

یہ محاصرہ ابھی قائم ہی تھا کہ زید کے موت کی خبر آئی اور حسین بن زید روانہ شام

ہوا صفحہ ۱۵

اگرچہ اس مورخ نے صحیح بخاری کی روایت کو زیادہ مستند سمجھا ہے مگر چونکہ

بخاری کی حالت معلوم ہو کہ وہ کس طرح اپنے خلفاء اور صحابہ کی طرف ذاری میں وضعی

حدیثیں لاتے ہیں۔ وہ سمجھ سکتے ہیں کہ مورخ نے جو پہلا قول لکھا ہے وہ زیادہ قرین

قیاس ہے کیونکہ خانہ کعبہ کے ہر چار طرف بدو عرب کے ڈیرے پڑے ہوئے ہیں جو بے تیزی سے

گمانا پکاتے ہیں لہذا اوسکی شراعت سے اسکا جلنا نہایت قرین قیاس ہے۔ اور یہ بھی

ہو سکتا ہے کہ ابن الزبیر نے قصداً خانہ کعبہ کو جلوا دیا ہو اور یہ مستحکم ہو گیا ہو کہ زید یوں

نے جلا یا۔ کیونکہ اسکی بخاری اور حیلہ گری سبکو معلوم ہے اور حضرت عائشہ کے سامنے

پچاس گواہ چھوٹے حیار کئے تھے اس پر کہ یہ آپ جو اب نہیں رہتے

علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ اس واقعہ میں خانہ کعبہ کی چھت جل گئی اور اوسکے پر دے

یہی اور دونوں شاخیں اوس دہ کی جو قدر حضرت اسمعیل میں فرج ہوا اور سقہ خانہ کعبہ میں بغرض یادگاری آویزاں تھا۔ وہ یہی محل گیا تاہم اختلاف سیوطی صفحہ ۲۸۷ مسلمانوں۔ اہلسنت کو تو اس واقعہ سے کوئی عبرت نہ ہوئی کیونکہ ان کا اسلام تو تہمتہ خلاف و صحابہ سے متعلق ہے لہذا خانہ کعبہ پر کچھ گزرا۔ اور انکو کوئی ہمدردی نہیں کیونکہ دو نواظر تو صحابی زاوہ ہے اور خلیفہ وقت۔ یزید خاں المومنین معاویہ کا بیٹا جو ابن الزبیر حضرت ابو بکر کا نواسہ بچہ نہیں تو کیا کہیں۔ مگر جو شخص اہل اسلام ہو گا اس کے دل میں تو جوک اٹھے گی اور رد و دل سے آہ کرے گا کہ ان مسلمان غاکافروں نے کس طرح اسلام کو بتا دیا۔ قرآن کو عثمان صاحب نے جلایا تو ان کے میں زہرا و زبیر یون کے بتلایا۔ دنیا و رد و خد رسول کو یزید نے غارت کیا اور اس درجہ جوت لیا کہ کوئی کافر بھی اس کی جرات نہ کرے گا۔ پھر بتاؤ امام حسین علیہ السلام کیونکر مکہ میں قیام کرتے۔ اور کن آنکھوں سے ان حالات کو ملاحظہ کرتے کہ خانہ خدا اس طرح حیرت کیا جائے اور امام دیکھتے رہیں۔ بلکہ خود اس کے باعث ہوں اسی لئے حضرت نے کمال روحانیت و حقانیت سے فرمایا کہ جہانمک دو اس سے میں شہید کیا جاؤں مجھے پسند ہے بہ نسبت اسکے کہ اس سے قریب ہوں۔ میں کیسے اسکو جائز نہیں رکھتا کہ میرے سب سے اسکی حرمت برباد ہو۔

نہیں نہیں تم اسکا یقین کرو کہ اگر جناب امام حسین علیہ السلام یہاں قیام فرماتے تو شاید کیا یقیناً اس سے زیادہ سچی خانہ کعبہ کی کی جاتی۔ بلکہ کیا مجھے کیا بالکل خانہ کعبہ گردایا جاتا اور عہدہ گردایا جاتا کیونکہ تم پہلے پڑھ آئے ہو خود یزید نے ابن الزبیر کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جو کیسی اوسکی عزت کی ہو کہ چاندی کی زنجیریں اوسکی گرفتاری تو ہمیں امتین برس تک مہلت دی۔ مگر جناب امام حسین کے ساتھ جو برتاؤ کیا وہی سبکو معلوم ہے کہ نہ ایک روز کی مہلت ملی نہ ایک دفعہ بھی مہربانی کی باتیں کی گئیں۔ اور واقعات بالبعد سے بھی ظاہر ہے کہ ابن الزبیر کا سرب شام میں گیا ہو تو کیا سلوک کیا گیا۔ اور سر امام حسین سے کیا سلوک ہوا

لہذا یہ امر نہایت درجہ قرین قیاس ہو کہ اگر جناب امام حسین وہاں قیام فرماتے تو زبیر

اوسکو اپنا دارالافتاء قرار دے تو یقیناً خانہ کعبہ کا نشان مٹا دیا جائے گا کیونکہ آخر وہ سب مکانات جو اہلبیت اطہار کے متصل مسجد رسول تھے اور سبکی راہ مسجد رسول سے تھی۔ مٹا دی گئی کہ آج تا کرین رو صد رسول کو ہرگز نہیں معلوم ہو سکتا اور حضرت طہیات کے مکانات کہاں تھے اور کیسے تھے حالانکہ بعد بنائی مسجد نبوی حضرت کا قیام دینہ منورہ میں تھا مگر ان مکانات کے نشان کہیں نہیں ملتے۔ تو پھر پہلا خانہ کعبہ کو نکال دیا گیا اب بھی جو لوگ حج خانہ کعبہ کو جاتے ہیں اور کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت طہیات کے متعلق جو کچھ آثار تھے کسی طرح مٹا دی گئی تو تمام عالم کو معلوم ہے جناب امیر کی ولادت اندرون خانہ کعبہ ہوئی۔ دیوار اوسکی شق ہوئی اور مکے کل نشان تو نکلوا دیا ہے صرف اختلاف اتوان سنگ سے واقع کارمطوفوں سے کچھ حالات معلوم ہوتے ہیں

پارہ پارہ ہونا حجر اسود کا ابن الزبیر کا یہ فقرہ جس سے خانہ کعبہ اس طرح برباد کیا گیا ایسا عظیم الشان واقعہ ہے کہ آج تک حجر اسود حسب القبول اور اسلام داخل ارکان حج ہے۔ جب تک ان ظلموں پر فراد کرتا ہے تو اور الاصول حکیم ترمذی میں ہے ورمی الحجر الاسود بالخبث فافضح حتی ضیبت بالفضہ فهو الی یومنا کذلک وسمع للبیات انین آہ آہ کمافی الاستقصاء من یعنی حجر اسود پر خبیث سے سنگ بارانی کی گئی جس سے وہ پارہ پارہ ہو گیا اور پھر چاندی میں جڑا گیا جو آج تک اسی حال میں ہے اور خانہ کعبہ سے آہ کی آواز بلند ہوئی جنکو نوٹھا عمر امین جناب امام حسین کے سفر عراق پر ہے اور کا مطلب یہی ہے کہ امام حسین نے مکہ میں کیوں نہ قیام کیا اور اوسکی عمر کہ رزمگاہ کیوں نہ قرار دیا کہ خانہ کعبہ تباہ ہوتا مگر آپ کو چند روزہ خلافت تو مل جاتی۔ مگر جو شخص حامل اسرار الہی ہو اور محافظ شرع رسالت پناہی۔ وہ کیونکر ایسا کام کر سکتا ہے جس سے احکام اسلام کے تباہ و ضایع ہونیکا خوف ہو۔ کیونکہ حضرت کو تو معلوم تھا جو سبق خلق صاحی تشریف اپنی امت کو دے گئے ہیں وہ کہی بھولنے والا نہیں۔ اگر میں اندرون خانہ کعبہ یہی بھپوں تو یہی ممکن نہیں ان یہود ان امت سے نجات ملے جسکو

کن لفظوں سے حضرت نے بیان فرمایا کہ اگر میں سورج میں مورچوں جی چڑھوں تو یہ میرا دل نکال لینگے اور اپنی غرض کو پورا کرینگے۔ اپنے حالات صلح حدیبیہ میں بیان کیا ہو گا کہ جناب رسالت مآب جب بغرض حج تشریف لینگے ہیں جن میں کفار قریش نے حضرت کو روکا اور آخر مصالح ہوئے تو بوقت روانگی حضرت نے یہ اہتمام کیا تھا کہ سیطرہ حالات جنگ سادہ نہ جائیں جس سے اسکا شبہہ ہو کہ آپ بغرض جہاد آئے ہیں بلکہ ہر شخص کو معلوم ہو آپ بذریعہ حج تشریف لائے ہیں مگر عرض صاحب چپکے چپکے فوج کشی کا سامان کرتے تھے کہ وہاں جنگ ہو جائے

حضرت نے جب حدیبیہ میں صلح کیا ہے تو عرض صاحب کو بہت ناگوار رہا اور چاہتے تھے کہ کسی طرح صلح برہم ہو جسکے لئے وہ آمستہ آمستہ تلوار بڑھا رہے تھے مگر ناکامیاب رہے۔

جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جو خیال خلیفہ دوم کا تھا وہی آجنگ اہلسنت کا خیال ہو کہ احکام شرع کوئی چیز نہیں نہ دین اسلام کوئی شئی جو کچھ ہے وہ دینا ہے اور اوسکی حکومت کہ حسب طرح بنے اوسکو حاصل کرنا چاہئے انہیں وجوہ سے امام مہدیین نے راہ خدا میں شہادت کو قبول کیا کہ بغیر اسکے حفاظت دین ناممکن ہو اور صحابہ اہلسنت نے وہ راہ اختیار کی جس سے دینا ہاتھ آئے۔

محاصرہ ثانیہ خانہ کعبہ و قتل ابن الزبیر یہاں تک تو پہلے محاصرہ کا اجمالی حال تھا کہ یزید کی ابتدائی خلافت سے شروع ہوا اور اوسکی موت پر اوکا خاتمہ ہوا۔

سیدہ ہجری میں عبدالملک بن مروان جو شام میں خلیفہ ہوا بتا جھلج بن یوسف ثقفی کو قتل ابن الزبیر یہ نام زد کیا و ہزار یاتین ہزار فوج لیکر وہاں پہنچا ہوا پہلے وارد مدینہ ہوا جہاں اسنے ایک شخص کا نام کو حاکم مدینہ بنایا جسکی یہ حالت تھی کہ منبر رسول پر بیٹھ کر بکری پوتہ کا کاکہ تو لیکر معمر کا کالٹا اور منبر پر

پر بیٹھا بیٹھا کہتا تھا۔ پھر اس پر تازے خرے کہا تاکہ اہل مدینہ کو غصہ نہ آئے  
 اس انتظام کے بعد حجاج نے حج کا احرام باندھا اور لشکر سمیت مہم  
 ولیقعدہ میں داخل کر دیا۔ وہاں ابن الزبیر بھی آمادہ پرکار  
 تھے۔ نہ خود حج کیا۔ نہ حجاج کو اس کی ہمت دی کہ پورے ارکان حج بجالائے  
 تب عبداللہ بن عمر نے امارت حج اپنے ہاتھ میں لی کیونکہ حجاج نے مین نہ مانا  
 حج میں نجینق کو کوہ ابو بکس پر بھجوا دیا تھا اور خانہ کعبہ پر سنگ باری  
 ہو رہی تھی لہذا ابن عمر نے کہا ابھی آج حاجی لوگ دور دورہ مقام سے بعض  
 حج آئے ہیں اور تیری نجینق کی اجازت نہیں دیتی کہ وہ لوگ ارکان  
 حج بجالاسکیں۔ لہذا نہ حج تک یہ سنگباری موقوف کیجائے۔ حجاج نے  
 قبول کیا اور آگسٹبازی موقوف ہوئی جب سب حج سے فارغ ہوئے  
 سنا دی حجاج نے نہادینی شروع کی انصاف تو الی بلاد و کمر فانا نعود  
 بالحجۃ علی ابن الزبیر الملحد ص ۳۲ تاریخ کامل  
 کہ اسے حاجیو اپنے اپنے گھر چلے جاؤ کہ ہم ہر ابن الزبیر پر سنگ باری کرینگے  
 حجاج کی یہ نڈا جو حاجیوں کے لئے تھی اگرچہ خاص اس ضرورت سے تھی کہ  
 ابن الزبیر پر بغض منہج مکہ سنگ باری کرنی تھی مگر حقیقت اس میں بھی  
 حجاج بیچارہ مقلد تھا حضرت عمر کا چنانچہ عقد النہن میں مرقوم ہے کان  
 سیدنا عمر بن الخطاب رضید و سر علی الحجاج بعد قضاء  
 التہات بالدارۃ ویقول یا اہل الیمین یمنکم و یا اہل الشام  
 مشامکم و یا اہل العراق عواقکم و لذک ہم عمر  
 مہنچ الناس من کثرة الطواف من مطلوبہ مصر  
 کہ عمر صاحب بعد فرائض حج و ترہ ہاتھ میں لیکر مکہ میں گہو مارے کہ اپنے اپنے  
 گھر چلے جاؤ یہاں رہنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ عام طور پر ایسا وہ کر لیا تھا  
 کہ لوگوں کو کثرت طواف سے مانع ہوں۔

حسین سے آپ بھیجے گئے ہیں کہ اسلامی دنیا کا کوئی مٹاؤ کوئی مل نہیں ایسا نہیں ہو جسکے  
موجودہ ملاء عزتوں میں مکانات و حجاج و ابن زیاد وغیرہ ہے۔ بلکہ ہر ایک کی تعلیم قلعے  
نکٹہ اور وہ صحابہ دے گئے تھے جنہیں مغزات المہنت اپنی دین و دنیا کا مقتدا اور  
روحانی پیشوا مانے ہیں

بہر حال اس عبارت سے انکو یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن عمر وقت  
بھی ایسا اقتدار رکھتے تھے کہ مقابلہ حجاج و ابن الزبیر خود امیر حجاج بنے اور سبکو  
با نام حج کرایا پس اگر حجاب امام بن کی عمری ہیں یہ بھی بڑے تو آپ سمجھ سکتے تھے کہ  
فرزند رسول اس کیسی اور عزت سے پیشاب ہوتا۔ مگر صحابہ پر تو محبت دینا ہے ایسا  
دبند کیا تھا کہ اسلام مایان سے اونکو کوئی سرکار ہی نہیں رہا۔

**فصل ابن الزبیر** ختم نبوت کا رد و انوشا عبداللہ ابن الزبیر کے یہ بوالہ تارخ کامل  
میں ہے فقہان الناس عندہ و خجوا الی الحجاج بالامان خراج من عندہ  
نحو عشرۃ الاف وکان من فارقہ ابناہ حمزہ و خبیث اخذ الاصل  
اسلام ص ۳۳

کہ کل ہر ایمان ابن الزبیر نے رفاقت اوسکی ترک کی اور حجاج کے امان میں چلے گئے  
قریب دس ہزار آدمیوں کے چل گئے اور بنو امیہ کے جنہوں نے ابن الزبیر کی رفاقت ترک  
کی خود اوسکے پیچھے نہ گئے۔ اور خبیث تھے کہ ان دونوں نے حجاج سے امان مانگی اور  
باپ کو تہنا چوہ کر چلے گئے۔

اس موبخ لے صرف دوی آدمیوں کا نام فرزند ابن الزبیر کے لکھا ہے  
جنہوں نے اپنے باپ کی ترک رفاقت کی حالانکہ عقلمن تاریخ بلد الامین سے معلوم  
ہوتا ہے کہ ابن الزبیر کے آٹھ بیٹے بعد قتل ابن الزبیر مائی رہے چنانکہ اہل عبارت  
یہ ہے و خلف من ابوالا عبد اللہ و حمزہ و خبیث و ثابت و عباد  
و قیس و عامر و موسیٰ ص ۳۵

اور تاریخ کامل میں ہے وکان من فارقہ ابناہ حمزہ و خبیث اخذ الاصل



امانا فقال عبد الله لابنه الزبير خذ لنفسك امانا كما فعل  
اخوالك فوالله اني لاحب بقاءكم فقال ما كنت ادرغب نفسي  
عندك فصدبر مع قتل ص ۱۳۶ جلد ۱

یعنی جب ابن الزبیر کے بیٹے حبیب و حمزہ نے حجاج سے امان لی تو ابن الزبیر نے اپنے  
بیٹے زبیر سے کہا کہ تو نے بھی کیوں نہ اپنے بھائیوں کی طرح امان لی تو زبیر نے کہا کہ ہم اپنی  
جان بچانا نہیں چاہتے پس وہ ساتھ رہ گیا اور قتل کیا گیا جس کو معلوم ہوا کہ صرف  
ایک بیٹا ابن الزبیر کا زبیر نامے اپنے باپ کا کام آیا اور باقی آٹھ بیٹوں نے باپ کا ساتھ چھوڑ دیا  
کیوں نہ ہو آخر سب حضرت ابو بکر کے دشمنی اور لاؤ تھے پہ کیوں نہ یوفائی کرتے۔

یہاں آپ کو پہلے جناب امام حسینؑ کی دوراندیشی پر نظر کرنا چاہئے کہ کس مصلح سے آخر پہلے  
ہی قیام کو ترک کیا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ اگر بغیر محال مثل بن الزبیر قسم کے کار و خیر نہ ہو  
بھی کام لیا جائے اور حرمت خانہ کعبہ ہی برباد کی جائے۔ تو چونکہ ان صحابہ و تابعین میں  
کسی طرح کی دین داری نہیں ہو۔ بلکہ کلمتہ دینا دار و مکار و غدار میں لہذا کبھی راہ  
حق پر نہ آئینگے اور وہی کرنا جسکی عادت انہیں عہد خلفائے ثلاثہ پر چکی ہو۔ اسلئے  
جناب امام حسینؑ نے محض حفظ اسلام کے لئے قیام کو ترک کیا اور اسکے حدود سے نکل کر  
کہ کسی طرح یہ الزام نہ آسکے کہ امام حسینؑ کے بدولت حرمت خانہ کعبہ برباد ہو گئی۔

پس اس سے آپ کو اچھی طرح معلوم ہوا کہ اصحاب اور راہبیت ظاہرین میں کیا فرق  
ہے۔ اصحاب کی غرض شخص دینا ہو اگرچہ چند روزہ ہو اور نہایت ذلت سے حاصل ہو  
جیسا کہ ابن الزبیر کے حالات سے آپ کو معلوم ہوا کہ ساری امور فسق و فجور کے ارتکاب پر بھی  
وہ مجبور ہو رہا اور نہایت ذلت کی سوت سے مارا گیا مگر چند روزہ سلطنت کے لئے سب  
گوارا کیا یہاں تک کہ خانہ کعبہ کو سحرست کیا۔ گرایا۔ جلایا۔ حجر اسود کو پارہ پارہ کر لیا اور حدیث  
رسول پر مطلق ایمان نہ لایا کہ اس شخص پر لعنت اہل عالم کا عذاب ہوگا۔

بخلاف فرزند رسولؐ کے کہ جناب امام حسینؑ نے حفاظت اسلام اور بقای دین کو جملہ  
اغراض نفسانی پر مقدم کیا اور نہایت جرات و استقامت سے دین پر ایسا لات مارا کہ

ہزار درجہ کا مخالف بھی آپ پر یہ الزام نہیں دی سکتا کہ اپنی بغض تکفیل دینا یہ کام کہنا دوسرا فرق اہل کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ صحابہ و اہلبیت میں کیا فرق ہے کیونکہ ابن الزبیر صحابی ہے اور اسکی لشکر والے سب صحابی ہیں یا تابعی جب تک منافع دنیوی کے امیدنی ہیں الزبیر کے ساتھ رہے۔ اور جب اسکا گمان غالب ہوا کہ ابن الزبیر اب مغلوب ہو گا دوسرا ہزار صحابہ و تابعین کے ساتھ چھوڑ دیا یہاں تک کہ خود ابن الزبیر کے اٹھ بیٹے باپ علیہ ہو گئے۔ بخلاف جناب امام حسینؑ کے اگرچہ دینا دار صحابہ و تابعین نے پہلے ہی سو حضرت کی معینہ نہ قبول کی مگر جن مومنین نے حضرت کی رفاقت قبول کی تھی وہ ایسے مومن کامل اور صادق الایمان تھے کہ جسے وہ رفاقت اختیار کی تا دم مرگ نہ علیہ ہوئے اور وہ مصائب سے جو دنیا میں آج تک کسی پر نہ پڑے ہوئے

جب امام حسینؑ کے اصحاب باوفا کی یہ وفاداری اور محبت ہے تو آپ کی اولاد یا اعزا اقربا کا کیا ذکر کہ اٹھ نو برس کے بچے۔ بلکہ شش ماہ کے بچے ہی ترک رفاقت کو ایسا ننگ و عار سمجھا کہ مگر ساتھ نہ چھوڑا۔

یہی فرق ہے صحابہ اور اہلبیت میں کہ جب تک دنیا موافق ہے صحابہ ساتھ میں اور دینا نہ موافق اور یہی علیہ ہوئے خواہ وہ رسول اللہ کے ساتھ ہوں یا کسی صحابی کے ساتھ۔

آپ کو غزوات رسول اللہ کا حال تو بخوبی معلوم ہے کہ جنگ بدر میں جب قافلہ ابوسفیان سامنے سے نکل گیا تو عمر ابو بکر صاحبان کی رائے ہوئی کہ چلنا چاہیے کہ یہ قریش ہیں جو کبھی ذلیل نہیں ہوئے۔ حضرت کو حد درجہ ملال ہی ہوا مگر یہ لوگ اسی راہ پر گئے رہے۔ یہاں تک کہ جناب امیرؑ اور حضرت حمزہؑ کی بدولت یہ جنگ ہوئی تو ان کو کوئی ہمت نہ رہی اور جنگ احد میں شریک رہے۔ مگر طمع دینا انکو مجبور کیا کہ قبل نیکل فتح یہ لوگ طمع مال غنیمت ٹوٹ پڑے اور اس درہ کو خالی چھوڑا جسکی حفاظت پر مامور تھے۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ لشکر کفار اوہر سے ٹوٹ پڑا اور مسلمانوں کو شکست ہوئی حضرت حمزہؑ شہید ہوئے۔ اب صرف تہا جناب امیرؑ ہیں جو ایک طرف رسول

کی حفاظت کرتے ہیں اور دوسری طرف ملکہ کفار کو روکتے ہیں۔ اس شکست میں دوسرے صحابہ کا جو غرہ ہوا وہ تو بتایا ہی مگر حضرت ابو بکر اور عمر اور عثمان صاحب کا ذرا اس سنہرے حرفوں میں مرقوم ہو گیا تھا کہ ابولہول نہیں سکتا حضرت ابو بکر تو فرمایا یہ کہتے ہیں کہ فراریوں میں بہت پہلے ہم جہیز آئے اور عمر صاحب فرماتے ہیں میں بڑی کی طرح پہاڑ پر چڑھ گیا تھا اور عثمان صاحب کا تو تین روز تک پیہری نہ لگا کہ کہاں گئے اس سچو آپ سمجھ سکتے ہیں کہ ہم اسیان ابن الزبیر نے جو ذرا کیا تو اس میں وہ انہیں صحابہ و خلفاء کے تعلیم یافتہ تھے نہیں بلکہ خاندانی اثر تھا کہ عبد بن الزبیر کے آئندہ فرزند حضرت ابو بکر کی اولاد کو قتل ہی تھے۔ پھر انہیں وفا کیا گئے اتنی جب ابو بکر صاحب نے خود رسول اللہ کے ساتھ یوسفانی کی اور جنگ احد و حنین میں با دینہ چمائی فرما رہے تھے۔ اور ہر جہیز جناب امام ستمین اپنے بزرگان دین جناب امیر اور سائر اہلیت طاہرین کے تعلیم یافتہ تھے ان جہاں جناب امیر کل فتوحات کے فاتح تھے۔ وہاں جنگ احد اور جنگ حنین و طائف میں جب سب صحابہ نے فرار کیا ایک آپ ہی ثابت قدم تھے۔ اسی کا یہ اثر تھا کہ رفقاء جناب امام حسینؑ اور جو کی رفاقت و نبات و قیام کو انجام دیا کہ یہ دونوں فقط و جنگ دینا پس قائم ہیں ورنہ خلفائے ثلاثہ اور صحابہ نے تو اس کی مٹی ایسی طبع کی تھی کہ ان لفظوں کا بھی وجود نہ رہتا۔

یا وفا خود بنود در عالم یا مگر تیج کس وفا نمود

نشر را بن الزبیر صحابہ و تابعین کی ترکِ وفات سے ابن الزبیر کی وہی نشان ہوئی جو عام طور پر دنیا داروں اور صاحبانِ تہذیب کی ہوتی ہے کہ جو اس پریشان خیال پرانندہ نفس متروک۔ دل مضطرب چنا چھو تا یہ کامل میں ہے قد خل علی امہ فقال یا اماء قد خذلنی الناس حتی ولدی واهلی و لم یبق معی الا الیسوی ومن لیس عندہ اکثر من صبر ساعة و اقوم یعطونی ما اردت من الدینا فما را ایلک فقال انت اعلمو بنفسک ان کنت تعلم انک علی حق والیہ تدعو فامض لہ فقد قتل علیہ صحابہ

ولا تملک من ارفعنا یتلعب بها علمان بنی امیہ الی آخرہ  
صفحہ ۳۲ جلد ۱۰ تاریخ کامل

کہ ابن الزبیر اپنی ماں کے پاس گیا۔ اور کہا اسے مانجھے لوگوں نے خذول کر دیا  
(ساتھ چھوڑ دیا) یہاں تک کہ خود میرے اہل اور اولاد نے۔ اور اب بہت تھوڑے  
لوگ رہ گئے ہیں جو ایک ساعت سے زیادہ صبر نہیں کرتے اور قوم دشکر حجاب و عب  
ہلماک وغیرہ، ہلکو وہ دے رہی ہے جو ہم چاہتے ہیں دینا  
سے قواب بتیاری کیا اسے ہے۔ اسما را در ابن الزبیر نے کہا تو اپنی نفس کے حال  
سے خوب واقف ہے اگر تو جانتا ہے کہ حق پر اور حق کی طرف لوگوں کی دعوت کرتے  
تو دوسلو کر اذکر کہ اسی پتیری ساتھی مار گئے اور اپنی گردن پر ہی امیہ کے نوٹوں  
کو تہ سلسلہ کر جو اس کے ساتھ بازی کریں۔ اور اگر تو نے یہ کام دینا داری کیلئے کیا جو  
تو کیسا بڑا بندہ ہو تو کہ خود بھی ہلاک ہوا اور اولو کو گویا ہلاک کیا جو تیرے ساتھ  
فصل ہوئے۔ اور اگر تو یہ کہے کہ ہم برسر حق تھے۔ مگر ہمارے ضعف سے ہم کمزور ہو گئے  
یہ عمل احرار نہیں نہ اہل دین کا کام ہے۔ آخر اب تک دینا میں رہیگا نکل ہوتا  
نہایت عمدہ ہے

ابن الزبیر نے جواب دیا اسے مادر بکواس کا خوف ہے کہ اہل شام اگر بکواس قتل کرینگے تو  
ہمارے چڑھاینگے اور ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے مادر ابن الزبیر نے کہا اے بیٹا بکواس کو  
کہاں چھڑانے سے نہیں تکلیف ہوتی دینے حب مرگئے تو پھر اس کا کیا حینال ہے تو  
اپنی بصیرت پر عمل اور خدا سے طالب اعانت ہو۔ ابن الزبیر نے ماکا سپرچو ما اور کہا  
یہی میری بھی رائے ہے صفحہ ۳۲ تاریخ کامل جلد ۱۰

اس عبارت سے شخص سمجھ سکتا ہے کہ ابن الزبیر کو کس درجہ کا خوف اور امتحان  
کہا کر اپنی تربیتاں سے مشورہ کر رہا ہے جو بتقاضاے ضرورت مجبور ہے کہ ایسی راوی  
کہ یہ قتل سے محفوظ رہے اور نکل ہو جائے۔

مگر بتمامی واقعات کہ بلا میں کہیں ایک جملہ ہی ایسا نہ پائیے کہ جناب امام حسین

کو کیسے طرح کا خوف یا انتشار پیدا ہو جسکی تصدیق اس عبارت تاریخ کامل بخوبی ثابت  
ہو۔ حمل الناس علیہ عن یمینہ و شمالہ محل علی الذین عن یمینہ فقط  
ثم حمل علی الذین من یسارہ فصار وی طسوی قط قد قتل ولده و اہلیتہ  
و اصحابہ ارا بط جاش منہ و لا امضی جنا نا و لا اجمی ۶ مقدمات منہ  
انکانت الرجال تنکشف عن یمینہ و شمالہ انکشاف الغری اذا  
شد فیہ الذنب ص ۳۴ جلد ۴

یعنی جناب امام حسین پر ہر طرف سے لوگوں نے حمل کیا جانب یمن و شمال سے پس  
حضرت نے پچھلے حمل کیا جانب یمن پر۔ اور سبکو بہنگایا پھر حمل کیا جانب شمالی اور  
بھنگا دیا نہیں، دیکھا گیا کوئی شخص جو ایسا شکستہ خاطر ہو کہ اوسکی اولاد اور  
اہلیت اور اصحاب سب قتل کئے گئے ہوں اور پھر وہ ایسا قوی دل ہو اور  
اپنے ارادہ پر ثابت قدم ہو اور ایسا جاری ہو کہ اس طرح حمل کرے کہ سوار و پیادہ  
اوسکے سامنے سے اسطرح فرار کرے کہ جیسے ہیڑ سے دتیاں بھاگتی ہوں۔

اور پہلے اس سے آپ دیکھ چکے ہیں کہ عقیقہ بن سمعان نے بیان کیا کہ نبی حضرت نے  
اسکا فرار کیا کہ ہم زید کے ہاتھ میں ہاتھ دینگے نہ اسکا فرار کیا کہ ہر کسی سرحد کی طرف  
بھیج دے گا آجئے اسقدر فرمایا ہماری راہ چھوڑ دو کہ ہم اپنے وطن چلے جائیں یا  
حضرت چاہیں غل جائیں جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت امام حسین کس اطمینان  
اور استقلال سے جنگ فرماتے تھے کہ نہ کیسے طرح کا اضطراب ہے نہ انتشار نہ تردد  
نہ خوف بلکہ جو حکم خدا و رسول ہے اوسپر اسطرح ثابت قدم ہیں کہ ذرہ برابر بھی  
ترزل نہیں بخلاف ابن الزبیر کہ جب ابواب حیدر اوسکے مسدود ہو گئے تو وہ  
چاہتا ہے کہ کیسے طرح اپنی جان بچائے۔ مگر اوسکی ماں اسماعیلتہ ولا رہی جو  
کہ یہ کس قسم کی بیہیائی ہے کہ اب اپنی جان بچاتا ہے۔

ہاں یہ بھی قابل غور ہے کہ خود ابن الزبیر بیان کرتے ہیں ہمارے مخالفین  
ہماری دنیوی خواہش کے پورے کرنے پر طیار ہیں کہ جو شرائط صلح ہم پیش کریں

وہ منظور کر لیتے۔ مگر امام حسین کی اتنی بات بھی کہنے نہ مانی کہ ہلو گھر پر جانے دو۔ حالانکہ اگر یہ منظور کر لیتے اور حضرت کی طرح اپنے وطن تشریف لے جاتے تو بھی اس کے قبضے باہر نہ ہوتے کیونکہ مدینہ پر ہی یزیدی کا تسلط تھا جس پر مجبوری نکلے تھے۔ پس بحر اس کے کہ دونوں کی شاہد بہت تھی اور کوئی توجہ نہ ہوا مگر ان صحابہ اور تابعین نے اتنا ہی نہ گوارا کیا کہ جناب امام حسین کو چند روز کی بھی بہت۔

اس میں بھی آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اس زمانہ کے صحابہ و تابعین کے دلیں کس درجہ محبت اہلبیت طاہرین تھی کہ چند روزہ بہت پر ہی کوئی نہ رہی جو۔ اور یہ خلاف اس کے ابن الزبیر کے لئے یہ سامان کیا گیا کہ چاندی کا طوق و زنجیر بنا کر پہنایا گیا کہ یزید کی قسم ادا نہ کرے کو وہ اس اعزازی قید کو قبول کرے۔ کئی سال تک لڑائی ملوثی رہی۔ حجاج ایسا ظالم ہی اس کی ہر طرح ظالم امارت کرنے پر تیار ہے کہ ابوبکر کا نواسا زبیر کا بیٹا قتل ہو بیٹھ کر جائے مگر فرزند رسول فرزند علی فرزند فاطمہ ازہرہ صلوات اللہ وسلامہ علیہم کو اتنی بہت نہ دی گئی کہ دو روز کیلئے بھی زندہ رہ سکے

باقی باب

## سینٹ پال اور سینٹ عمر

اگر غور فرمائے تو یہ دونوں سینٹ قریب قریب ہم پلہ اور لکھنوی پالیسی کے آدمی تھے اور حبیبی کامیابی ان دونوں سینٹوں کو اپنے اپنے ارادوں میں اوکی و وماندیشوں اور قابل قدر پاسی سے ہونا اس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں جبران دونوں سینٹوں کی کہ خود ہی ایک دوسرے کی نظیریں تیسری نہیں مل سکتی جس وقت حضرت عیسیٰؑ پر تشریف لینگے اس وقت اوکی امت میں کل ۱۲۰ آدمی تھے کہ انہیں ہی بھی گرفتار کیا وقت بھر شمعوں صفا کے اور کسی نے ساتھ نہ دیا بلکہ اسی شب کو قبل اسکے کہ مرغ بانگ دے جیسا کہ حضرت عیسیٰؑ فرج کے تھے شمعوں نے بھی حضرت عیسیٰؑ کے ساتھ شناسائی ہونے میں تفریق کیا اور کہا کہ ہم تو اس شخص کو جانتے ہی تھے۔ اور حضرت عیسیٰؑ فرج کرتے تھے کہ بلاکت کا دروازہ وسیع ہے اور میں لوگ بکثرت داخل ہوتے ہیں۔

اسلامی کا دروازہ تنگ کر مستقیم ہے اور میں خود اسے لوگ داخل ہوتے ہیں لیکن اس وقت دیکھو تو دنیا میں جتنے مذاہب ہیں سب زیادہ تعداد انصاری کی ہے اور وہ سب کے سب صرف سینٹ پال کے پیرو ہیں اور اسی سینٹ نے جس دین کی تعلیم کی وہ سیکورجی جاتے ہیں اور درحقیقت اس وقت دنیا میں جو مذہب عیسائی مذہب مذہب کہلاتا ہو وہ صرف سینٹ پال کا مذہب اور اسی سینٹ کی کوششوں اور پورے عہد اور آج عالمگیر دور ہوا ہو کر جو اربوں جنگجو حضرت عیسیٰ اپنا جانشین مقرر کر گئے تھے وہ پجاری تو سینٹ پال کے مقابلہ میں دیکر کہے سینٹ پال کی بدولت آج عیسائیوں کو لکھ رہے۔ علی ہذا اس وقت خاتم المرسلین محمد مصطفیٰ نے وقت فرمائی تو گو اس وقت آپ کی امت میں لاکھوں آدمی داخل چکے تھے لیکن آپ نے بھی فرمایا تھا کہ عنقریب ہمارا امت بہتر فرقوں میں تقسیم ہو جائیگی جس میں جو بزرگ تارین ہونگے بھائی بھائی حضرت زندہ تھے کہ بہتر ہماری رہے تھے کہ افتراق شروع ہو گیا حضرت نبی مسک لفظین کا حکم فرماتے ہیں اور پھر سے نعرہ حسبا کتاب اللہ بلند ہوتا ہے اور وہ فرماتے کہ سادہ تو یہ کہ نبوت پہونچ گئی کہ مسطح بوقت گرفتاری حضرت عیسیٰ کے ساتھ بچر سمعون صفحہ کوئی نہ تھا یہاں بھی بچر حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ + جانشین کے کہ جو شخص کم سن تھے کوئی ایسا نہ تھا کہ ان حضرات کی اپنی وصول کی تجویز و تخفین میں اعانت کرتا لیکن اس وقت دیکھو تو بعد مذہب انصاری کے جتنے مذاہب ہیں سب زیادہ تعداد انصاری کے ہیں اور وہ اسلام کی جو میں بجز ایک فرقہ کے جسکی تعداد اتنا ہی قلیل بلکہ اقل ہے کہ سینٹ سکر ہی کے پیرو اور وہیں کا دم بھر نواٹے ہیں اور اسی سینٹ نے جس دین کی تعلیم کی وہ سیکورجی جاتے ہیں اور درحقیقت اس وقت دنیا میں جو گروہ سواد اعظم اسلام ہونکا دعویٰ رکھتا ہے اسکا مذہب سینٹ عہد ہی کا مذہب ہے اور اسی سینٹ کی کوششوں سے رائج ہو کر آج عالمگیر دور ہوا ہے جب مسطح حضرت عیسیٰ کے مقرر کئے ہوئے جانشین مطلق رہ گئے اور سینٹ پال کو غلبہ ہو گیا۔ اور مسطح بوقت فرمائی محمد مصطفیٰ کے مقرر کئے ہوئے جانشین ہیں

مجبور وہ گئے اور سینٹ سکر کو غلبہ ہو گیا۔ یہاں تک کہ اس بچہ نہیں ہو کر بہت محنت عیسیٰ کے اس قول کا کھلاک کا دروازہ وسیع ہے اور جس لوگ بکثرت داخل ہوتے ہیں اور سلامتی کا دروازہ تنگ ہے اور میں توڑے داخل ہونگے یا جہاں تک صلیب کے اس قول کا کھلاک بہتر فرقے صرف ایک فرقہ جتنی ہو گا بقیہ کل ناری ہونگے کون مصداق ہے کہ یہاں صرف انہیں بہادر سینٹوں کی پالیسی اور اوسیں اور ان کی کامیابی دکھانا مقصود ہے سینٹ پال کا حسب نسب بہت کم با تحقیق کیسکو معلوم نہ ہوا۔

کبھی تو وہ اپنے کو بنی اسرائیل قبیلہ بنی یاسن (بنی یاسن بہادر ان حضرت یوسف سے تھے) سے بتاتے تھے اور قوم یہود سے ہونا کا دعویٰ کرتے تھے کبھی اپنے کو یونانی اور بھی رومی کہتے تھے۔ سینٹ عمر کے نسب میں بھی جو شکوک میں سبکو معلوم ہے۔ سینٹ عمر کے پیشہ دلالی کا حال ناظرین کو معلوم ہے۔ سینٹ پال کا پیشہ بھی خیمہ بنانا تھا قبل مذہب عیسائی میں درائیک سینٹ پال بیچارے عیسائیوں کو سخت ایذا میں دیتے اور ستاتے پھرتے تھے لیکن جیسا کہ قاعدہ ہے کہ جب قدر مظلوم پر ظلم زیادہ ہوتا ہے اور وسیع قدر اور اسکی حقیقت زیادہ ثابت ہوتی ہے اور اس کے ساتھ ہی پسند طایع کی ہمدردی بڑھتی جاتی ہے اور ایسا ہی ہستی بیچارے عیسائی ستائے جاتے تھے اور وسیع قدر اور ترقی ہوتی جاتی تھی بالآخر سینٹ پال جب سردار کا نشان ہو فرمان حاصل کیے بیچارے عیسائیوں کو گرفتار کر نیکے لئے دمشق کی طرف روانہ ہوئے تو دمشق پہونچ کر کچھ دوسرا ہی رنگ بدلا یعنی دشمنی کے ظاہری سیرا ہو چوڑ کر یہ ظاہر کیا کہ حواریوں تو صرف بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے ہیں بلکہ خود حضرت عیسیٰ بھی صرف بنی اسرائیل کے لئے مبعوث ہوئے تھے ہم پر راستہ میں ایک فوجا ہر ہوا اور اس نے ہم کو عام طور پر ہرقوم کی ہدایت کے لئے ہمارا سکول مقرر کیا ہے یہاں سے حواریوں تو یہودوں کے خوف سے یہاں گئے یہاں گئے تھے اور چپ چپ کر انصاف دین کی کوشش کرتے تھے مگر سینٹ پال اپنے رسالت کا اعلان دینے کے بعد نہایت دلیری سے یہ رسوا ہو کر دغا کرنے لگے کہ مسیح تو ابن خدا تھا۔ حضرت عیسیٰ تو خود شریعت موسوی پر عمل کر رہی تھی سخت تاکید فرماتے تھے مگر سینٹ پال نے ایک یہ



شریعت کو اوٹھا سکو آنا دیکر دیا اور کہہ دیا کہ جب شریعت تمہی تب لگنا تھا۔ جب شریعت نہیں لگتا نہیں۔ اس طرح سینٹ عمر بھی قبل اسلام میں دیکھ چکے تھے مسلمانوں پر دستِ ظلم روا کرتے تھے۔ بلکہ خود رسولِ خدا ہی کا کام تمام کر دینے پر مجبور وقت کر لیتے رہتے تھے مگر فضلِ خدا ہی اسلام رو دے اور زرتشتی کرنا جانا تھا حتیٰ کہ حضرت امیرِ حمزہؓ ایسا جو شخص بھی بنی ہیت ہو تمام کفار قریش لرزتے تھے داخل اسلام ہو گیا بالآخر سینٹ عمرؓ بھی وہی پامی اختیار کی جو مسیحیت یا الٰہ کی تھی چنانچہ ابنِ حجر موصوفیؒ محدثِ عراقی لکھتا ہے کہ جب سینٹ عمرؓ بارہا وہ قتلِ خیر البشر عصبِ فرشتہ اپنے ماموں ابو جہلؓ و دیگر کفار قریش کے بہ طبعِ خدا شہداء ہزار مشعالِ ظلم اور دواڑہ اطہر پر تشریف لائے اور وقتِ حضرتِ حمزہؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ سے لوگ دروازہ پر موجود تھے جنابِ رسالتؐ بھی اندر تشریف لائے اور قیصِ عمر کو پکڑ کر اور حمالِ سیف پر ہاتھ ڈال کر فرمایا ما انت جنتہ یا عمر حتیٰ یبذل اللہ بک الخی و النکاح ما انزل بالولید بن المغیرہ یعنی تو باز نہ رہیگا اسے عمر جب تک کہ نازل کرے اللہ خواری و رسوائی اور عذاب سے وہ حیر ہو نازل ہوئی ولید بن مغیرہ کے بارہ میں۔ اور صاحبِ روضۃ الاحباب لکھتے ہیں کہ عمر چون از حضرت ابنِ شمس شہیدِ اہمیت بند و رہندش بلزید و شمشیر از دست دے افتادہ و سبحان اللہ کیا عجب رسالت ہے و سر و پیش آنگذاریا من رسول اللہ و گفت اشہد ان لا الہ الا اللہ فانک رسول اللہ۔ اگرچہ ولید بن مغیرہ کے حقیق جو نازل ہوا تھا اس مقام پر غایب از بحث ہو لیکن چونکہ ہم اوپر حدیثِ پال کے حسبِ و نسب کا ذکر کر چکے ہیں اور ولید بن مغیرہ کے حقیق جو کچھ نازل ہوا تھا اسکو حدیثِ عمر سے اس بات میں مناسبت پائی جاتی ہے ورنہ رسولِ خدا اس سے کیوں سینٹ عمر کو دور آئے لہذا اسکا بھی اس مقام پر ذکر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ خداوند حکیم اپنے رسولِ کریمؐ کی سورۃ نون و القلم (ع) میں فرماتا ہے۔ فَلَا یُطِیعُ الْمُلُکُ دِیْنَ ۝ وَ لَوْ کُنْ مِنْ قِیْدِھُمْ ۝ وَلَا یُطِیعُ کُلَّ خَلَافٍ

قَمِيْنٌ لِّهَآءِ شَآءَ بَنِيْمٍ مِّنَآ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ اَشِيْمٌ لِّمَنْ يَّعْدُ  
 ذَالِكَ ذَنِيْمٌ كَانَ دَامَالٌ وَبَيْنَ ۝ اِذَا سَأَلَ عَلَيْكَ اَيُّهَا كَال  
 اَسَاطِرُ اَزْوَاجٍ ۝ سَنَسِيْمُهُ عَلٰى اَخْرُطُوْمٍ ۝ لَّاسِيْنِ دَاعِظٌ وَوَكِيْرٌ  
 مفسرین ان آیات کی تفسیر لکھتے ہیں فَلَا تَطِيْعُ الْمَلَكُذِيْنَ پس فرمان  
 میرے تکذیب کنندگان را و دُوْا وُوْكَدْهُنَّ دوست میدارند کہ تو نرمی کنی فَيُذْهِبُوْنَ  
 پس ایشان نرمی کنند و لَا تَطِيْعُ و فرمانبرداری مناسبت کلی خلاف هر سوگند خوردن  
 در مرغ را که واضح و آشهر و لید میفرماید است کہ سوگند به دروغ بسیار غروری میگویند  
 صحت را به یا خوار و بیقدار و گاهی عیب کننده در عقب مردم یا طغی زنده در روست  
 ایشان مشتاق و رنده بنمیداریم یعنی میان مردان یا غرور کننده محتاج باز  
 در رنده لِّلْخَيْرِ خیر را یا منع کننده از ایمان و احسان مُعْتَدٍ ستم کننده و از حد  
 در گذر رنده اَشِيْمٌ بسیار گناه یا زنا کار مُعْتَدٍ سخت روست و در پشت خوسه بَعْدُ  
 پس ازین همه عیبها ذَنِيْمٌ حرام زاده کہ پدر او معلوم نباشد آورده اند کہ و لید میفرماید  
 سجدہ سال بود کہ میفرماید دعوی کرد کہ من پدر اویم و او بخود گرفت - و در تفسیر زاهدی  
 مذکور است کہ چون رسول این آیت را در انجمن فرمود بر لید خواند و هر علی کہ رسید  
 در خود باز یافت مگر حرام زادی با خود گفت من سید قریشم و پدر من مردی معروف  
 است و میدانم کہ محمد دروغ گوید چلو نہ ابن مہم را بر سر آمد ثم شمشیر کشیدہ نزد مادر آمد  
 و لقصہ بہ تہدید بسیار از مادر اقرار گرفت کہ پدر تو در قصد زنان جرات نہ داشت و  
 او را برادر زادگان بودند چشم بر میراث دسہ بہادہ ہمار شک آمد غلام فلان را  
 بزد گرفت و تو فرزند او می و دلیل روشن بر صدق قول آن زن شدہ خصوصت و لید  
 است و سیتہ او با حضرت بشعر جرم و گناہ مدعی از فعل مادر است بگو را خطا  
 مادر او خاکسار کرد آن کان آیا براے آنکہ بہت و حفص بر یک ہزہ خواند بطریق  
 خبر یعنی بہت آنکہ او است دَامَالٌ خداوند مال و بَيْنَ ۝ و خداوند سپہران چنین  
 کہے را فرمان میری اِذَا سَأَلَ عَلَيْكَ چون خواندہ شود و ما و ایا کتا ایا تہاے کلام

قالہ اساطیر الاوّلین گوید یہاں انسان پیشینان است مکتبہ مذکورہ  
 باشد کہ علامت کتبہ بدایع علی الخ محکموم برہمنی اویلیاہ روسانیم اودا باعیب اود  
 اشکار سازیم کہ تواضع پشاندہ در انوار و دہ کہ در روز بدی برہمنی اود سازنجی رسید و شر  
 تہن باقی ماند اسی معنون کو صاحب مدارک فاضل نسفی نے کہ علیاے اہلسنت ہی ہیں  
 اور زخم شری نے تفسیر کشاف میں بھی لکھا ہی یہاں طوالت کی عبارت نہیں نقل کی گئی  
 صاحب کشاف نے یہ بھی لکھا ہی کہ حق تعالیٰ نے اوسکی جناب یعنی تندر زاجی اور  
 حرام روگی کو بدترین معاصی قرار دیا ہوا اسلئے کہ جب اوستے جنا اور زشت خوئی اختیار  
 کی تو اسکے قلب میں قساوت آجاتی ہے اور جرات کرتا ہے ہر معصیت پر اور اسلئے کہ غفلت  
 جب غیث ہو تا ہی تو غیث ہو جاتا ہے وہ شخص جو اوس کی پیدا ہو اور اسے جوہر سے پیغمبر  
 خدا نے فرمایا ہے کہ نہ جائیگا جنت میں فرزند زنا اور نہ فرزند اوسکا اور فرزند فرزند اوسکا یعنی  
 تین پشت تک اور جو جب توریت تو حرام زادہ دس پشت تک عبادت گاہ میں بھی داخل  
 ہوئیے ممنوع ہو (موسیٰ کی پانچویں کتاب استثناء باب ۴۴ ورس ۳) سینٹ عمر کی تندر  
 مزاجی تو مشہور زمانہ ہے کہ دُڑہ ہر وقت اونکے ہاتھ میں رہتا تھا بلکہ جب سینٹ ابو بکر نے اونکو  
 خلیفہ کرنا چاہا تو اونکے اصحاب نے بھی عز کر کیا تھا کہ وہ بہت تندر مزاج ہیں اور رسول خدا نے انکو  
 سے فرمایا تھا کہ تو تندر ہاؤ تو قریب دیکھیں گا اونکو گونگو جنکے ہاتھ میں دُڑہ ہو گا وہ لوگ منظر  
 دہشور میں (تختہ الاحیاء صفحہ ۴۴) بہر کیف یہ جملہ محدثہ تھا اب ہم اسکی کلام سابق کے  
 جانب رجوع کرتے ہیں یعنی سطح سینٹ پال مذہب عیسائی میں در آئیے بعد بیانی کو  
 یہودیوں کے درمیان پھرنے تھے اور وہ عطا کرتے تھے اور سطح سینٹ عمر بھی بیانی سے  
 کفار قریش میں پڑتے تھے ادا اگرچہ کفار قریش دیگر مسلمان کو اور سطح ستیا کائے تھے کہ  
 سینٹ ابو بکر کے سر کے ساتھ الہی معیط ملعون نے وہ بے ادبی کی کہ ناگفتہ بہ ہے کہ سینٹ  
 عمر سے کوئی متعرض نہ ہوتا تھا بلکہ ابو جہل نے اپنی قوم کو عام ٹوٹس دے رکھی تھی کہ کوئی  
 شخص اوسکے بچاؤ سینٹ عمر سے متعرض نہ ہو یہ بھی عجیب بات ہے کہ رسول خدا کو بھی اوس  
 پداری قناعت تھی اور کھاتو تھک کے وہ بچے تھا صرف بوجہ عداوت اسلام اور سینٹ عمر کو جو

بہانہ تھے باوجود اہل اسلام ہو چکے ایمان دے رکھی تھی وہاں کی کیا وجہ ہو سکتی ہو تاہم  
خود فیصلہ کر لیتے) جس طرح سینٹ پال نے عیسائیوں کو شریعت سے آزاد کر دیا اگر حقیقتاً  
دیکھو تو سینٹ عمرؓ بھی وہی کیا کیا کر چکے جناب رسولؐ نے مسک گلین کا حکم دیا تھا سینٹ  
اوسمیں سے ایک کو تو پہلے ہی غائب کر دیا اور فرما دیا کہ حسینا کتاب اللہ اور کتاب اللہ  
کی جو حالت ہوئی انظرین اس سے بعد کتاب اللہ کو حدیثوں سے موضوع کیا اور اس کے  
بعد حدیثوں کے بیان کر سکی بھی ممانعت فرمائی کہ اس کا بھی حاصل وہی ہوا جو سینٹ  
پال کے دعا کا تھا اور جو لوگ اہل حقیقت ہوتے تھے وہی رہتے تھے اور غلامک تو تا مسر  
سینٹ پال کا مسلک ہو گیا کہ عیسائے سینٹ پال کہتے تھے کہ جب تک شریعت تھی تب تک گناہ  
تھا جب شریعت نہیں ہوئی گناہ نہیں ہی اصول دھرمان حقیقت کا ہو کہ تابع طریقت کے لگائے  
ہو اہل حقیقت تابع طریقت نہیں ہیں اسلئے جو چاہیں کریں گناہ نہیں جو یہ مسئلہ بھی کہ اگر کوئی  
شخص اپنی محرمات ابدی سے بغیر نکاح ہم بستر ہو تو ایسے مرد لازم نہیں آتی ہے اسی اصول  
یعنی جو سینٹ پال اور سینٹ عمرؓ دونوں کو مالی صیغہ سے زیادہ عجیبی رہتی تھی چنانچہ صحابہ  
ازادہ انحضرتؐ عمرؓ کے بارہ میں لکھتے ہیں عن النبی اکرم عن موسیٰ بن علی بن  
سایح الحمیری عن ابیہ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خطباً للناس  
فقال من اذاد ان یسأل عن القرآن فلیات ابی بن کعب ومن اذاد  
ان یسأل عن الحرام والحلال فلیات معاذ بن جبل ومن اذاد  
ان یسأل عن المال فلیاتنی فان اللہ تعالیٰ جعلنی خازناً لینی ہوا ہے  
ہے حاکم کی کہ روایت کی ہو موسیٰ بن علیؓ اور اذ سے ریان الحمیری سے اور اوس سے اپنے  
باب کے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا ایسا الناس جو چاہے سوال کرنا تو اسے پس وہ جا  
ابن ابی کعب کے پاس اور جو چاہے سوال کرنا حرام و حلال سے پس وہ جاے معاذ بن جبل  
کے پاس اور جو چاہے سوال کرنا مال سے پس وہ میرے پاس اللہ کہ جب کو خدا نے قرار بخشی  
کہ جانا ہے یعنی حیثیات کے امور کو تو دوسروں کے حوالہ کرتے تھے لیکن مالی صیغہ پر خاص  
اپنی توجہ مبذول رکھتے تھے سینٹ عمرؓ کے حالات سوائے اسلام بخوبی واقف ہیں اسلئے ہم ناظرین

کا وقت نیا وہ ضایع کرنا نہیں چاہتے ہیں اور سینٹ پال کا حال بھی بالتفصیل لکھا  
 ہا تو ایک جگہ کتاب ہو جائیگی اسلئے بنقل اختصار ہم خود سینٹ پال کے ایک خط کا جو کائنات  
 والوں کو لکھا تھا پل کو ترجمہ کر کے بدینہ ناظرین کرتے ہیں اسی سے ناظرین وزن کر لیتے  
 کہ سینٹ پال بھی کس پاسی کے آدمی تھے۔ رسالہ کار نہیں باب

۱) کیا میں ایک رسول نہیں ہوں۔ کیا میں آزاد نہیں ہوں۔ کیا میں نے عیسیٰ مسیح کو  
 جو جہلوگ کا خداوند تھا نہیں دیکھا ہے۔ کیا تلوگ ہماری ریاضت خداوند کے نام  
 پر نہیں ہو (۲) اگر میں دوسروں کے لئے رسول نہیں ہوں تاہم تمہارے لئے تو میں گواہ  
 کیونکہ تمہیں ہماری رسالت کی خبر جو خداوند کے نام پر (۳) جو لوگ مجھ کو جانتے ہیں انہوں  
 میں جواب یہ ہے (۴) کیا جہلوگ کو اختیار کہانے بیٹے کا نہیں ہے (۵) کیا جہلوگ کو اختیار  
 ہے کہ اور زوجہ کو لئے نہیں لے سکتا دیا ہی نہیں ہے جیسا کہ دیگر رسولوں کو اور جیسا کہ خداوند  
 کے دیگر ہر آدمی (۶) یا صرف ہمیں اور برہنہ کو اختیار اعمال سے درگزر کرنا  
 نہیں ہے (۷) کون شخص کسی جنگ کے ہم پریمی اپنے خچے سے جاتا ہے۔ کون انگورستان  
 لگاتا ہے اور اوس کا پل نہیں کہتا یہ یا کون گل کو چراتا ہے اور گل کا دودھ نوش  
 نہیں کرتا ہے (۸) کیا یہ باتیں میں مثل ایک آدمی کی کہتا ہوں یا یہی بات شریعت  
 بھی نہیں کہتی ہے (۹) کیونکہ موسیٰ کی شریعت میں لکھا ہے مجھ کو نہیں چاہئے کہ جو میل  
 دوری کرتا ہے اوس کے منہ میں جا بھی لگائے۔ کیا خدا کو سیلو کی ٹکڑی ہی ہے (۱۰)  
 یا یہ سب وہ ہمیں لوگوں کے لئے فرماتا ہے۔ لاریب ہمیں لوگوں کے لئے یہ لکھا ہے کہ جو  
 جوتا ہے چاہئے کہ امید لگا کر جوئے اور جو امید لگا کر مالش کرتا ہے چاہئے کہ وہ اپنی امید  
 کا حصہ لینے والا ہو (۱۱) اگر جہلوگوں نے روحانی چیزوں کو تلوگوں میں بویا ہے تو کیا  
 یہ بڑی بات ہے اگر جہلوگ تمہاری جسمانی چیزوں نے (رو کر بن دینی اگر تمہارے ملل  
 میں ہو لیں) (۱۲) اگر دوسرے اس اختیار میں تمہارے اور شریک میں تو کیا جہلو  
 اٹنے پر کب نہیں ہیں (واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا تھا کہ ہوشیار رہو اور ان  
 جو تمہیں رسولوں نے جو کرگ ہیں مگر بیٹری کے لباس میں تم داخل ہونگے اور تم

اونکو اونکے پہلے پہچانوں گے۔ جب سینٹ پال نے دعفا کر کے لوگوں سے مال وصول کرنا شروع کیا تو حضرت عیسیٰ کے بعض حواریوں نے لوگوں کو حضرت عیسیٰ کا قول مذکور اللہ یاد دلا کر متنبہ کیا اور سکے جواب میں سینٹ پال نے یہ نہ لکھا تھا۔ یہ خط بہت طویل ہے صرف چند فقرات جو اس مقام کے لئے مناسب ہیں درج کئے جاتے ہیں (۲۰) اور یہودیوں میں یہودی بنائے ہوئے لوگوں ملاوں۔ اونگوں میں جو تابع شریعت ہیں میں تابع شریع بنائے اونگوں کو تابع شریعت میں ملاوں۔ اونگوں میں جو بلا شریعت ہیں میں غیر شریع والے بنائے خدا کے لئے غیر شریع والے انہیں بلکہ مسیح کے لئے تابع شریع بنائے تاکہ اونگوں کو جو بلا شریع ہیں ملاوں (۲۲) کمزور و غنیم میں کمزور بنائے تاکہ اونگوں کو کمزور میں ملاوں سب لوگوں میں سب کچھ بن جاتا ہوں کہ ہر طرح کچھ لوگوں کو پہچانوں (یعنی ہر رنگ میں مل جاتا ہوں پانی کی طرح)

لیکن سینٹ پال نے حضرت عیسیٰ کے حواریوں میں کج جمعیت لینے کی کوشش نہیں کی نہ اونکے گے میں رہتی باند کر کبریٰ ہر گیسٹے ہوئے لائے جیسا کہ سینٹ عمر نے حضرت علیؑ کیساتھ کیا اور جب سطح سینٹ عمر آگ اور لکڑی لیکر جیسا کہ طرہ نہراہم کبریٰ کا گھر جلانے گئے اور سطح کی کوئی کارروائی سینٹ پال نے حضرت مریم ماورعیسیٰ کے ساتھ کی۔ اور جب سطح مریم کبریٰ اپنے حق باغ مذکور مردم کی گئیں۔ اور سطح حضرت مریم ماور حضرت عیسیٰ کا حق چھینا گیا کیونکہ سینٹ پال کو دوسری حکومت ہی نہ ملی تھی کہ سینٹ عمر کو ہاتھ آئی۔ حضرت عیسیٰ کو خدا ان حضرت داؤد و حضرت سلیمانؑ سے تھے جنکی سلطنت از غلب تاہ شرق تھی لیکن صد ہا برس قبل حضرت عیسیٰ کے بنی اسرائیل کے ہاتھ سے سلطنت جاہلی تھی اب یہ لوگ بیرو بادشاہ کی جو سلطنت روم کا ایک صوبہ تھارحیت تھی اور اوسکے رعیت رکھ صرف مثل و اعظمین کے اپنے دین کی اشاعت کرتے تھے جیسا کہ اس زمانہ میں مختلف مذاہب کے لوگ ہندوستان میں برٹش گورنمنٹ کو رعیت رکھ اپنے اپنے دین کی اشاعت کرتے ہیں چنانچہ ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت سے پوچھا کہ ہلوگ قیصر کو خراج دیں یا نہیں۔ آپ نے اوس سے پوچھا کہ خراج میں کیا چیز دی ہو اور ایک سکھ نکلا کہ کیا حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ اسپر کی تصویر ہے اوس شخص نے کہا کہ قیصر کی

آئے فرمایا کہ جو قصیر کو دے اور جو خدا کا ہو وہ خدا کو دے۔ برعکس اسکے عوب میں کبھی کوئی غیر بادشاہ نہ ہو اور عوب کی حکومت ہمیشہ سے ہماری ہی بنی کی خاندان میں چلی آئی اور حضرت ابوطالب کے وقت تک یہی سلسلہ جاری رہا اس اعتبار سے اگر اسلامی سلطنت نہ بھی قائم ہوتی تو یہی حکومت اسی خاندان میں رہتی اور حضرت علیؓ اور وقت میں اسکے سختی جوتے۔ عہد طفولیت سے لیکر لخت کے دسویں برس تک جناب رسولؐ کو لکھا برابر حمایت و کفالت میں اپنے عم نامہ حضرت ابوطالب پر علیؓ رضی ہی کے تھے اسلئے کسی کی مجال نہ تھی کہ حضرت ابوطالب کے رہتے کوئی شخص جناب رسولؐ کو ستائے چنانچہ اس باب میں حضرت ابوطالبؓ کے چند اشعار کا ترجمہ درج العیون میں اٹھ دیا ہے۔ خدا کی قسم تیری طرف یہ لوگ اٹھا کر دیکھ نہیں سکتے جب تک میں خاک میں دفن نہ ہو جاؤں تو اپنے کام کو آشکار کر اور کچھ اندیشہ نہ کر اور خوش رہ مشغول رہیں آنکھیں تیری اوس سو۔ لیکن بعد وفات حضرت ابوطالبؓ کفار قریش رسولؐ کو ستانے پر دیر ہو گئے اور طرح طرح کی اندازیں دینے لگے نہ سنت ابوبکرؓ سے کچھ نہ بڑی کتنی دسینت عثمان غنیؓ اور نہ سنت عمرؓ چکے نسبت کیا جاتا ہے کہ انہیں کے مسلمان ہونے کے بعد علانہ مانا نہ خانہ کعبہ میں باجماعت ہونے لگی کوئی حمایت رسولؐ کی کرتے تھے حالانکہ خود ازادی سو کفار قریش میں شمشیر حایل کے ہوئے علانہ پھرتے تھے اور ابوہریرؓ نے انکو مان دے رکھی تھی اور سنت ابوبکرؓ بھی ایک کافر و غنہ کی پناہ میں تھے لیکن رسولؐ خدا کو پناہ دینے والا جو ذات جناب باری کے کوئی نہ تھا بالآخر یہاں تک نوبت پہنچی کہ حضرت ابوبکرؓ باہر نکلا کبھی قبیلہ بکر بن وائل میں کبھی قبیلہ قحطان میں کبھی طایف اور بنی ثقیف میں کبھی بطن نخل میں تشریف لکھتے مگر جہاں گئے وہاں یہی زبان مبارک پر جاری تھا کہ قولوا لا الہ الا اللہ جسکے سننے کی کفارتاب نہ لاتے تھے اور ہر مقام پر حضرت کو ایذا پہنچاتے تھے بالآخر حضرت کو مدینہ منورہ کے جانب ہجرت کرنی پڑی اور در حالیکہ کفار قریش میں عمرو بن عبدود سا پہلوان موجود تھا جسکی ہیبت سے سنت عمرؓ جنگ نہیں میں لڑتا تھا اور جسکی بی حسرائی کر کے فوج اسلام کو ایسا خوف زدہ کر دیا تھا کہ اوسکی مبارک طلبی کا بجز حضرت علیؓ کوئی جواب نہ دیتا تھا نہ کون شخص باور کر سکتا تھا

کہ سینٹ عمر کے مسلمان ہوئیے کفار قریش دب گئے اور کعبہ میں علانیہ نماز باجماعت اہل  
 کے مسلمان ہو چکی وجہ سے ہونے لگی ہاں سینٹ عمر کی پالیسی البتہ قابلِ داد ہے جسکی وجہ سے  
 کفار قریش خود سینٹ عمر سے متعزز نہ ہوتے تھے یا جس امر میں انکا ایمان پائے تھے کہ اس وقت  
 اسکو اسطرح ہونے دو اس سے بھی تعرض نہ کرتے تھے۔ الغرض رسول خدا نے تو حقیقہ شہ کے  
 وقت مدینہ منورہ کے جانب ہجرت فرمائی۔ مگر سینٹ ابوبکر نے پیچھے اچھوڑا سرخ لگا کر راستہ  
 ہی میں حضرت کے پاس آ موجود ہوئے اور سینٹ عمر تو دن و رات کفار قریش کے سامنے  
 تلوار ہلاتے روانہ ہوئے اور کفار اونے متعرض نہ ہوئے مختصر یہ کہ جو بیچارے صدق اللہ  
 مسلمان ہوئے تھے اور کجا حیرت کرنا تو ضرور ہی تھا وہ منافقین بھی جو از روئے پالیسی  
 ظاہر مسلمان ہوئے تھے اور باطن کفار سے ساز و باز رکھتے تھے اور نظر آخر موقع کے  
 تھے مدینہ میں بھی آ موجود ہوئے گویا کفار کے جاسوس ہر وقت حضرت کے پہلو میں موجود  
 جسکی وجہ سے ہزار ہا دقتیں حضرت کو پیش آئیں اور کبھی مطمئن نہ ہونے پائے چنانچہ خطبہ خم غدیر  
 میں جبکہ بعد چنیدہ ماہ حضرت ونبائیں رہیں سوزِ جگر سے فرماتے ہیں وَاِنَّ سَيِّئِيكُمْ  
 مِنْ بَعْدِي اَقْوَامٌ يَكُونُ فَيَقْبَلُهُمْ وَمَعَاذَ اللَّهِ اِنْ اَقُولُ عَلَى اللَّهِ  
 الْاَلْحَقُّ وَالظَّنُّ بِاَمْرِ الْاَصْدَقِّ مَا اَرَاكُمْ اِلَّا مَا اَصْرَفِي بِهِ وَاِرَاكُمْ  
 الْاَلِيَهُ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا اَنِّي مُتَقَلِّبٌ بَيْنَ قَوْمٍ قَامَ اِلَيْهِ  
 عِبَادَةُ بَنِ الْاَصَامِتِ فَقَالَ مَنِيْ ذَاكَ يَا رَسُوْلَ اللَّهِ وَمَنْ هُوَ لَا  
 عِزَّاهُمْ لِيْخَذِرُهُمْ قَالَ اَقْوَامٌ قَدْ اسْتَعَدَّوْا لَنَا مِنْ اَوْسِيٍّ وَنَضِیْرٍ  
 لَكُمْ اِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ مَنِيْ هِمْنًا وَاَوْسِيٍّ اِلَى حَلْقِهِ فَقَالَ عِبَادَةُ  
 اِذَا كَانَ ذَا الْمَلِكِ فَاِلَى مَنْ يَا رَسُوْلَ اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالسَّمْعِ  
 وَالطَّاعَةِ لِمَسَابِقِيْنَ مِنْ عَنَتِيْ وَالْاِخْذِيْنَ بِنَبْوِيْ فَاسْتَهْمِ  
 لِيْصِدْ وَنَكْمُ عَنِ الْبَغْيِ وَبِذَعُوْكُمْ اِلَى الْخَيْرِ تَوْضِيْعُ الدَّلَائِلِ شَبَابِ الْمَحْمَدِ  
 عَالِمِ الْمَسْنَدِ ترجمہ منور قریشی کہ بعد میرے کچھ قومیں یہوٹھ باند ہیں مجھ پر اور لوگ  
 اونکی بات کو قبول کریں مابعد میں دیکھیں یہ بیکر حق کے کتابوں اور رسپی کے



سو کسی دوسری بات کا حکم دیتا ہوں نہیں حکم دیتا ہوں نگو لیکن وہی کہ جو خدا مجھ کو حکم دیتا ہے اور نہیں بلاتا ہوں میں نگو لیکن خدا کی طرف قریبے جاؤں وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا کہ کس کر دت وہ پیرے جائیگے۔ عبادہ بن صامت صحابی انصاری نے کہہ کرے جو کہ عرض کی یا رسول اللہ یہ بات کب ہوگی اور وہ لوگ کون ہیں پچھو اور پچھو کہ اسے احترام کریں حضرت نے فرمایا کہ وہ یہ لوگ ہیں جو اسپر اپنے مسلمان ہونے ہی کے دن بحر مستعد ہوئے ہیں اور یہ باتیں اسے اس وقت ظاہر ہوگی کہ جب میرا دم حلق میں پہنچے گا یہ عبادہ نے پوچھا کہ اس وقت میں ہلوگ کو کیا حکم ہے حضرت نے فرمایا اطاعت اور فرمان برداری کرو سابقین کی میری عزت سے جنہوں نے میرے اسرار نبوت کو حصہ پایا یہی کہہ کر لوگ نگو کہ ابی سوسپا نیگے اور امیر کی ہدایت کریگے۔ اب اس کے بعد خود حدیث عمر کا قول ملاحظہ فرمائیے فقال عمر لقد كان من رسول الله في امرة ذر و من قول لا يثبت حجة ولا يقطم عذرا ولقد كان يزين في امرة وقتا ما ولقد اراد في موصنه ان يصوح باسمه فمنعت من ذلك اشفاقا وحبطة على الاسلام (تاریخ بغداد و احمد بن ظاہر) کہا عمر نے کہ رسول اللہ کا انکی نسبت قول تھا جو ثبت حجت اور قاطع حجت نہیں ہوا اور ضرور آنحضرت انکی (علی کے) باب میں بھی گراہ ہو جاتے تھے (حالانکہ جناب باری سورہ نون میں قسم کہا کہ فرماتا ہے ما انت بنعمته ربك مجنون) اور آنحضرت نے ضرور اپنے فرض میں ارادہ کیا تھا کہ (علی کے) نام کی تصحیح کر دیں پس میں نے اس سے منع کیا شفقت اور حفظ اسلام کی نظر سے۔ اللہ رے تیری دور اندیشی بیشک اسکو پرنس آف مائنڈ (سوچیں) کہتے ہیں کیا سوچتی ہے کہ حضرت کے اقوال جو علی رضی کے بارہ میں ہیں وہ تو بہت سی حجتوں اور غدرات سے قطع کر دئے جائیں گی لیکن جب لکھ کر نامزد کرینگے تو بڑی مشکل ہوگی اسکو ہرگز نہ ہونے دینا چاہئے لہذا ان الرجل ليجي دہرہ و توہیان بک رہا ہے) حسبنا کتاب اللہ (ہلوگ کے لئے کتاب خدا کافی ہے) کہہ کر ایسا شور و غل مچا دیا کہ حضرت نے خود ہی کہہ دیا قوموا عني (میرے پاس سے اٹھ جائی) واقعی یہ تہذیب سیرت عمر

کی ایسی کارگر مہولی کہ اس کو سینٹ موصوفہ صرف اپنی ہی وقت میں کام نہیں لیا بلکہ آج تک اونکے طرف داران کے کام آ رہی ہو لاکھ اقوال رسول کو پیش کیے اور اوپر کیسی ہی سند لائے اور ہمیں ایک نہ ایک شق لگا دیئے۔ الغرض سینٹ عمر کو جس طرح مسند حکومت ہاتھ لگ گئی وہ سینٹ پال کو میرزا مہولی۔ سینٹ عمر مثل سینٹ پال کے کسی دوسرے بادشاہ کے رعیت نہ تھے بلکہ خود مسند آراء تحت سلطنت تھے چنانچہ صاحب ازالہ انخفا لکھتے ہیں عن سلمان ان عمر قال لہ انا مملک ام خلیفۃ فقال لہ سلمان ان جیت من ارض المسلمین دسرہما اراقل داکثر و صنعتہ فی غایر حقہ فانت مملک غیر خلیفۃ فاستعبر عمر یہاں اس سے ہماری غرض صرف اس قدر ہے کہ ایسی حکومت انکو حاصل بھی کہ خود شک کرتے تھے کہ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ پس سینٹ عمر کو اسلامی سلطنت ہاتھ آجائے سے جو موقع اپنی حکومت و کباب نکالا اور اونکے عہد میں جو فتوحات دگو دوسروں ہی کی کوشش سے سہی، ہونیکا طرہ انکے سر بند ہا وہ سینٹ پال کو نصیب نہ ہوا۔ مگر دینی امور میں ان دونوں سینٹوں نے اپنی اپنی دورانہ نشیوں سے اپنے اپنے ابتدائی ارادوں میں یکساں کامیابی حاصل کی۔

میں نے ایک رسالہ لکھی بہ اسلام صادق بہ جواب رسالہ دین اسلام مصنف مشہور پری لکھا ہے جس میں ان دونوں سینٹوں کے حالات کچھ زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں مگر افسوس بوجہ عدم الفرصتی اس قدر موقع نہیں ملتا ہے کہ مسودہ کو صاف کر کے مطبع میں دوں۔

ستید غلام امیر

سائنس اور اسلام مترجم عدالت مجی

(گدشتہ سے ہوستہ)

**قوت** وہ نئی ہی جو ذہنی شئی پر مبنی اثر کرے کہ اسے متحرک کر دے مثلاً ایوں سمجھنا چاہئے کہ ایک پتھر کا گڑھ زمین پر پڑا تھا کسی شخص نے ایک مقام پر اٹھا کر دوسرے مقام

رکھ دیا تو اس فاعل نے قوت صرف کی جس پہنچ میں حرکت پیدا کر دی اور اس کے  
سبب قوت مقام قیام میں تبدیل پیدا کر دیا۔

حرکت کے صرف یہی معنی نہیں کہ وہ تبدیل مقام کرے بلکہ اصل معنی یہ ہے کہ اس  
حالت میں تغیر پیدا کر دے اور بس۔ اب تغیر بھی مختلف قسم کا ہو سکتا ہے۔

ایک یہ کہ کوئی مادی شے تبدیل مقام کرے اور دوسرے یہ کہ دوسری شے بلحاظ دوسری شے کے  
محور ہو لیکن اسکی حرکت کا اور اک ظاہر نہ ہوتا ہو مثلاً ایک چھوٹی شے مادی شے ایک عظیم  
الشان مادی شے پر لکھی ہو اور یہ عظیم الشان شے حرکت میں ہو تو اس چھوٹی چیز کی حرکت  
محسوس نہیں ہو سکتی حالانکہ حقیقت یہ کہ وہ متحرک ہے۔ گو یہ مسئلہ تنازعہ فیہ ہے کہ زمین حرکت  
میں ہے لیکن اگر یہ فرض کر لیا جاوے کہ یہ صحیح ہے تو ایک چھوٹا سا کینہ جو اس کہہ خاکی پر رکھا  
ہو اور ظاہر اس کینہ ہو وہ غور ہو کہ حرکت ہو اور اس کا نام اصطلاح خاص میں حرکت  
عارضی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اگر ایک پانی کا گہرا آگ سے گرم کیا جاوے تو ابتدا میں پانی  
محور نظر نہیں آتا لیکن حقیقت میں اس میں حرکت اسی وقت سے شروع ہو گئی جس وقت اس  
میں بخور پڑی سی حدت بھی پہنچتی تھی اور اسلئے حرارت بھی ایک قوت ہو اور یہی  
وجہ ہے کہ ہلوگ روزانہ خیال کو قوت حینال کہتے ہیں خیال کا اثر انسان پر ایسا واضح  
ہوتا ہے کہ مجھے زیادہ بحث کی غزورت اس موقع پر نہیں ہے آگے چل کر ہم اس لطیف نکتہ کا بطور  
اشارہ کریں گے۔

اب یہ کہ روح ہر شے میں ہے خداوند عالم خود اس آیت شریفہ میں ارشاد فرماتا ہے کہ کل وہ چیزیں  
جو زمین و آسمان میں تسبیح خداوند عالم میں مشغول ہیں۔ اس میں تخصیص کسی خاص چیز  
سے نہیں ہے اسلئے اس قدر تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ بلا وجود روح کے تسبیح و تقدیس اگر  
محال نہیں حینال کیا جاسکتا تو نہ قرین قیاس ہے عقل سلیم قبول کر سکتی ہے۔

علیٰ ہذا القیاس قوت حینال کا اور اک جو ہلوگ روزانہ کرتے ہیں اس میں بھی طرح  
ہے۔ ہم لوگوں کو غالباً اس کا تجربہ ہو گا کہ جب کسی وقت میں بہت زیادہ غصہ ہوتا ہے  
تو اس قوت کا اثر یوں ظاہر ہوتا ہے کہ جسم کا پٹنے لگتا ہو یا اکثر اوقات اوپر عرق آجاتا

جو خون کی روانی لی دیل ہو اور اسکا جی ہوت طاہر ہی ہو کہ حرارت سابق سو زیادہ پیدا ہو گئی اور حالیکہ نہ ہم نے اپنے جسم کو کوئی غیر معمولی حرکت دی اور کسی گرم مقام میں تھے جو باعث عوق کے آنیٹے ہوتا ہے۔ اور اکثر ہلوگ دنیاوی افکار و نجات پاک عالم ملکوت کے حالات پر غور کرتے ہیں تو خون خدا مختلف طرح پر طاری ہوتا ہے بعض لوگ صحت محزون ہو جاتے ہیں بعض گرد زاری کرتے ہیں بعض کے جسم میں ریشہ پڑ جاتا ہے اور عظیم الشان درجہ اس قوت خیال کے احساس کا یہ یہوشی طاری ہو جاتی ہے اور مدت تک قائم رہتی ہے اور یہ درجہ نبوت اور امامت ہے جیسا کہ جناب امیر علیہ السلام اثنائے مناجات میں یہوش ہو جاتے اور آپ کی ایسی حالت ہو جاتی کہ لوگوں کو اسکا شبہ ہوتا کہ روح مبارک نے اس عالم پر واز کیا۔ اور اک کی ایسی ہی مثالیں پیش کر کے مابوی فرقہ اس امر کا قائل ہو اور کسی حد تک جنون دلیل نانا بھی جاسکتا ہو کہ روح مجرد عن المادہ نہیں ہے۔

اسی طرح سے بنائے کہ ایک شاداب درخت گرم ٹوں کا شکار ہو کر بہت جلد بے ٹر ہو جاتا ہے۔ سرسبز کہیت گرمی کی شدید حرارت ہو موسم خزاں کی بہار د کہاتے ہیں ٹوں کا اثر سرسبز فشر کے دانوں میں کس قدر واضح ہوتا ہے جیسا کہ تجربہ شخص کو ہے وہ خاص وجہ کی اصلی روح نکل جاتی ہے کیسا بد مزہ ہو جاتا ہے۔ وغیرہ وغیرہ اس موقع سے ہم اپنی بڑے دو حصوں کے دیگر حصہ کرتے ہیں۔ لیکن یہ بھی واضح کر دینا ضروری ہے کہ حصہ اول یعنی ذوی روح مثل انسان و حیوان کو ہم بالکل قلم انداز کرتے ہیں جسکی وجہ ہم شروع میں بتا چکے ہیں اور اب یہاں دوسرا حصہ یعنی غیر ذوی روح سے بحث کریں گے۔ اسکی تین چھوٹے چھوٹے حصہ ہیں۔

اول جادات مثل پتھر و ہالکری وغیرہ مع بنائے

دوم عقبات مثل پانی تیز آب وغیرہ

سیوم اشیا مثل ہوا مثلاً بہا پ۔ دہوں۔ گیس۔ وغیرہ

قوت حرارت یہاں ہم ایک قوت حرارت کا ذکر کریں گے اور یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ

اسکا اثر ہر حصہ کے مختلف افراد پر کس طرح سے پڑتا ہو اور ہر کس حد تک اسکا اور اک کرتے ہیں۔ ہم یہ صاف طرح سے ظاہر کر چکے ہیں کہ قوت کیا چیز ہے اور اور اک اسکا حد درجہ مختلف ہو اور ہر شے کے لحاظ سے ایک خاص صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اس کو تکیہ متعلق تین مسئلہ حسب ذیل ہیں۔

مسئلہ اول۔ ہر شے گرمی سے بڑھ جاتی ہے لیکن بدمراج۔  
مسئلہ دوم۔ اشیاء مثل جہاب وغیرہ سب سے زیادہ ٹہرتی ہیں  
مسئلہ سوم۔ جمادات مثل لوہا تانبا وغیرہ سب سے کم ٹہرتے ہیں۔

## میرے شیخ کے وجوہ (باقی آئندہ)

ادبیر صاحب۔ تسلیم مضمون ذیل کو مہربانی کر کے اپنی اجنار میں جگہ دیکھیے۔ ممنون و مشکور  
جو نیکو مضمون التجربہ ختم لکھو۔ اور شائع عشری میں بھی شائع ہونیکو ہیچور یا گیا ہو۔

ایک مجتہد نہ خط آپ سب صاحبو پھر جو طریقہ رشاد کے سالک اور شریعت محمدیہ کے پیرو اور مطیع ہو چکی عنت رکھتے ہیں بعد سلام مسنون الاسلام و واضح راست عالی ہو کہ جو عہد ذیل قیام کی طاعتی اور ابائی مذہب کے طریقیہ السنہ والجماعت کا پابند تھا چونکہ مجھ کو عرصہ سب سے پہلے معلوم ہوئی حقائق ہم پہنچا یا شوق دانگیر تھا۔ اسلئے اپنے مذہب کی مستند اور مسلم البشوت کتب کے مطالعہ میں اپنا بہت بڑا وقت صرف کرنا موقع ملا۔ اسی اثنا مطالعہ میں چند ایسی روایات میری نظر سے گذریں۔ جو میرے خیالات راسخ کے بالکل مخالف تھیں۔ اور جسے تجھے کافی طور پر یقین ہو گیا۔ کہ حقیقی دین اسلام کا اصلی چہرہ وہ نہیں ہے جسکو ہمارے مذہب کے علماء و فضلاء نے وضع کیا ہے۔ اور یہ حقیقی اور الہی مذہب جسکا آیتہ و ان الدین عند اللہ الاسلام میں اشارہ کیا گیا ہے۔ وہ محض آئمہ اہلبیت کی پاک تعلیمات میں محدود ہے۔ اور جسکو یہ نظر طریقہ ابراہیمی اور بوجہ آیتہ قرآنی کے دشمنہ اسے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس میری تبدیلی مذہب پر میرے بعض احباب اور احوال مجھے اوں وجوہ کو طلب فرماتے ہیں جسے مجھ کو

یقین داتی ہو گیا۔ کہ مذہب اہلسنت وجماعت ہرگز اپنی اس سبب سے بے شک نہیں ہو سکتا۔ بلکہ وہ دینی لوگوں کی رائے اور خواہش کے موافق عالم وجود میں آیا ہو۔ افسوس ہو کہ مجھ کو اون وجوہ کے تفصیل لکھنے میں اپنی سابق مذہب کے اکثر دوستوں کی تاریخی طبع کا اندیشہ ہے کہ عموماً اون سے اکثر لوگوں کے دلوں کو جوت لگتی ہو کیونکہ وہ بے شبہ اور بے شک اور عیوب کو ظاہر کر رہے ہوتے ہیں۔ تاہم میں بلا خوف و خطر نو متہ لایم محض طلب حق کے خیال سے صرف چند سوالات اپنے بہائیوں کے لئے دو وجوہ سے منتخب کرتا ہوں اول یہ کہ وہ اپنے غور کریں اور پیش کردہ سوالات سے حق و باطل کا خود بھی فیصلہ کریں و دوم یہ کہ میں خدا کو حاضر و ناظر جان کر نہایت سچائی سے باور کرتا ہوں کہ ان سوالات کا محققانہ اور تکنیکی بحث جواب پانے پر اگر میری سمجھ کی غلطی ہے تو میں اپنے سابق مذہب پر ثابت قدمی کے ساتھ رہ سکونگا۔ نیز حال میں ایک ماہ تک حضرات اہلسنت وجماعت سے جواب کا منتظر ہوں۔ اگر کہیں سے جواب نہ آیا تو میں سمجھوں گا کہ مذہب اہلسنت کے مخالفانہ اثبات کرنے کے لئے ہمارے علماء کے پاس لائق نہیں ہیں۔ اور وہ قلباً نہیں بلکہ لساناً اور سپر قیام ہیں۔ اور عوام الناس کے قبول حق سے فراہم ہو کر اپنے مذہب کے پوشیدہ اسرار کو ظاہر کرنا مصلحت نہیں سمجھتے۔

### تفصیل سوالات

دسوال اول، حضرت سرور عالم صلم نے ارشاد فرمایا ہے لایزال هذا الدین قائماً حتی یكون علیکم اثنا عشر خلیفۃ کلہم یتجمع علیہ الامۃ کلہم من قریش۔

(انھل کیا اسکو سمجھیں) بخاری و مسلم، البوداؤد اور ترمذی

حاصل حدیث شریف یہ ہو کہ میری امت اثنی عشر خلیفہ ہونگے۔ اور وہ قریش سے ہونگے اور تمام امت کا اجماع ہوگا۔ اور قیامت تک رہینگے اور حبیبک وے رہینگے دین قائم رہیگا۔ یعنی اون کے وجود تک دین کا قیام ہے۔ بعدہ دین کا بھی زوال ہو جائیگا یہ وہ حدیث ہے جسے جملہ فرقہ ہائے اسلام نے قبول کیا ہے۔ اور مختلف طریقوں سے

صحیح منہ و دیگر کتب میں وارد ہوئی ہو۔ اگر تمام طرق میں اسکے نقل کروں تو ایک کتاب ضخیم بن جائے گی۔ علما خود ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ میں صرف اس قدر حوالہ دینا مناسب سمجھتا ہوں۔ کہ کتاب ینایح المودۃ مطبوعہ قسطنطنیہ کے صفحہ ۴۴ کو دیکھ لیجئے۔

اہلسنت و الجماعت اس حدیث کی تائید میں اور بارگاہِ خلفاء کے نام پر بیان فرماتے ہیں حضرت ابوبکر حضرت عمر حضرت عثمان حضرت علی حضرت معاویہ حضرت زید حضرت مروان حضرت عبدالملک حضرت سلیمان حضرت ہشام حضرت ولید حضرت عمر ابن عبدالعزیز

ملاحظہ ہو فقہ اکبر طاعلی قاری صفحہ ۴۴۔ مل دخل علامہ شہرستانی کا صفحہ ۹۹۔ قرۃ العین شاہ ولی اللہ صاحب کا صفحہ ۲۹۷۔ تاریخ الخلفاء علامہ سیوطی کا صفحہ ۷۰۔ ان خلفاء

انتا عشر کا زمانہ ۹۹ھ تک رہا پس دین اسلام بھی انہی کے حدیث مذکورہ خلافت کے ساتھ ختم ہو گیا۔ لہذا اب دریافت طلب امر یہ ہو کہ ۹۹ھ سے آج تک جو لوگ عین

اسلام رہے۔ اور میں تو انکا شمار کس دین میں ہوگا۔ اگر وہ مسلمان تھے اور میں تو کس حبشیت کے شیعہ مذکورہ خلفاء کے خلاف بارگاہِ خلیفہ بتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بارگاہ

ختم ہو گئے۔ بارہویں حضرت مجددی آخر الزمان باقی ہیں۔ اور انکا دین تاقیام قیامت ہوگا

سوال دویم۔ خلافت یا نبیاب یا امامت جو ایک ہی درجہ ہو۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ میں سلوک ہم معنی تسلیم کیا ہے۔ بجز اشخاص فاسق فاجر عود کر سکتی ہیں یا نہیں

اگر نہیں کر سکتی ہے۔ تو زید و ہشام و عبدالملک و ولید وغیرہ کیسے خلیفہ ہوئے۔ کیونکہ انکے مطاعن پر اگر نظر کی جائے۔ تو دنیا میں کوئی شخص ایسا دکھائی نہیں دیتا۔ کہ جس پر

اس قدر معائب ہوں۔ لہذا یہ ضرورت ہوئی کہ بموجب حدیث ان بارگاہِ خلفاء کے نام بتائے۔ یا خلیفہ رسول الہی صفت کے اشخاص ہو نا چاہئیں۔ جیسے اوپر مذکور

ہوئے۔ اور ہم حضرت زید کو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہیں یا نہ کہیں۔

سوال سوم۔ جمیع اہل اسلام نے یہ تسلیم کیا ہے۔ کہ جناب فاطمہ زہرہ طاہرہ و صدیقہ و سیدۃ النساء العالمین تھیں۔ اور حضرت علی بھی صدیق تھے۔ رو بلا اہلسنت

کے علما نے بھی بیہ کچھ مولا کے دو جہان کی تعریف فرمائی ہے۔ اور جناب ام سلمہ

صحابہ کرام

اُم المؤمنین بھی صدیقہ تھیں۔ اس کو کسی فرقہ اسلام کو انکار نہیں ہو (سوائے خواجہ کے) لہذا یہ حدیث پیدا ہوتا ہے۔ کہ اپنے دعویٰ بروئے تقدیر کا کیا تھا۔ اور حضرت علی و جناب ام سلمہ رضی اللہ عنہما نے وہی جبر پر ادائے شہادت کی۔ کہ جبکو خلیفہ اول نے غلط قرار دیکر دعویٰ دسمس کیا پس سوال یہ ہو کہ دعویٰ مذکور کھوٹا تھا۔ تو جناب فاطمہ نے غلط دعویٰ کیا۔ اور حضرت علی و ام سلمہ نے خلاف واقع جہوٹی شہادت دی لہذا ہم انکو اس بارے میں کیا سمجھیں اور اگر دعویٰ سچا تھا۔ تو حضرت خلیفہ اول نے غلط فیصلہ صادر فرمایا۔ پس اس بارے میں اونکے بابت کیا حکم ہے۔ اور یہ بات کہ دعویٰ کرنیوالا شہادت دینوالا فیصلہ کرنیوالا سب سچے ہیں قابل تسلیم نہیں ہو۔

**سوال چہارم۔** جب فیصلہ بر بنائے بہ خلاف جناب سیدہ فاطمہ صادر ہوا۔ تو آپ نے بر بنائے وراثت قبضہ فرمایا۔ اور قرآن مجید سواستناد کیا۔ تب خلیفہ صاحب نے ایک حدیث دو (دو روایت) پیش فرمائی۔ کہ جسکے وہ خود راوی ہیں۔ اور ارشاد فرمایا کہ آپکو یوں بھی مذکور نہیں مل سکتا۔ تب حضرت علی نے قرآن شریف کی آیہ ورنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اس حدیث پر توبہ دلائی کہ ہمیں حضرت سرور عالم صلعم نے ارشاد فرمایا ہے۔ کہ جب میری کسی حدیث میں تعارض واقع ہو یا شبہ ہو کہ یہ صحیح ہے یا نہیں تو اسکو قرآن شریف پر عرض کرو اگر مطابق قرآن شریف حدیث ہو تو سمجھو صحیح ہے ورنہ جہوٹی ہے۔ چنانچہ یہ بھی بحث کی۔ کہ یہ حدیث خلاف قرآن مجید ہے۔ اکثر آیات اور بھی استدلال میں دکھائی گئیں کہیں پیغمبران سابقین نے اپنے وارث ترک ہوئی دعا مانگی اور اللہ تعالیٰ نے انکا وارث پیدا کیا۔ لہذا سوال یہ ہے کہ آیا قرآن مجید صحیح ہے یا حدیث دو (دو روایت) والی۔ اور یہ حدیث جناب فاطمہ کا غلط تھا۔

**سوال پنجم۔** یہ حدیث سلسلہ ہے کہ یہ چنانا جس نے امام زمانہ کو۔ اور نہ بیعت کی اس سے پس اگر مراد وہ مثل موت جاہلیت کی۔ اور یہ بھی سلسلہ ہے کہ جناب سیدہ مرتے وقت تک حضرت ابو بکر سے ناراض رہیں۔ اور کلام نہیں کیا۔ اور وہ



فرمائی کہ میرے جنازہ پر نہ آئیں۔ چنانچہ بلا علم و اطلاع اونکے شب میں دفن ہو گئے  
جیسا کہ روایت صحیحہ میں بھی ہے۔ غرض کہ فاطمہ حتی صانت، دین و دیکر کتب  
سیر و تواریخ میں یہ واقعہ تو اتر کے ساتھ نقل ہوا ہے۔ لہذا یہ فرمائیے کہ خلافت  
اول اگر حق تھی تو جناب صدیقہ طاہرہ فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا کی موت کسی مہلکی  
اور اگر اونکی موت مثل موت مومن کے فرض کی جائے۔ تو خلیفہ اول کا یہ مشہور و گامبر  
قابل اطمینان جواب دیجئے۔

**سوال ششم**۔ ہمارے یہاں کے علماء کبکو یہ تعلیم دیتے ہیں۔ کہ صحابہ رسول اللہ  
کی شان میں سوراوی کرنا کا فرمنا ہے۔ اور اس وجہ سے شیعہ کا فرض ہے۔ اگر یہ مسئلہ  
سچا ہے تو بتائے کہ امیر معاویہ اور اونکے عہد کے اور حضرات دو دیگر اصحاب کہ جنہوں  
نے ۴۵ برس جناب امیر علیہ السلام اور اونکی اولاد پر سب و شتم کیا۔ مسلمان تھے  
یا کافر۔ شاید آپ حضرات اس سوال کو بلا ثبوت غلط قرار دیتے ہیں لہذا میں جناب  
علماء اسلام کے اقوال بھی نقل کرتا ہوں۔ تاریخ الخلفاء کے صفحہ ۶۶ پر علامہ  
سیوطی فرماتے ہیں جسکا ترجمہ یہ ہے۔ بنی امیہ گالی دیتے تھے خطبہ نبی علی بن ابیطالب  
کو۔ پس جب خلیفہ عمر ابن عبدالعزیز ہوئے۔ تو مٹایا انہوں نے اس بد گوئی کو۔ اور  
اپنے ممالک کے افسر و کنوؤں کے مٹانیکو لکھا۔ اور بجائے بد گوئی کے بڑھایا اوسے آیت  
دِرَاتُ اللّٰهِ يَٰ مُؤْمِنُ الْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ الْحَمْدُ آخر تک۔ پس اس  
آیت کا اوس وقت پڑھنا قرار پایا۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تحفہ کے صفحہ ۱۷۸ میں  
اسی کے مانند عبارت تحریر فرمائی ہے۔ صحیح مسلم کی جلد دوم کی باب فضائل بنی امیہ  
اور جامع ترمذی کے صفحہ ۶۲ پر بھی اسی قسم کی عبارت لکھی ہے۔ جو کہ ہر جا مل سکتی  
ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔ علاوہ از اس سیرۃ النعمان کے صفحہ ۸۰ میں شمس العلماء  
مولوی شبلی نعمانی تحریر فرماتے ہیں۔ کہ کہلہ عہد خلافت معاویہ سے عہد عمر  
ابن عبدالعزیز تک ہر جمعہ کے خطبہ میں حضرت علی علیہ السلام پر لعن ہوتا تھا۔ عمر ابن  
عبدالعزیز نے موقوف کر دیا ہے۔

احقر العباد سید ولبر علی عرف انیس و در سابق اہلسنت و اجماعت  
ابن سید مظہر علی ابن سید بو علی محلہ سر اس میر ان شہر بدایوں۔

## الحق مر

رسالہ اصلاح ۲۳ و ۲۴ ماہ ذی الحجہ ۱۳۲۵ ہجری کے صفحہ ۵۵ لغایت ۵۷ میں دعوۃ انظارین  
کی سرخی و ایک مضمون مضمون نگار صاحب اپنی حسن لیاقت و خوبی تحریر و زور قلم  
سے بہت کچھ فروغ دیا ہے۔ اولاً تو مضمون نگار صاحب کو اس قسم کے نزاعات خانگی پسلیک  
کے سامنے لانے نہ تھے کیونکہ یہ تو ظاہر ہے کہ ہمیں کسی نہ کسی فریق کی زیادتی تو ضروری ہے  
اور در صورت اثبات الیام ایک نہ ایک فریق بالفرض دوزخ و دہلا م ہو گا پس اس کے لئے اولاً  
قرب و جوار ہی کی ذلت و خواری کیا تم بھی جو فریق اس تمام دیار و امصار کو بھی اس میں  
شریک کیا گیا۔ ثانیاً بغرض محال اگر اونکی رائے صاحب نے اسی پر استقرار لیا تھا تو انہیں جو  
و لازم تھا کہ جملہ واقعات بلا کم و کاست صحیح صحیح لکھتے اور خود زمرہ کا ذہن میں داخل ہو  
سے کچھ ناظرین خود ہی اون واقعات صحیح و بغور و تعمق نتیجہ تک و بدرود فریق کے بابت  
بطور خود اخذ کرتے اور جوا و نہیں مناسب معلوم ہوتا وہ کرتے مگر اب انہیں کیا گیا بلکہ من اولہ  
الی آخرہ اپنی بریت اور دوسرے کی ملزمت کا خیال رکھے مضمون ختم کیا گیا ہو ہذا ضروری  
ہوا کہ جواب اس کے وہی حالات صحیح بلا کم و کاست لکھے جاویں۔ جا بجا اپنے فریق کی صحت  
سراخی اور جہاں تک ہو سکا ہے بہت سی کچھ اس کے محامد و اوصاف میں خاصہ فرسائی کی گئی ہے  
مگر اب اون خود ستائیوں کی انتخاب ہو کہاں تک اس مضمون کو بھی طول اور نظر ناظرین کو  
ملول کیا جاوے کیونکہ تمام مکالمات مضمون اسی پیڑ میں لکھا گیا ہے کہ اپنے فریق کی ہر موقع و  
محل رینج و ثنا اور دوسرے فریق کی مذمت و بوجی کی گئی ہے مگر یہ نہیں خیال کیا گیا جیسا  
کہ کسی نے کہا ہے اور خوب ہی کہا ہے کہ ایک ہی پھلو دو راہ مہنی کی نہ پھل بے نقش پا  
نہد شے ہر رفتار پاسے لنگ ہے۔ اکثر موقع میں یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ فی الحال یہ مضمون  
بالاجمال بطور ایک مضمون کے لکھا جانا ہے اور یہ راز بھی سربسہ رکھا جانا ہے آئندہ ہر سیر

میں نے کل واقعات راست راست بلا کم و کاست ظاہر کر دیے ہیں اور فیصلہ اسکا ناظرین کے انصاف پر چھوڑا ہے۔ اب میں اپنے مضمون کو اس فقرہ پر ختم کرتا ہوں کہ مضمون نگار صاحب اگر کسی واقعہ میں غلط بیانی پادیں تو بالضرور اس کی تردید میں اپنا قلم اٹھائیں اور نہ خواہ مخواہ کی تو تو میں میں سی باز آویں اور قصہ زمین بر سر زمین مثل مشہور ہے اگر باہمی طور پر تصفیہ نہیں ہوتا ہے تو گمانوں والوں سے رجوع کریں اس کے بعد قریب و جوار کے لوگوں سے اور پھر آخری درجہ عدالت کا ہے پہلک میں یہ قضایا پیش کرنے سے سوائے تصفیہ و تسخیم ایک دوسرے کی اور کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا بہر حال جس امر پر وہ رضامند ہوئے تھے اس میں عذر نہیں ہے آگے آگے وہ اوپر چھپے چھپے میں چلے چلیں جہاں تک چلی سکیں۔ آج میں اپنے عنایت فرما جناب اڈیٹر صاحب پرچہ اصلاح کی خدمت میں التماس ہے کہ اپنے بانیہ سخیہ کی و متانت کے محض و دعا سے بے دلیل مدعی پر بلا انتظار اور سیکے جواب کے یکطرفہ اسے قائم فرما کر ایک مختصر سا نوٹ فریق ثانی کے نسبت لکھ ہی دیا جو ہرگز آپ کی شان کے شایاں نہ تھا۔ ولس۔

ما اقامت  
ایک اوسے مضمون عبرت الی ناظرین کا  
مخاطب

اصلاح۔ پہلے تو تاخیر اشاعت کی معذرت چاہتے ہیں تاہنا میں بھی اسکا افسوس ہے کہ ناحق ایسا ناخاطر میں ہو چلے اسے قائم کی اس حدیث فرقتہ خواجگانی کی ترکیب ہی کچھ ایسی ہوتی ہے کہ انسان مجبور ہو جاتا ہے ہم اس پر کئے ہیں کہ جن صاحب کو اس نوٹ سے تکلیف پہونچی ہو معاف کریئے۔ اقول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکواللہ غفور رحیم۔

فساد محرم

دگرشتہ سے پوسٹ

اسباب بغاوت یہاں تک تو جہاں حالت تھی ان واقعات کے جو ایسے ہیں زمانہ مملکت گورنمنٹ

اٹلیٹ میں ہندوستان کو ہر گوشہ میں پیدا ہوئے اور گورنٹ اسکا انتظام کر لیگی۔ مگر بار افرض یہ ہے  
 کہ اس پر کافی غور کریں اس قسم کے واقعات ہر گوشہ میں کیوں پیش آئے  
 اجنا را لہریت لکھتا ہے اس فساد کے متعلق دو طرح غور و فکر ہوئے ایک گورنٹ کی طرف ہو گا  
 جسکا مطلب یہ ہو گا کہ فساد کو منسوخ کر دینا اور دیکر آئندہ کو امن قائم کرے۔ ایک مصلحان قوم کی طرف سے ہو گا کہ گورنٹ  
 کو اپنا کام آپ کر لی اس میں تو ہمیں فکر نہیں مگر مصلحان قوم کیلئے سبب عمدہ تجویز ہائے خیال میں ہے  
 کہ مسلم لیگ گورنٹ کی خدمت میں درخواست کرے کہ تعزیر بنانے والوں سے دریافت کیا جائے  
 کہ وہ کس مذہب کے پابند ہیں اگر اہلسنت ہوں تو چونکہ اہلسنت کے علما تعزیر بنانے کے سخت مخالف  
 ہیں اسلئے کوئی سنی تعزیر بنانے کا مجاز نہ ہو اور وہ اپنا مذہب بتلا دے جو حسب فتویٰ علمای سنیہ  
 انکو تعزیر کے متعلق اجازت دی جائے علماء اشیعہ اگر اپنی دیانت سے یہ فتویٰ دیں کہ تعزیر اپنے اپنے  
 گھروں میں چھلکا کر اتم اور گریہ و بکا کرنا افضل ہے جیسے میرے دوست مولوی سید علی صاحب  
 الاموری نے امرتسر کے شیعوں کو میرے سامنے فتویٰ دیا تھا تو یہی کریں۔ اور اگر یہ فتویٰ دیں کہ  
 بازار و نہیں بازاری فاحشات کو دکھانے پر ہر قویہ اجازت ہو، مورخہ ۲۸ فروری  
 اس رائے کا نتیجہ تو سب پر ظاہر ہے کہ چونکہ آپ وہابی میں اور یاد کا رواج ہندوان سے لہذا  
 یہ چاہئے ہیں کہ اس طرح بھی ہو تعزیر داری موقوف ہو مگر کاش وہ اسکا بھی فتویٰ دے کہ جب  
 ہندو و مسلمان میں مسجد چھلکا کر ہو تو مسجد کی تعمیر ملتوی کر دی جائے کیونکہ واجب نہیں ہے  
 خدا پر حاکم ہو سکتی ہے۔ اس طرح گاؤں کی کشتی کے متعلق جو ہندو مسلمان میں فساد ہوا تو گاؤں کی کشتی  
 کر دی جائے کیونکہ فرض نہیں۔ اس طرح جب وہابی اور حنفی میں مسجد کے متعلق تکرار ہو تو وہابیوں کو  
 مسجد میں کپڑا لٹکی مسجد میں ٹکڑا نہ لٹکتا جائز نہیں۔ وہ مال جو حنفیوں کا حقیقہ بنایا وہی نماز  
 چاہئے ہیں وہی اسکے متولی اور موزن ہیں تم کیوں فساد کرتے جاتے ہو۔ مگر انکو تو اس قسم  
 کی جمالیٹ نہ ہو گی نہ مالش ہو گی تو کیا کہ تعزیر داری موقوف کر دی جائے۔ مگر یہ نہیں سمجھو کہ کسی کے  
 اختیار میں نہیں ہے کسی کے مذہب کے کسی رکن کو خواہ اہل ہوا یا فرع کوئی موقوف کر دے۔ نہ  
 اب مغزاد میں سلطان اور نہ ہر جیسے تمام ملک میں مذہب مالکی کو راج کیا یہ حضرت عثمان کہ  
 سماجی صحابہ کا قرآن لیکر جلادیا کہ ہجر اس قرآن مرتبہ عثمان کوئی قرآن نہ رہے پاؤ اب زلمہ ہے

گوشت انگلیش کالج نے نہایت دور اندیشی اور عاقلانہ قانون کی ہر مذہب کو آزادی دی ہے اور ہر شخص اپنی امور مذہبی میں آزاد ہے اور یہ علم تو ایسا علم ہے کہ مطابق وعدہ رسول قیامت تک ملتی رہے گا بلکہ اور ترقی ہوگی۔

ہاں ہر جہت کا بشرطیکہ غیر خواہ گوشت بویہ فرض ہو کہ وہ ہر قسم کے جھگڑوں اور نزاعات کے اسباب بتلائی جیسے حکام وقت اور گوشت خور کے اسباب فساد کی جگہ میں کوشش کرے نہ یہ کہ کسی رکن کو ارکان مذہبی کی بند کر کے یا موقوف کر کے جس سے اس معاہدہ خلاف کی بھڑی لازم آئے جو گوشت نے اپنی رعایا کو فراہم کرنے میں ابتدائے سلطنت میں کیا تھا۔

ہم بیان نہ اس کی بحث کرنا چاہتے ہیں کہ ڈیٹ صاحب الجہت نے علمی اہلیت پر اس کا انکار کیا ہے کہ وہ اہلیت کے علماء تعزیر بنانے کے تحت مخالف ہیں، کیونکہ ہم صد ہا علمی اہلیت کے علم کو سکتے ہیں جنہوں نے تعزیر داری کی اجازت دی ہے اور خود تعزیر دار ہے ہیں۔ اسطرح ہم اس کا جواب بھی نہیں دینا چاہتے کیونکہ علمی صاحب لاہوری نے ہیا فتویٰ دیا کہ اگر وہ تو بخیر ہی ثبوت پیش کریں زبانی دعویٰ آپ کا تو اون حد تو جسے ظاہر ہے آپ کے علم اور صحابہ نے ہزاروں ہزار موضوع بنا کر رسول اللہ پر اتہام کیا۔

بلکہ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان فسادات کا اصل بانی کون ہے اور اس کی تحریک سے یہ فسادات ہوئے ہیں تاکہ گوشت منسب مناسب طریق کو اصل بانی فساد کی جگہ کر کے یہ اس قسم کے فسادات ہوں یا نہیں گوشت کو اور حکام کو بھی بخوبی معلوم ہو گا کہ اصل بانی اس فساد کا مذہب وہاں بیت ہے جو خارجیت اور بغاوت کا پورا عنصر کو کہتا ہے۔ چلے گوشت کی پوری گرائی اسپریت ہی تھا لہذا اس قسم کے فسادات کہ ہوتے تھے جیسے گوشت نے ان کو مطلق العنانی بخشی روز بروز فسادات بڑھ رہے ہیں۔

ہندوستان کے تین اجندہ الجہت۔ کرن گرو۔ سچ لکھنؤ کا خاص وظیفہ یہی ہے کہ اوپر مذکور عوام کی آمد شروع ہوئی بلکہ ابتدائی اس قسم کی تحریکیں سنا لے کر تھیں کہ فرقہ پرستی میں آتش فساد مشتعل ہو۔ انھیں آج پانچ برس ہو جاری ہے جو ہر سال ابتدا میں عوام میں ہزاروں شہداء اس قسم کا شائع کرتا ہے کہ تعزیر رکھنا حرام ہے بدعت ہے۔

اڈیشہ الہیڈیٹ پر نمایاں علمی جہان ام سرور وغیرہ کا یہ الزام شہرہ پر کیا کہ اس کے اتفاق میں انہوں نے اتفاق ڈالا۔ الہیڈیٹ اور حقینوں میں فساد انہوں نے ڈالا۔ پھر الہیڈیٹ میں باخود بھی بیوٹا انہوں نے ڈالا۔ اس کے جواب میں اڈیشہ صاحب الہیڈیٹ اپنی اخبار مورخہ ذیل قاعدہ میں اپنا نامہ اعمال بنا کر لکھتے ہوئے لکھتے ہیں پھر بیٹے مسلمانوں میں سب سے بڑی رسم تغزیہ کی طرف توجہ کی کہ سب سے ایک مشترک فتویٰ ملے کہ رعبہ اشتہار شائع کیا اور جناب مولانا ابو عبد احمد صاحب الہیڈیٹ وغیرہ کے ساتھ سید میراں محمد جان مرحوم میں جناب مولوی رسل بابا صاحب مرحوم کے پانچ بیٹے جناب وہاں ملکر تقریبوں سے ملحق علماء مشورہ قرار پایا کہ تغزیہ داروں کے گہر و بھر جا کر انکو سچا جاویں۔ اتنے میں شہر کے روسا کثیر ہوئی انہوں نے پیغام دیا آپ ذرہ صبر کریں ہم بھی اس میں شریک ہو گئے ہیں سچے خاں بہادری شیخ غلام حسن صاحب مرحوم نے ایک عام جلسہ کیا اور تقریب کی خبریں کو محسوس کر کے اسکے بندش کے حساب پر غور ہوا،

اس لئے کہ اڈیشہ الہیڈیٹ شب و روز اس فکر میں لگے ہوئے ہیں کہ تغزیہ داری کو حسب طرح ہو تو فوٹو کریں سچا اخبار مورخہ ۵ اشوال میں لکھتے ہیں دو اسال بھی شل گذشتہ سال کے تغزیہ سے متعلق ایک اشتہار نکالنے کا ارادہ جو جس میں تغزیہ کی حرمت پر سب اہلسنت علماء اکرام کی دستخط ہوئی اس ناظرین جگہ اس کا بغیر میں مدد دیں کہ اپنی اپنی علاقہ کے علماء کو جنکی دستخط گذشتہ سالوں میں شائع نہیں ہوئی تغزیہ کی ممانعت کی دستخط ہو ادب،

گورنمنٹ اس کو سمجھ سکتی ہو کہ وہ اپنی اخبار کس طرح کے فسادات پر شب و روز پر تلا ہو رہی کہ ہر سال اشتہار اشتہار شائع کرنا ہوا اور اس سے بڑی کو شاں یہ بھی کہ کیا سنگ فسادات کی نہو کی اخبار مذکور اپنے اشاعت ہو رخصتہ ذیل قاعدہ میں لکھتا ہو تغزیہ سے متعلق لکھا گیا تھا کہ ناظرین اپنی اپنی علاقہ کے علماء اکرام سے ممانعت کی دستخط بہت جلد کرنا کہ ہوا دیں گران علماء کی دستخط کی ضرورت نہیں ہے جو گذشتہ سال میں چھپ چکی ہیں آج پر توجہ دلائی جاتی ہے۔ یہ بھی واضح ہو کہ جن جن اصحاب کے جسدہ اشتہار منکوائے ہوں وہ ابھی سو درخواستیں بھیجتے ہیں قیمت غالبہ براہ سیکرٹو اسے محصول ہوگی۔ پھر مورخہ ۲ روپیہ میں لکھتے ہیں تقریبوں کے اشتہار ملنا ہو کہ جن جن اصحاب نے طلب کر لکھے انکو سچے کے ہیں اس دفعہ اشتہارہ محرم سے متعلق

بعض احکام ہی لکھے گئے ہیں مگر تعجب کہ تقریروں کے حامی تو ہر سال ہزاروں روپیہ خرچ کرتے ہیں لیکن جو لوگ تقریر کو اسلام چھپتا ہوا کاٹنا جانتے ہیں وہ اس کے اکھڑنے میں چند یہی خرچ نہیں کرتے اصل قیمت فی سیکڑہ ۹ روپے

گوشت اگر ان پر خرید و فروز کر دے تو اسے معلوم ہو سکتا ہے کہ سال جو ہندوستان کے ہر گوشہ میں فساد ہوا اور صدمہ جانیں لے رہے ہیں۔ اور پولیس۔ فوج۔ حکام کو حفظ امن قائم کرنے کے لئے قیدیں اور ضمانتی پر ہیں۔ اس کے ذمہ داری یہ حضرات ہیں جو آج ۵ سال سے ہر سال ہزاروں اشتہار تقسیم کرتے ہیں جس سے طایع میں اشتعال پیدا ہوا اور فساد کا سماں مہیا ہو۔ ورنہ کون کسکتا ہے کہ تقریر ایسی چیز ہے جس سے نئی اور شیعہ بلکہ ہندو بھی کمال غلو میں ہر سال مبتلے ہیں اور ہمیں یہ فسادات ہوں کہ کوئی مقام خالی نہیں۔

شعبہ کی حالت جو خاص بروز ماحشر ہوتی ہے۔ وہ تو ایسی ہوتی ہے کہ کسی مذہب و ملت کا آدمی ہو یا عیسائی یا کچھ ہی دور و دل رکھتا ہو ہمدردی کرے گا اور ان کی گریہ و زاری پر کم سو کم افسردہ ضرور ہوگا بلکہ شاید ہی کوئی ایسا متقی ہو جس کا دل غم نہ ہو۔ چہ جائیکہ اوپر زور و کوب کی جائے اور لاٹھی توڑ پھیر۔ پتھر برسائے جائیں بجز اسکے کہ ادھکا دل اس خبر سے جو جس سے یزید بلکہ شرو وغیرہ کا خمیر تھا ممکن نہیں ایسے انفال ظہور میں آئے۔

ادھر ایک حدیث از ان مساعی ناجیہ کا اثر یوں لگتا ہے "خدا کا شکر ہو کہ اس سال امت میں تقریر واری بہت پہلے ہوئی اگرچہ انہیں ضرر نہ نہ کی طرف سے ہمیشہ اشتہار جاری ہوتے ہیں لیکن اس سال کچھ سامان ہی موافق ہو رہے تھے۔ فقط سالی۔ موسمی سردی کے علاوہ اگر کہیں انہیں اسلامیہ کے دلوں میں خدا کی طرف سے حرکت پیدا ہوئی انہوں نے ایک عام جلسہ میں شہر کے مسلمان جو وہ ہر یوں اور معززین کو بلایا جس میں یہ تجزیہ پیش کی کہ ۱۱ام عشرہ محرم میں رات کے وقت عورتیں باہر نہ نکلا کر ہیں۔ ایسی برائے نکلے نکلے یہاں تک پہنچی کہ ان کو تقریروں کی گتھی بند ہو جائے تو بس فسادوں کی گتھی نکلتی ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ رات کی گتھی بند ہوئی جو بس محرم کے روزوں کو نکلے تو وہ بھی نہ تو کچھ شان و شوکت سے تھے نہ کچھ تعداد زیادہ تھی نہ فخر جو بڑی شان و شوکت سے دس بارہ نکلا کرتے تھے صرف دو تھے دو تھے بڑی بڑی لٹھی تھیں۔ ۱۱-۱۲-۱۳

اویٹر صاحب کا یہ فکر خدا اسی قبیل سے ہو کہ کائنات انہیں نے بعد ازیک فرزند رسول مقرر فرمادہ ہے۔

مگر گوشت سمجھ سکتی ہو کہ جس اجزاء اور فرقاؤں کی انجنوئی پرکوشش ہوگی کہ قوتِ داری موقوف کی جائے اور ہزاروں ہتھار شائع کرے۔ تو گوشت سمجھ سکتی ہو لوگوں کے دلوں میں کس قدر کھنکھاتا ہو گا اور دس لاکھ سو لاکھ کیا ہو سکتا ہو کہ ہر گوشہ میں اس طرح کا فساد اور غریزی ہو۔  
(باقی آئندہ)

## اصلاح کی آئندہ پالیسی

اصلاح شیعوں میں ایک قبول شدہ ہے اسے مبارک نام گوئی نام شائستہ نہیں ہو اور غیر سب جان گوا اور انکی حقیقت کو پہچان کر اسے پہچانگو ایک بنا یا غیر دیکھو بھی سید ہار شہزادہ یا پہلا کام اصلاح کا قوم کو بیدار کرنا تھا قوم بیدار ہو گئی۔ صلاح اور بہبودی کے میدان میں جا کر کٹری ہوئی۔ لکھنؤ میں قومی کانفرنس کا نظور ہوا۔ یہی ثبوت بیداری ہے جو لوگ سلسلہ کے ساتھ اصلاح کو دیکھ رہے ہیں۔ وہ بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس کا پائنت کا تعلق کس قدر اصلاح سے ہو بہر حال ایسا مقبول اور کامیاب رسالہ جس قوم میں قومی احساس پیدا کیا۔ وہ ضرور اس قدر قابل اصلاح ہو کہ اسکی موجودہ حالت قوم کی ضرورتوں کو موقوف بن جائے۔

کسی اجزاء کا اندازہ نہیں ہوتا مگر مضامین۔ اصلاح میں اس وقت تین قسم کے مضامین شائع ہو رہے ہیں۔  
(اول) سنی شیعہ کا مناظرہ دیا سنیوں کے اعتراضات کے جوابات، دویم قومی مضامین۔ سویم خبریں۔

خبریں ایک رسالہ کے لئے اس قدر کافی ہیں۔ قومی مضامین بن کی ہو۔ ہر قومی مفید مضمون اصلاح میں نظر آجائے مناظرہ اصلاح میں قابل ترک نہیں ہے مگر عنوان بنا فائیم کرنا چاہئے۔ سخت ضرورت ہے کہ اب اصلاح اس شان سے نہ لے کہ ہر قوم اور مذہب کے لوگ دیکھ سکیں۔ یہ صورت صرف اصلاح کے لئے مفید ہے بلکہ اگر اصلاح نے ایسی پالیسی اختیار



کی تو قوم پر احسان ہوگا۔ امید ہے کہ حضرت ادیب ستیا پوری بھی اس مسئلہ پر نظر ڈالینگے۔

سید نواب علی سندیلوی از مراد آباد

**اصلاح حق** یہی کہ مناظرہ کی جس قدر ضرورت ہو اور سکاہت کم حصہ و جرح اصلاح ہونا ہے مگر جس روش پر اصلاح کی اب رفتار ہو زیادہ تر عجوبہ وری ہو اور جب تک یہ حالت دفع نہ ہو ممکن نہیں تبدیلی ہو سکے۔ اگرچہ مخالفین کے سب و شتم نے خود بھی بند کر دیا ہے کہ باجیو کا کہا تنگ مقابلہ ہو سکتا ہے اور ہماری زبان میں کہاں اتنی قوت ہو کہ ردیلا نہ گفتگو کا جواب دے سکیں۔ مگر جو اصل غرض مناظرہ اخبار حق ہو اس میں کوتاہی نہ ہوگی اور انھیں شکرا اہل فہم اہست بھی اصلاح کو اس نظر سے دیکھتے ہیں کہ ذرہ برابر بھی ان کو تکدر نہیں ہوتا۔

عالیجناب مرزا عابد علی بیگ صاحب بہادر پشیم سر سب جج ایس ڈی و آبا و مرحوم جناب مرحوم <sup>۱۸۷۲</sup> میں پیدا ہوئے ۱۸۷۲ میں وکالت ہائی کورٹ میں پاس حاصل کیا مراد آباد میں نامور و کلامیں مشہور اور معروف تھے ۱۸۷۲ میں موافق حکم مسٹر ولسن صاحب جج روزگار اختیار کیا اور جلال آباد ضلع شاہجہاں پور میں منصف معزز ہوئے۔ اور اس کو پہلے پاپور اور رورت کی وغیرہ میں قائم مقام رکھیں تھے ۱۸۷۲ کے عذر میں جناب مرحوم جلال آباد میں تشریف رکھتے تھے وہاں سے میرٹھ میں مسٹر ولسن صاحب بہادر کے پاس چلے گئے مسٹر ولسن صاحب بہادر نے شاہجہاں پور کے باطلوئی تحقیقات کے واسطے مقرر کر کے بھجوا یا جناب موصوف نے نہایت ایمان داری سے کام کیا اور بیگانہ کو پہانسی نہ ہونے دی اور نہ باغی ہونے مروت کی وہاں کے کام کو فانی ہو کر کھل ضلع مراد آباد میں منصف معزز ہوئے۔ وہاں کے ضلع علی گڑھ میں گئے کبیر۔ کاشنگ ہائرس و ضلع بدایوں میں بھی منصفی کا کام انجام دیا۔ وہاں سے ضلع مرزا پور کے سب جج معزز ہوئے۔ مرزا پور۔ جو پور۔ فرخ آباد۔ مین پوری۔ شاہجہاں پور۔ میں سب جج رہے اور ان تمام عہدوں پر نہایت عدل اور انصاف سے کام انجام دیتے رہے۔ اور بڑے نامور سب جج میں سے تھے اور تمام حکام ہائی کورٹ اور اضلاع کے نہایت وقت کی نگاہ سے دیکھتے تھے قریب تیس سال کے خدمت گورنمنٹ کی کی اور ان کے بعد ضلع شاہجہاں پور سے نہایت خوشی کے ساتھ خود درخواست کر کے پٹن لی۔ اور اپنے وطن مراد آباد میں آکر قیام پذیر ہوئے

اور محمدؐ کا علیؑ علیگندہ اور دیگر امور ترقی اہل اسلام میں کوشش کرنا تو اسے رہو محمدؐ کا علیؑ علیگندہ کی خدایات میں اس قدر جھلکا کہ شاید ہی کسی اور روشنی نے جھلکا ہوا اور ہمارے پیچھے کیا اور اس طرح پر تمام مسلمانوں کی ترقی میں کوشش کرتے رہے قریب ایک سال کج بختی و مصروفیت پیش حال کی یہ زمانہ بالکل ترقی تعلیم و بنیات میں گزرا آخر زمانہ میں مدوح کو تصایف کا شوق ہو گیا تب تاجاب مرحوم کی بے بہا اور یادگار تصایف بہ ہیں۔

(۱) رسالہ روشنی۔ بحوالہ تصنیف اشیدہ۔ (۲) رسالہ آہنا جسکو مرزا عبدالحق صاحبِ حرم کو نام و مشہور کر دیا (۳) النظر الموقوف فی جواب سیرۃ الفاروق (۴) نسخہ ریویو المامون دہ ہشتاد ریویو سیرۃ المامون (۵) الفرق ریویو الفاروق مشہور تصنیف شمس العلماء مولوی شبلی نعمانی، ان کتب کے ملاحظہ حضرت جوگی کی قابلیت اور علمیت اور لیاقت کھلتی ہے۔ کہ کس پایہ کے شخص تھو۔ ان تصایف لائقہ کا ایک عمدہ جزو عقبی ساتھ لکھے جزاء اللہ فیہ من جمیع المومنین۔

افسوس صدہ افسوس کہ ایسا مفرق و اور غزل ملک ۷۰ اپریل ۱۹۰۱ء کو ایک دن یک شدید علیل رہ کر جہاں فانی سے عالم جاودالی کو راہی ہوا۔

اس واقعہ مانگاہ کا صدہ نہ صرف مرحوم کو ہو گا۔ بلکہ ہندوستانی ہر ہر مقام کے لوگ حامی مذہب اور لیدر قوم کی موت پر افسوس کریں گے۔

جنابِ حرم نے نہایت علوم کے ساتھ شیعہ کا نفرنس میں شرکت کی۔ اور کمال جانفشانی سے مرکز کی کمیٹی کے کام انجام دیے۔ خداوند عالم نے دماغی قوت خاص طور پر مرحوم کو عطا فرمائی تھی۔ باوجود کبریائی کے مرتے دم تک کل کام عاقلانہ طور پر انجام دے۔

میں کیفیت ایک ممبر مرکز کمیٹی آئی اے شیعہ کا نفرنس کل ممبران کمیٹی کے جانب سے جناب مرحوم کو ورثہ کو پرستہ دیتا ہوں۔ اور دل سے افسوس ظاہر کرتا ہوں کہ ایک حامی قوم کا سایہ ہمارے سر رونے اور چھ گیا۔

سید نواب علی سندیلوی از مرہ آباد

**اصلاح** حق تعالیٰ کی جانب سے علی بیگ صاحبِ حرم ابلا سید تودہ صفات بزرگ تھے جو کمال عقل و نظیر ہونا محالات کی ہر ماہ و مہرستہ ۱۹۰۵ سالانہ انجمن جعفریہ کے پستہ کے بھی مقرر ہوئے تھے یہ گویا آخری مہرستہ قوم تھی جسے نہایت خوش اسلوبی سے انجام دیا مرحوم کے وفات کو قوم کو جو حد تک ہو چکا تھا یہ ہے کہ

نہایت ہی سخت صدمہ جو مرحوم کی اولاد صلیبی ہو کوئی نہیں صرف ایک صاحبزادی تھیں جو مولوی  
سید محمد آفر صاحب پرنٹس ریاست راہپور سے فریج ہویں مگر اپنے والد مرحوم کی جات ہی میں  
انتقال کر گئیں مرحوم کے صرف ایک فرزند سید محمد صاحب ہیں اور ایک صاحبزادی خداوند عالم ان  
کو گوگھوٹل عکراست فرمائے اور عیشہ صحیح و سالم رکھو کہ جناب مرزا صاحب مرحوم کی بی بی یا گڑبیں

(الطی)

## الرعبین لکھنؤ

ناظرین کو غرضتہ خبر سے معلوم ہو گا کہ اس سال شیعان لکھنؤ حضرت اہلسنت عظام دہلوی کو ایسا مجمعہ ہو گا  
اور عین کو تقریر نہ اوتھا سکے۔

آٹھویں ربیع الاول کے قبل قدوة العلماء جناب مولوی سید قاسم صاحب دامت برکاتہ نے نفیث  
بہادری کی خدمت میں بغرض عرض حال ایک مہمورین بنفس نفیس پیش کیا مسٹر عابد حسین صاحب سیرا اور  
مسٹر حبیب بیسٹری آپ کے ساتھ تھے۔ ڈپٹی کمشنر اور کشتہ لکھنؤ بھی وہاں موجود تھے مسٹر حبیب  
نے مہمورین سنایا اور جناب مولانا السید قاسم صاحب نے اپنی ایک مختصر تقریر میں اذن مظاہر کو مخاطب  
کیا جس کو کمال مہموری شیعہ کے تقریرے رعبین کو نہ دفن ہو سکے۔

نفیث گورنر بہادر نے وعدہ کیا کہ عنقریب ایک خاص کمیشن کی تحقیقات کیلئے مقرر کرے جسکی بدولت  
چکر مناسب و جاہل کا چونکا اسی اس کارروائی میں تاخیر کہندہ جناب مرحوم نے مولانا خواجہ اشرف علی کی کہ  
رہنے ناہین کو حکم دیا کہ آٹھویں ربیع الاول کو حسب دستور تقریر اوتھائیں جس پر جناب مولانا نے بعد  
کیا کہ اگر مخفی الفین نے بھی اپنا جلوہ اس روز نکالا تو پھر وہی خوف ہو چیلے ہتا جس پر نفیث گورنر بہادر  
نے اس عذر کو قبول کیا اور صاحب ڈپٹی کمشنر بہادر نے منادی کو دی کہ شیعہ کے جمع کی وقت اگر کوئی  
مخالفت جلوس نکالے تو اس کے بازو کو سزا دی جائیگی۔

جناب مولانا کا عذر بہت صحیح نکالا کیونکہ مخالفین نے پھر کوشش کی کہ در ربیع الاول کو بھی شیعہ  
بامن و امان تقریر نہ دفن کر سکیں چار یا پانچ جگہ اٹکے جسکے لئے پوری کوشش کی مگر انھوں نے کہ  
ناکام رہے۔ اگر حضرت اہلسنت ذرہ برابر بھی امن پسند ہوتے تو وہ اسکی درخواست کرتے کہ ایک روز  
بعد ربیع الاول کو چار یا پانچ جگہ اٹکے جسکے لئے پوری کوشش کی مگر انھوں نے کہ

بدوشاہست کے ساتھ رہو بلکہ چار قدم بڑے ہوئے کیونکہ اور روز جمع اسلام کو نصیب ہوئی کسی روز نہ ہوئی گی  
۸ ریح الاول کا سامان قابل دید تھا جس خوش و غلوں کی تمامی شیعوں کی تفریہ و تہایا اور سماجی حسین  
یا حتی حسین کا نام کہتے ہوئے کبلا کی طرف روانہ ہو رہی ہیں کوئی شاہزادہ کوئی نواب کوئی رئیس ایسا نہ تھا جسے  
اپنے سر پر تغیر نہ لیا ہو اور اس مذہبی فرض کو اس خوش و غلوں کی ادائیگا جو اس کا حق تھا کو رشتہ کی طرف  
سے بھی پولیس اور فوج کا انتظام معقول تھا کہ ان موٹوں باہر کاوشا ملین ایدانہ سے سکین جسر ویدار لکھنؤ  
شرمانا ہوا لکھنؤ اور دہلی و پٹنہ صوبہ میں نے جو تفریہ نہیں اٹھائے تھے کیوں نہ اٹھایا۔ اسکو نہ لکھا  
وہ جب اس ۸ ریح الاول میں اجازت لیکر اوتھا گئے دغلط بلکہ بالتماس لفٹنگ گورنر بیدار پولیس  
کا انتظام معقول تھا اور غالباً سنی پولیس علیحدہ کر دے گئے ہونگے خدا کا شکر ہے کہ کسی قسم کا فساد نہیں ہوا  
اور نہ جنہوں نے اس روز بھی فساد کا ارادہ کیا تھا۔ بہر حال شیعوں کے تفریہ جو ۸ ریح الاول کو اوتھا گئے  
اونکی تعداد دو پہر تک ۱۷۴۸ تھی۔ دو پہر بعد کی تعداد معلوم نہ ہو سکی۔

انسوس کو جمعہ یوریل بھنور لفٹنگ گورنر بیدار پیش کیا گیا اوسکے معتمدوں سے آگاہی نہیں جو کہ سکین کہ  
آہستہ پولیس کے مفسدہ پر دازی بھی توجہ دلائی گئی تھی یا نہیں کیونکہ جہانگ معلوم ہوا ہے واقعہ عاشور کے  
متعلق زیادہ تر شہر سنی پولیس کی تھی لہذا اسکے متعلق خاص توجہ کی ضرورت ہے جو سپر سائڈ شیعوں اور مسلم  
اجتہاد خاص طور سے توجہ دلا رہا ہے نہ صرف اس میں دیکر لکھنؤ جیسے صدر مقام میں جو ضروریات کے لئے  
خاص یورین سپرنٹنڈنٹ پولیس اور چند یورین و یوٹین انسپکٹروں کی ضرورت صرف انتظام شہر  
کیلئے ہر وقت رہتی ہے۔ بلکہ خاص اس ضرورت کو کہ لکھنؤ کے شرفاء اکثر وہی حضرات ہیں جو عہد شاہی  
کے محضر ارکان ہیں اور اپنے زمانہ اقتدار میں اپنی امکان مذہبی کو پوری کڑائی سے تکیے میں حضرات ہست  
جنہیں چھوٹے درجہ کے لوگ زیادہ شامل ہیں اوسوقت کا بعض دیکر ناچو دلوں میں رہیں جسکو کئی ایسی کثرت  
ای تہیت کے ذریعہ نکالا جاتا ہے کیونکہ وہ خوب جانتے ہیں شراب کی طرح ارڈال کا مقابلہ نہیں کر سکتے  
یعنی اگر شیعوں کی تعداد ہست کے مساوی بھی مان لی جائے تو چونکہ شیعوں کی اشرف زیادہ ہیں کسی مقابلہ  
نہیں کر سکتے لہذا گورنمنٹ پر لازم ہے کہ انتظام شہر کے لئے یورین یوٹین ہندو پولیس کی تعداد نسبت  
مسلمانوں کے لکھنؤ میں زیادہ ہو اور خاص کر اہم عشرہ محرم و ربیعین میں تو ایک سنی پولیس کو لکھنؤ میں  
نہ بننے دے۔ ورنہ امن عام لکھنؤ میں جو خطر میں رہے گا۔

غیر قوم پولیس کو ہمیشہ انچرفرض سے بھی امن کا خیال رہے گا اور سلطان پولیس کی اپنی ذاتی اور قومی  
کہ وہ تہی نہ حکومت کی اور بھی متوالا کرے کہ ایسے موقع پر اون کی جھوٹے کام لیں جس سے خط امن  
معروض خطر میں رہیں چنانچہ لکھنؤ۔ ڈھاکہ وغیرہ میں ایسی مشاہدہ ہوا۔  
چونکہ انہی میں مشر ہوئے خیف سیکرٹری ایڈار گورنمنٹ آگرہ داوود نے ڈیڑھ مسلم میر لکھنؤ کو مطلع کیا ہے

اگر مسئلہ لکھتے گورنر بہادر کے زیرِ تجویز ہے۔ لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ حضورِ محمدیؐ اس مسئلہ پر پوری طور سے غور فرمایا ہے کہ پولیس میں اس کا خفیہ پھیلاؤ ہے۔ کہ جہاں مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو وہاں اگر پولیس مسلمان ہو تو تشویش دہنی مساوی درجہ پر رہے اور لکھنؤ ایسے مقام پر پور میں پور میں مسلمان مسند پولیس کی تعداد ہمیشہ زیادہ رہے اور اگر مسلمان ہیں تو تشویش دہنی کی تعداد مساوی ہو کہ امن عام علی کیلئے ضروری ہے

## تابوت چھپرہ

چھپرہ کے اربعین کا ذکر گذشتہ درجوں اجمالاً ہو چکا ہے کہ حضراتِ اہلسنت یہاں بھی فساد کرنا چاہا جسکی ابتداء انیسویں محرم ہوئی کہ سید کاظم حسین صاحب چکر لک کی مجالس غریب زبیدی خون جوش میں آیا سید صاحب کے ہمارے دوست تاجیب ڈیپٹی سٹیٹ بنگلہ کے صبح کو سپرنٹنڈنٹ پولیس کو اطلاع دی گئی۔ ان کے مشن انتظام کیلئے فرود ہوا۔ مگر چونکہ اسی زمانہ میں یہ خبر مشہور ہو گئی تھی کہ مولوی حسینی باعثِ فتنہ قریب ایک سو اور تینہ موقع فساد پر پہنچل کاشٹیل بنگلہ جا ملے۔ لہذا اس کا جنازہ بروز اربعین نکالنا چاہا۔ اربعین کو تقریر یہ تابوت حسبِ قاعدہ ہمارے پولیس و فنی کیا گیا۔ اس کے بعد مقدمہ بازی شروع ہوئی اور درخواست پر درخواست پڑنے لگی کہ فلاں فلاں شخصوں نے تبرک کیا اور تابوت اٹھایا

سپرینٹنڈنٹ بہادر پولیس نے نہایت سرگرمی سے دو روز کی کوششوں میں خلیفین پر صلح لکھوایا اور مجسٹریٹ صلح کے پاس پہنچا۔ چونکہ یہ مقدمہ دینی مجسٹریٹ یعنی شہت حسین کے اجلاس میں تھا۔ وہاں سینوٹِ علم و تابوت کی ممانعت کیلئے پہرہ زور دیا اور نصف مزاج موٹی مجسٹریٹ نے مقدمہ کو خارج تو کیا لیکن اپنی فرقہ کی ابتدا سے کہنے کے حکم سے لکھیا کہ تابوت اور علم نہ اٹھایا جائے۔ اس نامعقول حکم سے ضلع میں ناراضی پھیلی اور داروہ کیا گیا کہ فوراً اس کے مردود کرانے کے عدالت دیوانی سے وادری چاہی جائے لیکن خبری کا مقدمہ دہا کرانے پہلے مجسٹریٹ ضلع مشرک لوگ کو خبر کی گئی اور مدعی نے فوراً منشی شہت حسین کے فیصلہ کے بعد یہ حکم لکھا: "ایسا نہ ہو کہ متذکرہ حکم کسی تینہ سال غلط فائدہ اٹھایا جائے یا اس کو عدالتی فیصلہ تصور کیا جائے۔ اسلئے مجسٹریٹ ضلع اس امر کی طرف توجہ دلاتے ہیں کہ سپرنٹنڈنٹ پولیس کی کارروائی حفظ امن کے لئے انھوں نے تظاہرِ حقیقت میں بھی اور دینی مجسٹریٹ جو خود دینی ہیں اور اسلئے اس مقدمہ میں تحقیقات کر رہے معذور تھے۔ انہوں نے اپنے فرقہ کی طرف داری میں ایسے جہاد و امر کی نسبت فیصلہ کر نہیں غلطی کی خصوصاً جبکہ موافق باجماع نصف کسی قسم کی شہادت ان کے سامنے موجود نہ تھی۔ ایسے الفاظ کا حرف کہنا جو کسی دوسرے مذہب و اہل کادول و کہا میں اس شخص کے سامنے ایسی چیز کہ کہنا جو اس کا حق ایسا ہی ہو یہ ایک خود کوئی جرم نہیں ہے۔ مصالحت کے علاوہ اس مقدمہ کو دفعہ ۲۰۱ میں خارج کر کے سو کوئی چارہ نہ تھا کیونکہ جرم کی نیت کہی بیان نہیں کی گئی۔ نیت اہل اسلام اب غور کریں کہ حضراتِ اہلسنت کس کس طرح کے فسادات پھیلا رہے ہیں اور شیعوں کی غلط فہمی پر صابر رہنا کریں۔ کانوں پر ہفت اہلسنت تو اس حکم کے منسوجی میں کوشاں ہیں۔ اہل حرہ دینی شیعوں کے منہ

حزیر فرخت سے دشمن ہو رہے ہیں اور جا رہے ہیں کہ طرح انکو مجبور کویں۔ مگر اس خدا کو وہ بوجہ جو ہیں جسے تمام جہان کے سینوں کی حکومت سلطنت کو بدین کفر کاف میں ملا دیا اور ایک ایسی کو دہشت کے سایہ عاطفت میں بکھونا دیا جسکے زیر حمایت ہم آزادی سوا اپنے ارکان مذہبی کو انجام دے رہے ہیں۔  
کیا اس زمانہ کے وہ رذیل دہلے جتنے سنی جنگی اوقات ہنسی شیعہ کوئی حد شکاری اور معمولی حرفہ رہ گئی ہو۔ صرف اسی جمیعت کو کثرت کو وہ کام رکھتے ہیں جو انکے اسلام معاویہ و یزید ہاروں رشیدہ کو مل گئے ہیں۔  
حاشا و کلام ممکن نہیں۔

شیعوں کو ابھی سنبھلنا چاہیے جہانیک جلد ہو سکے حرفت و تجارت پر توجہ کریں اور اپنی قومیت کے اسباب فراہم کریں اور اپنے اہل وطن ہندو کو ہاشریک اور پھر و بنائیں کہ سینوں کے وفا کی امید پھر پو پائی کی امید کرنا ہے۔

### عرق مرکب کمونی و مل ثلاثین

ان دونوں دواؤں کا تجربہ صمد تاک کر کے اب دو تین سال میں غلامی خدا کو فرسے رہی جسکو کچھ عرصہ تک لفع شکم سورش سبز بدھنی مٹی سی عرو۔ در شکم سحر و استلہا ضعف معدہ اعتنائی الرم وغیرہ اور معدہ ہائیک معدہ میں بہت مفید پائے۔ صرف ان دونوں دواؤں کے متعلق ایچ تجربہ کے علاوہ اور دیا بیان میں اور نواب اکمل طاہر بن حضرت مجتہدین لکھنؤ کے تجربہ اور تجربہ کو بھی آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں۔ دیکھئے اور تقرر ملاحظہ فرمائے وصاعلیہ الالبلاغ۔ قیمت فی شیشی اناحقرا العباد محمد سجاد صاحب کتب دہلی

کرامت نامہ جناب صدر المحققین آیاتہ فی العالمین محمد العصر والزمان مولانا السید ناصر حسین صاحب قبلہ علم ظلہ العالی۔ بعد خان اسلام باکرام آنکہ بقیہ عالیہ وردہ فرمودہ رہن کرم نمود۔ و کتبہ سلاک عبادات انجمن ثلاثین و عرق کوئی نباشد رسد و امتنان الی الاقصی العالیہ افرو۔ ادائے شکر اس لطیف و عبات فوق الوصف ہے۔  
ابن ہرود و دارا حیدر شیک نامہ و مفید وسیلہ التا بیہ تم نشا اللہ لقمہ خودم و نیز ذکر اقارب و اہم امیں او و بیست و پھر و در شد و مشک عاطفت آن مرقم خدا ہند شد۔ زلف از قو اصل آلائی رہا نہ آنکہ او تم شانہ و کلا فیہنا لعلی برکت اگر امت فرماید و لعل و کل آن کرم خلق خدا لقمہ تام و فیض عام بخشد نہ ولی امتوفی و اسلام علیک و رحمۃ اللہ و برکتانہ جناب ساری در شاعت ابن رفیعہ نما با کلا اعتنا و دارند۔  
ناصر حسین علی علیہ تعالیٰ رحمۃ اللہ

توضیح جناب مستطاب مولانا السید ناصر حسین صاحب قبلہ دام ظلہ محمد العصر والزمان۔ بعد سلام سنون الاسلام مع الاوزار والاکرام آنکہ آپ کا نوجاد عرق کوئی و مل ثلاثین کا بوقت ضرورت در شکم و مسو و ہضم و دیگرہ ملکہ ضعف معدہ و غیرہ میں استعمال کیا گیا۔ بنای مفید برع التا بیہ پایا گیا۔ لہذا آپ کو امید ہو کہ ایک بولے عرق کوئی بذریعہ و بطریق ارسال فرمایا نہادہ و لستہ و خیرات مع الاوزار والاکرام حررہ اعلیٰ الامام خادمہ اللہ السید ناصر حسین علیہ رحمۃ اللہ و برکتانہ

توضیح جناب مستطاب مولانا السید محمد قاسم صاحب دام ظلہ محمد العصر والزمان بعد خان بعد بخان بدیہ بختیہ و سلام محفوظ رضوف مشوق و غرام و اعظام و اکرام آنکہ اولاً الحمد و طالعہ بآداب بختیا باحوال خیر استعمال سالی خیر خداوند متعال بخشید حفظ و حیات و حرمت و کلا میں محروس و مخلوق نہ ہو و بدیہ بختیہ بختیہ سالی منزلت انجی عرق مرکب فی نفع اللہ علیہ علیہ جہد کیم بوجہ کمال شکر و امتنان و نہایت مسرت و استیلا جہد بعض غزوہ و آثار بنیر لعلی کشف و دود کلا استعمال کیا فی شیشی بن ظاہر ہوا اور بہت عمدہ محسوس ہوا چنانچہ مکروہ و لون نہ کرنا استعمال کیا گیا اور مفید ہوا

محمد ابراہیم صاحب کتب دہلی

محمد ابراہیم صاحب کتب دہلی

محمد ابراہیم صاحب کتب دہلی

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اگر شیطانیان دنیا جانتے ہیں کہ جناب مرزا محمد صادق صاحب جن کا لقب فخر الاسلام ہے اور وہ اب ایک بہت بڑے طہران کے مجتہدوں میں سے ہیں تو ایک زمانہ گزر اس زمانہ ہو کر دیکھ لیں کہ یہ ایک عیسائی یا ڈگری ہے انہوں نے علم و فضل میں بہت بڑے درجے حاصل کر لئے ہیں۔ اور وہ کتابیں جو ان بزرگوار نے تصنیف کی ہیں مناظرہ اسلام کے لئے نہایت ہی مفید و بہترین کتابیں ہیں جنہاں آنگے دوسری جلدائیں لعلام انہیں کی تصنیف کی ہوئی اعلیٰ کاغذ پر خط نسخ میں ایران کی چھپائی ہوئی ہندوستان میں آگئی ہے۔

**مطالاب و مضامین کتاب مذکورہ حسب ذیل ہیں**

دینی کیا جدید دہریوں میں باوجود (مشرقی) کے روایتی قانون قدیم و جدید اور انہیں کے اصول و علوم کے مطابق جمہور صانع عالم و نبوت کو ثابت کیا ہو (۱) سرور کائنات کی نبوت کو تسلیم و کاملہ و بطلان نہ ثابت کر دیا ہو۔ اور اسلام و انصاف و قرآن پر ظہار کو جو شخص میں آئینہ لکھ کر انہیں کی مسلک کتابوں و کلی ہوئی دیکھ لیں جو خوب جوابات دے دیں (۲) آخر میں امامت ائمہ عشر کبریٰ و دلائل کاملہ نبوت کو چھوڑ دیا ہو اور تائید کو یہ کہ اس میں اس جو ہو و و مضار کی کیا گواہی ہو بھی دلائل میں (۳) ہمارے ہمارے روحانی و مادی کو بھی عقیدہ لیلیوں سے بدل فرما کر فرقہ کے غیروہ اعتراض کی نہایت تفصیل کو لکھا ہو اور پھر کس شخصانی اور روحانی و مادی کے جواب دے ہیں کہ ہمارا مذہب کو یہ کہ عبارت اعلیٰ صاف فارسی میں با محاذ و تسلیم نبوت کی شخص بھی جو فارسی سے لیتا ہو اس کو بڑھ لیا اور بہرہ مند ہو گا۔ باوجودیکہ مطالعہ کتاب ہذا علی و مسائل علیہ میں ہیں۔۔۔ تو اس کے (۴) بعضوں کی کتاب سے قیمت یہی وہ قیمت ایران (۵) کے مجموعہ

ذمہ خیردار۔ ہند میں اس کے لایٹ ایک ایسے مولف کی قدر و ثناء نظر ہوئی جو ہمسایہ عیسائی ہو اور با ڈگری ہی اور پھر جو دین اسلام قبول کر کے بعد اس قدر نرمی کرے کہ ایسی ایسی اس کی تصنیف و تالیفات ہوں جیسا کہ مسلمان ہند اس سے بے بہرہ رہیں پس لازم ہو کہ اس کتاب کو انہیں کہو کہ دیکھنا اور گوش دل سے سننا چاہئے تا معلوم ہو کہ اسلام کی برکت سے دینا کے گوشوں میں اب بھی کیسے کیسے مسلمان ترے ہوئے ہیں۔ یہ

اسی مصنف کی خدمت دیکھنا میں اور بھی میں (بیان الحق جلد اول) لقیات تلور و پیر و خلاصہ الکلام قیمتی ہے بعض فرض فرماتے ہو جو دین اور قرآن کے پیچھے مل سکتی ہیں غریب اور کمزور و مجتہد یہ کتاب میں مل سکتی ہیں۔ دونوں سے حسب ذیل ہیں۔ (۱) ایسی کہ لکھی ہوئی۔ (۲) جو مضامین دعوت الاسلام مرزا علی اکبر شوستری۔ (۳) جس پر آباؤ۔ وہیں۔ ترم بازار۔ محمد جعفر صدیقی آفندی تاجر ترکی۔

تھکا

مرزا علی اکبر شوستری - پوسٹ بکری





## اطلاع ضروری

ہذا اکتبر تک نہ فرستے تھے کچھ زیادہ جلد شائع ہوا  
جس سے امید کر کے ایک سال کی ضرورت ہو جائے  
تھی مگر انسوس کے توہم کی بدروانی کے آثار مری نظر آئے  
ہیں کہ وہ ناظرین کو دیکھ کر غصے سے کچھ بھی نہ کہے  
ہو ورنہ وصول ہوئے اور ہم واپس آئے۔ حالانکہ کئی مرتب  
حرف کیا گیا جسکو انکار ہو طبع فرمائیں مگر انسوس  
(۳۱) یہ معروف اور کو کوئی نام دینے کا تاجی صورت (۳۲)  
کے خریدار میں یعنی آئندہ اقساط ۲۰۰۰  
(۳۱) آئندہ اور کو کوئی نام دینا چاہیے ہے خریدار  
میں یعنی آئندہ اقساط ۲۰۰۰  
(۳۲) براہ کرم جس حضرات کا چندہ نہیں وصول ہوا  
ہے وہ اپنا چندہ بذریعہ پستی آڈر روانہ فرمائیں۔ مگر  
غیر خریداری کوہن کے اندر لکھیں۔

## الشمس جلد چہارم

کام نہ آئندہ ہفتے میں کیا جائے نہ ہو گا مگر جس حضرات  
کا چندہ نہیں وصول ہوا ہے نام بذریعہ پستی  
روانہ ہو گا اور دوسری اطلاع ندی جائیگی یہ اطلاع  
کافی ہے۔ حضرات پر امانت و قرض لازم ہے کہ  
بجیذ و بار ہو رہا ہے۔

## اعلان ضروری

جن حضرات کو کوئی کتاب چھوڑنا ہو یا سیدھی یا اور  
کسی قسم کا روبرو۔ فارسی۔ عربی۔ کام لینا ہونا وغیرہ  
اصلی کے ذریعہ انشاء اللہ تجلی و کام انجام پائے گا  
معاذین کو لازم ہے اس ذریعے ہی و فرقی اعات  
کریں۔

## منہج اشعارات

مختص تمام اہل نظر رکھ لیا ہے۔

کام مقرر	سالانہ	ششماہی	ایک دفعہ
تھک	سے	دفعہ	سے

مسلم پریس میں جس انگریزی اخبار کے اجرا  
کی خبر دی جا چکی ہے وہ جاری ہو گیا۔ اور ہر ماہ  
میں دوبار شائع ہوتا ہے جن لوگوں کو نوٹ نہ کا  
پرچہ نہ ہو چکا ہو طلب فرمائیں۔ ہے

## رمی اجحرات مجلدات ثلثہ

یہی وہ کتاب ہے جسے دکن ناسور پر مرہم کا کام کیا  
نواب مہدی علی خان کی آیات مبینات  
نے مؤرخین کے دلوں کو جو صدیہ پہنچایا ایسا نہ بتا جو  
پہول کے کر خدا عفت کر کہ کتاب مولانا ابوالحسن  
صاحب ابراہیم آبادی اعلیٰ الشرف مقاب کی کردہ و پڑھا  
نے فوری ایسا ترجمہ حوا لکھا اور ایسا منتقا  
لکھا کہ یہ کہ باور ہو گیا کہ کتاب نبی مقبول ہوئی کہ ذکر  
طبیعی کی نوبت آئی اور ایک ایک جلد کو فروخت  
ہوئی مگر میں خیال رہا کہ عام سہ مجلد کی قیمت جس  
حجمہ ۳۳۰۰۰ تھی ہے اور نہایت عمدہ کا غزیر ہے تو خط  
اور او، منہج چھپی ہے ماہ جب تک اسکی قیمت ظاہر  
محصولہ تک ہے قرار دیا ہوں۔ اس پر یہ مطلب فرما  
میں عبادت میں یہاں حکیم نظیر حسن خاں صاحب بہادری  
انیری بمشیر لکھنؤ پوزر آب خاں لکھنؤ۔

الحق یہ ایک بار سال امانت مذہب میں کتاب  
ہجرات سے نکلا ہے پر بفضل ربو آئندہ نیز میں لکھا  
جائے گا کہ یہ نہ نہایت ہی قابل قدر رسالہ ہے سالانہ  
فانیہ رسالہ الحق موجد روارہ چونکہ نواب آب  
لاہور سے طلب فرمائے۔

پوسٹ آفس از بندی کوہہ جیل سارن کو نظیر حسین پریس شائع کیا کہ رسالت میں منہج اصل لکھا جائے خواہ  
ہو یا نہی اور کسی کا نام نہ لکھا جائے





رسالہ

(یہ رسالہ سنی شیعہ پنچری و ہابی کیلئے ہے)

باب ۷۷۷ بابت ماه جمادی الثانی ۱۲۶۶

۱	فہرست مضامین	۱	اساتذہ مضمون نگاران
۲	اصلاح چھٹنگ کپنی	۲	ادویر
۳	فہرست مضامین	۳	ادویر
۴	ڈاکٹر عبداللہ سیہ وردی کی تقریر	۴	جناب ابو الفاروق صاحب بریلون
۵	طالع اسلامیاتی یحیٰ علیہ ثانی	۵	ادویر
۶	تیسرا انشراح	۶	ادویر
۷	بچوں کی تعلیم کا اثر	۷	ادویر
۸	سائنس اور اسلام	۸	جناب سید محمد صاحب بی اے انبار علی
۹	مناد محمد	۹	ادویر
۱۰	منزل شیعہ کوئی پرپساجہ کی راہی	۱۰	ادویر
۱۱	الو اوقات	۱۱	ادویر
۱۲	اعوام الاسلامیہ	۱۲	ادویر
۱۳	خودکامیابی کی راہ اور وہ کوئی راہ کی اصلاح و ترویج	۱۳	ادویر
۱۴	اعلان آمل انجمن شیعہ خضرلوس	۱۴	جناب مولوی علی خضر صاحب بکری
۱۵	تیسری کاروباری	۱۵	جناب مولوی محمد علی
۱۶	تیسری حالات کی اصلاح	۱۶	ادویر
۱۷	تیسری حالات کی اصلاح	۱۷	ادویر
۱۸	تیسری حالات کی اصلاح	۱۸	ادویر
۱۹	تیسری حالات کی اصلاح	۱۹	ادویر
۲۰	تیسری حالات کی اصلاح	۲۰	ادویر
۲۱	تیسری حالات کی اصلاح	۲۱	ادویر
۲۲	تیسری حالات کی اصلاح	۲۲	ادویر
۲۳	تیسری حالات کی اصلاح	۲۳	ادویر
۲۴	تیسری حالات کی اصلاح	۲۴	ادویر
۲۵	تیسری حالات کی اصلاح	۲۵	ادویر
۲۶	تیسری حالات کی اصلاح	۲۶	ادویر
۲۷	تیسری حالات کی اصلاح	۲۷	ادویر
۲۸	تیسری حالات کی اصلاح	۲۸	ادویر
۲۹	تیسری حالات کی اصلاح	۲۹	ادویر
۳۰	تیسری حالات کی اصلاح	۳۰	ادویر
۳۱	تیسری حالات کی اصلاح	۳۱	ادویر
۳۲	تیسری حالات کی اصلاح	۳۲	ادویر
۳۳	تیسری حالات کی اصلاح	۳۳	ادویر
۳۴	تیسری حالات کی اصلاح	۳۴	ادویر
۳۵	تیسری حالات کی اصلاح	۳۵	ادویر
۳۶	تیسری حالات کی اصلاح	۳۶	ادویر
۳۷	تیسری حالات کی اصلاح	۳۷	ادویر
۳۸	تیسری حالات کی اصلاح	۳۸	ادویر
۳۹	تیسری حالات کی اصلاح	۳۹	ادویر
۴۰	تیسری حالات کی اصلاح	۴۰	ادویر
۴۱	تیسری حالات کی اصلاح	۴۱	ادویر
۴۲	تیسری حالات کی اصلاح	۴۲	ادویر
۴۳	تیسری حالات کی اصلاح	۴۳	ادویر
۴۴	تیسری حالات کی اصلاح	۴۴	ادویر
۴۵	تیسری حالات کی اصلاح	۴۵	ادویر
۴۶	تیسری حالات کی اصلاح	۴۶	ادویر
۴۷	تیسری حالات کی اصلاح	۴۷	ادویر
۴۸	تیسری حالات کی اصلاح	۴۸	ادویر
۴۹	تیسری حالات کی اصلاح	۴۹	ادویر
۵۰	تیسری حالات کی اصلاح	۵۰	ادویر
۵۱	تیسری حالات کی اصلاح	۵۱	ادویر
۵۲	تیسری حالات کی اصلاح	۵۲	ادویر
۵۳	تیسری حالات کی اصلاح	۵۳	ادویر
۵۴	تیسری حالات کی اصلاح	۵۴	ادویر
۵۵	تیسری حالات کی اصلاح	۵۵	ادویر
۵۶	تیسری حالات کی اصلاح	۵۶	ادویر
۵۷	تیسری حالات کی اصلاح	۵۷	ادویر
۵۸	تیسری حالات کی اصلاح	۵۸	ادویر
۵۹	تیسری حالات کی اصلاح	۵۹	ادویر
۶۰	تیسری حالات کی اصلاح	۶۰	ادویر
۶۱	تیسری حالات کی اصلاح	۶۱	ادویر
۶۲	تیسری حالات کی اصلاح	۶۲	ادویر
۶۳	تیسری حالات کی اصلاح	۶۳	ادویر
۶۴	تیسری حالات کی اصلاح	۶۴	ادویر
۶۵	تیسری حالات کی اصلاح	۶۵	ادویر
۶۶	تیسری حالات کی اصلاح	۶۶	ادویر
۶۷	تیسری حالات کی اصلاح	۶۷	ادویر
۶۸	تیسری حالات کی اصلاح	۶۸	ادویر
۶۹	تیسری حالات کی اصلاح	۶۹	ادویر
۷۰	تیسری حالات کی اصلاح	۷۰	ادویر
۷۱	تیسری حالات کی اصلاح	۷۱	ادویر
۷۲	تیسری حالات کی اصلاح	۷۲	ادویر
۷۳	تیسری حالات کی اصلاح	۷۳	ادویر
۷۴	تیسری حالات کی اصلاح	۷۴	ادویر
۷۵	تیسری حالات کی اصلاح	۷۵	ادویر
۷۶	تیسری حالات کی اصلاح	۷۶	ادویر
۷۷	تیسری حالات کی اصلاح	۷۷	ادویر
۷۸	تیسری حالات کی اصلاح	۷۸	ادویر
۷۹	تیسری حالات کی اصلاح	۷۹	ادویر
۸۰	تیسری حالات کی اصلاح	۸۰	ادویر
۸۱	تیسری حالات کی اصلاح	۸۱	ادویر
۸۲	تیسری حالات کی اصلاح	۸۲	ادویر
۸۳	تیسری حالات کی اصلاح	۸۳	ادویر
۸۴	تیسری حالات کی اصلاح	۸۴	ادویر
۸۵			



بسم اللہ الرحمن الرحیم

# اصلاح

نمبر ۶ بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۳۵ھ جلد

الحمد للہ ثم الحمد للہ

(۱) کہ کچھ پہیندہ کی کوششوں پر نتیجہ حاصل ہوا کہ پہلے ہفتہ میں حاضر ہو رہا ہے۔ اور فضل خدائی ایسا کہ تیندہ اس سے بھی زیادہ ہم پابندی وقت شائع ہو۔ واللہ علی کل شیء قدير  
(۲) قوم کی توجہ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ جب پرچہ بند کرنا ارادہ کیا تو ہر طرف سے مدد اور مطالبہ ہوئی کہ خدا کیلئے پرچہ بند کیا جائے باعث شاعت یہ نوبت آئی کہ اس وقت تک چار سو ویلو دایس آؤ پر نور سلسلہ جاری ہے

(۳) چونکہ ویلو کا فارم بہت خراب نکلا ہے جس سے تمام اخبار و انوکو تکلف ہو رہی ہے۔ لہذا جن حضرات نے ویلو وصول کیا ہے اور ان کا نام پرچہ نہیں جانا کیونکہ ڈاک کی نذر الویج اکثر ناموں کو غلط لکھا ہے۔ وہ براہ کرم مطلع فرمائیں کہ کس تاریخ کو اوہوں نے وصول کیا ہے خبر داری لکھنا ضروری ہے ورنہ ہمیں نام تکمیل

رسید وصولی زر حصہ داری اصلاح پر تنگ گنہی

نمبر	تعداد وصول	حصہ وصول
۵۶	جناب مرزا علی محمد صاحب خریدار اصلاح ۳۰۲ ساکن خضری محل لاہور	۲ حصہ
	(منافع الکو حق متعینہ محفوظ ہیں بغرض ترویج والدین حرمین انکے)	
+	.....	+
+	.....	+
+	.....	+
	میزان سابق ۱۵۵۵ھ میزان کل ۶۵ھ	

۴ در اکون ششم پیر کا



ماتے ہیں انکو تو ذرہ برابر بھی اسمیں شک نہ ہو گا کہ حضرت نے اپنے مابعد کے زمانہ کو تین حصہ پر تقسیم کیا ہے اول شہر۔ بعدہ خیر۔ بعدہ شہر۔

تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ خلفائے ثلاثہ کا زمانہ جو سب سے پہلے حضرت کے بعد ہوا زمانہ شرع تھا۔ کیونکہ اسکا دعویٰ کرنے والا وہی ہو سکتا ہے جو رسول اللہ کا تکذیب

کرنے والا ہو۔ اسلئے کہ حضرت نے صریح لفظوں میں فرمایا ہے میرے بعد پہلے زمانہ شرع ہے۔ پھر زمانہ خیر۔ پھر زمانہ شرع۔ تو اگر زمانہ جناب امیر کو خارج بھی کر دیں تو شریعت زمانہ ابوبکر کی براءت کیونکر ہو سکتی ہے۔ دیکھئے دوسری حدیث اسی کتاب

کنز العمال میں ہے ۹۳۵ قلت یا رسول اللہ هل بعد هذا الخیر من شر قال شر وفتنة قلت فهل بعد ذلك الشر من خیر قال ہندہ علی دخن وجامعہ علی اقداء فیہا دعاۃ الی النار

جس میں وہی تصریح ہے کہ حضرت کے بعد کا زمانہ شرع ہے اور زمانہ فتنہ ہے۔ اور اسکا بعد زمانہ خیر ہے جو صاف نہیں ہے اسمیں بہت سے دعاۃ الی النار ہونگے کہ لوگوں کی دعوت کریں گے آتش جہنم کی طرف۔

اب حضرات اہل سنت ایمان سے فرمائیں کہ حضرت کے بعد وہ کونسا زمانہ شرع و فتنہ تھا جسکے بعد خیر ہوا۔ کیونکہ بعدیت کا سلسلہ تو خلافت اول سے قائم ہے جو بہر طور زمانہ شرع و فتنہ ہے۔ تو اب اُسکو چھوڑ کر فتنہ طلحہ وزیر کو نکر اول فتنہ ہو گیا ہے

(۲) حضرت نے پھر سکی تشریح فرمائی ہے کہ آپ کے بعد والا زمانہ کیونکر زمانہ شرع ہو گا فرمایا وہ اس طرح ہو گا کہ ہمارے بعد ایسے لوگ قائم ہوں گے جو نہ ہماری ہدایت پر چلیں گے نہ ہماری سنت پر رفتار کریں گے۔ بلکہ اُنکے دل شیطان کے دل ہونگے جسم انسان میں۔

خلفائے ثلاثہ کا مصداق سیکون اللہ بعدی لایہتدون ہدی ہوتا



اگر چہ ہزاروں دلائل و واقعات سے ثابت ہو مگر ہم ایسی دلیل واضح دیتے ہیں جسکے بعد پھر کسی کو شک بھی نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ بعد شیخین جب خلافت پیش کی گئی ہو تو اسی کتاب و سنت کے ساتھ اتباع سیرت شیخین بھی پیش کی گئی جس سے جناب امیرؒ نے انکار کیا۔

تو اب معلوم ہوا کہ سیرت شیخین اُسکے علاوہ تھی جو حضرت کی ہدایت و سنت کا حکم تھا کیونکہ اگر دونوں میں اتحاد تھا تو اسکے علیحدہ کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اور اگر وہ سیرت صحیحہ ہو تو یا مطابق حکم خدا و رسول تو جناب امیرؒ اُسے انکار نہ کرتے جس سے خلافت سے بھی محروم ہونا پڑا جسکے مطلب یہ ہو کہ حضرت کو خلافت سے باز آنا منظور ہوا مگر یہ نہ منظور ہوا کہ سیرت شیخین پر عمل کریں۔

میں یہ نہیں کہتا کہ جناب امیرؒ نے جو اس شرط کو نا منظور کیا تو اچھا کیا یا برا کیونکہ یہ بحث علیحدہ چاروں دنیا داری کے خلاف ضرور ہو مگر یہ تو ہر طور معلوم ہوا کہ وہ سیرت ہدایت و سنت رسول کے مغائر ضرور تھی جس سے بیعت میں اُسکے اضافہ کی ضرورت ہوئی تو اب حضرت کا ارشاد سیکون بعدی ائمہ کا بھتد و ن بھتدی ولا یستنون بسنتی صادق آیا کہ اس سے مراد وہی سیرت شیخین ہو جنکے زمانہ کو حضرت نے زمانہ شریف تہذیب فرمایا ہو۔

اب اسکا آخری حصہ بھی خود واضح ہو گیا سید قوم رجال قلوبہم قلوب شیاطین فی جسمان انسان کہ ایسے اشخاص کھڑے ہونگے جنکا دل تو شیطانی ہو گا اور جسم ظاہری جسم انسان۔ کیونکہ یہ حدیث اہل سنت کے یہاں مسلم ہے کہ شیطان صورتِ عمر سے بھاگتا تھا جب کسی کو بھی ظاہر ہو گئی کہ شیطان میں صرف ایک ہی قوت شیطانی ہے بخلاف اُس شخص کے جس میں دو ہری قوت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے قلوبہم قلوب شیاطین دل انکے تو شیطان کے دل ہونگے اور جسم

مرزا عبدالحی بیگ صاحب سبجہ پٹنہ ٹرٹی علیحدہ کلچر پر جنکی صلح کل پاپسی تو کون نہیں وقت ہزار ہا  
اہلسنت اوسکے ناظر ہے۔

اصلاح جیسے فرشتے کا اتفاق ہو کر شیعوں کا پہلا رسالہ جو بحایت ذہب شیعہ شائع ہوا اوسکو سبجہ پٹنہ  
کراؤ کی ابتدا میں شیعہ عبدالحی بیگ نے ناول حضرت سید بن الحسن علیہ السلام کی بدولت قائم ہوئی کہ مشیر  
نے اپنے والد گداز میں یہ ناول شائع کیا اوسکے جواب کیلئے اصلاح شائع کیا گیا۔ پہر ہم نہیں سمجھتے کہ مشیر  
کس بنیاد پر دعویٰ کیا کہ لکھنؤ میں ایک زمانہ سے کئی اخبار و رسالے شیعوں کی طرف سے نکل رہے ہیں اور ان  
سے شیعوں کے نام ایک رسالہ بھی سنوئی طرف سے نکلتا تھا، جس کا ظاہری مطلب قریبی یہ کہ شیعوں کے اخبار و رسالے  
مقدم ہیں اور نصیحتہ الشیعہ و خزائنہ الشیعہ کے اخبار و رسالے متعدد ہیں اور شیعوں کا ایک نصیحتہ الشیعہ حالانکہ  
اونکو بالیقین معلوم ہے کہ سب سے پہلا رسالہ جو مذہبی تقریر میں نکلا۔

وہ یہی نصیحتہ الشیعہ تھا جو ہوا نکلتا تھا اوسکے جواب میں امتصار الشیعہ رسالہ رونق نکلا۔  
جسکے مطلب دوسرے لفظ میں یہ ہونے کہ شیعہ بلکہ سنی اس ترکیب ہی کی نوا وقت تھے کہ اخبار و رسالہ ہوا  
ذریعہ بھی مناظرہ ہو سکتا ہے۔ وہ تو صرف کتاب بصیف کرنا جانتے تھے جو جواب اہلسنت لکھا کرتا اس  
ترکیب خاص کے موجب تو مولوی احتشام الدین ہونے صنف نصیحتہ الشیعہ جنہو نے سنی شیعوں کو ہی پڑایا  
اور سنیوں کو بھی جس طرح فن مناظرہ میں کتاب لکھنے کے موجب ہندوستان میں شاہ عبدالعزیز صاحب  
دہلوی ہوئے اوس طرح مولوی احتشام الدین اسکے موجب ہونے کہ اخبار و رسالہ میں مباحث مناظرہ لکھ جائیں  
میں مشیر کو اور کچھ تو انجام نہیں دے سکتا۔ مگر اس قدر حتمی وعدہ کرتا ہوں کہ اسکو ثابت کر دیں کہ لکھنؤ  
میں کوئی اخبار و رسالہ یہی شیعوں کی طرف سے قبل نصیحتہ الشیعہ شائع ہوتا تھا۔ ہوا امتصار اخبار امامیہ میں  
اصلاح کو ہند کر دینا۔ اس پر اگر میں سچائی کا کیا ثبوت دے سکتا ہوں۔

لکھنؤ میں ابتداء آج تک شیعوں کے دو اخبار نکلتے ہیں۔ وہ یہی ہفتہ وار نہیں بلکہ پندرہ روزہ یا دو  
روزہ ایک اخبار امامیہ جو آج تک زندہ ہے گرنہ اوسکو مناظرہ سے عرض نہیں کیا جاسکتا۔ مطلب۔  
دوسرا اخبار المؤمنین جو چند ماہ رہا جسکے نسبت نہیں کہ سکتا۔ کہ نصیحتہ الشیعہ کے قبل تھا یا بعد  
مگر یقین ہے کہ نہ اس میں مناظرہ تھا نہ اوسکو علم کلام سے کسی قسم کا تعلق تھا بلکہ صرف صدر انجمن امامیہ  
لکھنؤ کا وہ اگر نہیں تھا جسے لکھنؤ میں مناظرہ میں دلچسپی نہ تھی۔ اگر ان دو اخبار و رسالے سوا جو کہ مناظرہ

اجتہاد نہ تھے کسی ماہوار یا ہفتہ وار اجتہاد کا مذہبی حیثیت سے نکلنا ثابت کر دیں تو میں بلا کسی عذر و تاویل کے اصلاح کو بند کر دوں گا۔

**شیعیان لکھنؤ کی** میں پسندی ملاحظہ کیجئے جبکہ نسبت شرعاً صاحب غلط و دعویٰ کیا ہے کہ شیعوں کی طرف سے متعدد اجتہاد و رسائل نکل رہے ہیں کہ آج تک اونہونے ان مباحث میں قدم نہ ڈالا انکم۔ گوہر شہزاد کی عمر تین چار سال کی ہوگی۔ القوارف نہ ماہ تذکرہ سابقین رسائل میں ایک مضمون ہے آپکو نہ مناظرہ کا ملکہ نہ شیعہ سنی کے گوارا کا جیسے خود اصلاح گزشتہ نہیں اسکی تحریک کی تھی کہ اب ان رسائل کو وہاں تک مقامی خواجہ کی فکر کرنی چاہئے کہ ان تک کہیں تو جہنمی۔ ہاں انکم میں بعض بعض تحریریں ایسی ہیں جنکو تعلق مناظرہ سے ہے۔ مگر وہ کسی کسی تحریر پر نہیں کہہ سکتے کہ وہ دشمن تھی کیونکہ وہ تو فلسفیانہ رنگ میں لکھا جاتا تھا وہ بھی غیر سلسل اور بدعتیہ بند ہے پیر معلوم کہانے یہ لوگ خواب دیکھا کرتے ہیں کہ شیعوں کی طرف سے متعدد اجتہاد و رسائل نکل رہے ہیں حالانکہ تمامی شیعہ پبلک میں یہ فرما دینا ہے کہ اسے ہمارا کوئی قومی اجتہاد نہیں جو ان خواجہ کا کافی جواب دے سکے ایک آشنا عسکری اجتہاد بدعتی اور دہلی سے نکلتا ہے جسکے ہزاروں مخالفین ہیں وہ کہانتک اور ہر توجہ پوشکنا اصلاح شیعہ۔ ماہوار ہے ہیں کہانتک جواب دے سکتے ہیں کیونکہ اصلاحی مرام طور سے محققانہ مصائب ہوتے ہیں جو خواہی خواہی تطویل چاہتا ہے۔

مولوی الطاف حسین صاحب حالی جو سنی ہیں اسکو بصراحت لکھ رہے ہیں کہ مناظرہ کی ابتدا سینوں کی طرف سے ہوئی اور سب سے پہلے تھک لکھی گئی اور سکے جواب میں اڈیٹر صاحب یا اونکے نامہ نگار لکھتے ہیں کہ سب سے پہلے ہندوستان میں احقاق الحق لکھی گئی جسکے مصنف کا نام جناب قاضی نور احمد شوسری مرحوم ہے مگر معلوم اس فرقہ کو مناظرہ دہی میں کیسا یہ طوطی حاصل ہے کہ جو غلط و دعویٰ چاہتا ہے کہ گزرتا ہے حالانکہ ایک بوجھ بھی جانتا ہے کہ احقاق الحق بجا بطل ابطال لکھا گیا ہے مصنف کا نام فضل بن روزبہان ہے اور یہاں ذکر اون لکھا ہو گا ہے ہمیں مناظرہ کی ابتدا کی گئی نہ یہ کہ کیسا جواب دیا گیا ہو پھر جناب قاضی صاحب اعلیٰ امامت مقام ایران سے یہاں تشریف لائے۔ تو یہ تصنیف ایرانی ہوئی یا ہندوستانی۔ پھر احقاق الحق عربی میں لکھی گئی ہے جسے ہی لوگ سمجھ سکتے تھے جو عالم موبہ اور مخفی رہی کہ کیسکو اس زمانہ میں ادھکا حال ہی نہ معلوم ہوا۔ بخلاف تھک شوسری

دیگر جو فارسی میں لکھی گئی اور خود مصنف کے زمانہ میں گرجھی اور سارے ہندوستان میں  
اوسنے آگ لگا دی شیعہ دینی کے اتفاق میں خلل انداز ہوئی۔

بہر حال یہ جملہ محض تہا جس سے ہم اصلی مطالبے دور چلے آئے کہ لکھنؤ میں جو اس سال باسا لگشتہ  
فریقین میں خونریز لڑائی ہوئی اوسکا اصلی بانی یہی اجنبی ہے جسے خود اوسکے ہم مذہب ابتداء سے سمجھاتے  
رہے کہ ایسی خیر و فتنہ پر لکھتھقان کوئی قطع نہیں۔ اب اس سے بڑھ کر کیا نقصان ہو گا کہ دو تین  
سال سے کس قسم کی عداوت فریقین میں قائم ہے جس سے کتنی جانیں تلف ہوئیں اور کتنا مال ضائع  
جا رہا ہے۔

مستعرب الاحیاء شرعاً نے جو نصیحت کی تھی وہ اس تجربہ کے بعد جو اونکو ناول حضرت سکینہ بنت  
الحسن علیہ السلام کے لکھنے کے بعد حیدر آباد میں حاصل ہوا کہ آخر انہیں حیدر آباد چھوڑنا پڑا۔ ورنہ اونہو نے  
بہی قوی فریقین میں کچھ کم حصہ نہیں لیا تھا متعدد مضامین اونہو نے دلگذا میں شائع کئے جسکی  
روشن نے مجبور کیا کہ شیعوں کی طرف سے اصلاح (ح) نکالا جائے (باقی زندہ)

## نزاع شیعہ و سنی کے اجنبی کی را

ہماری غرض اس تجربہ سے صرف اس قدر ہے کہ دیکھئے جو لوگ اہلسنت میں باہم ہیں۔ وہ ان مقدمات سے  
کیا نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔ اور کس طرح صلح و امن کے خواہاں ہیں۔ اگر ختم فساد کی خواہش ہی ہو کہ حبط ہو  
یہ آگ مشتعل رہے کہ چار پیسے اکلوتے ہیں۔ پیسہ اجنبی کی خیر حسب ذیل ہے مورخہ ۱۳ جون  
لکھنؤ کے شیعہ و سنیوں کی نزاع کے متعلق الیشیہ لکھتا ہے کہ نہایت امنوس ہو کہ لکھنؤ کے سنی شیعوں کی  
نزاع بچانے کم ہونے کے روز بروز ترقی پر ہے۔ ایک دوسرے کی دل آزاری پر آمادہ ہیں۔ مقدمہ بازی  
میں فریقین کا پچاس ہزار روپے سے زیادہ خرچ ہو چکا ہے۔ اور ابھی نہیں معلوم کہ کس قدر کثیر ہو  
کنجٹ مجلس قوم فریقین کے مصلحتین کی بدولت اور صرف ہو۔ نہ صرف مقدمہ بازی میں  
روپیہ صرف ہوتا ہے۔ بلکہ اہل تسنن چار یاری مٹھلو نہیں اور اہل شیعہ حضرت عمرؓ کے قائل  
فیروز نامے کی یادگار میں بزم فیروزی منعقد کرتے ہیں اور اس طرح فریقین اپنے بہائیوں کی دل آزاری  
کے اور ایک دوسرے کے مقابلہ میں جہاد کے گویا جنت پر فتنہ کر رہا ہے ہیں یا کیا لکھنؤ میں کوئی یہی

اسے بارہ سوچ درود دل رکھنے والے مسلمان نہیں جو اس مٹی بطنی کا علاج کر سکیں۔ اگر  
 اسی لکھنؤ میں مہر دی اور مسلمانوں کی کثرت کے علاج پر لکھنؤ کی ضرورت ہو تو میں  
 نشان اور اہل ارادی کھڑے ہو جائیں گے۔ مگر جب ایک کام کی ضرورت ہو تو کوئی ہی میدان میں نہیں  
 افسوس یہ کہ حکومت محمد لکھنؤ کی اشاعت شروع ہوئی اور وقت ان مقتدر رہنما  
 و رسا کے اوسپر توجہ کی۔ وطنی اسٹیوٹ نے تو اس سے مخالفت کی تھی مگر یہی لفظوں سے دیکھ  
 البشیر۔ پیسہ اخبار نے مطلق خبر نہ لی۔ ورنہ یہ آگ اسٹارٹ ہوتی۔ بیچ ہے کہ کرزن گریٹ  
 ہی اشغال میں بہت تیرہ اور بہت سے فسادات اس سے پیدا ہو کر سکون علوم پر کہ وہ ایک شخص کے  
 ہاتھ میں جو سکون علم کچھ سروکار نہیں چند خارجیوں کے ہاتھ میں وہ کھٹکتی کا کام کر رہا ہے۔ کئی نئی  
 اور کچھ نہیں آنا بخلاف حکم فساد کے جسے تمام چھوٹے طبقوں میں مشہور کر رکھا ہے کہ وہ علمائے فرنگی محل کا  
 ارگن ہے۔ اور کتا بونگے کے لیے اپنی علیت بھی دکھا رہا ہے اسلئے اسکی فساد گیر تحریک بہت موثر ہوئی ہے  
 ہم جانتے ہیں اسکی اشاعت بہت کم ہے اور جتنے باقیم باہست ہیں اس سے متفرق رہتے ہیں کہ دیکھنا  
 ہی نہیں پسند کرتے نہ ہاتھ لگانا۔ مگر اوسکے ساتھ یہ بھی تو ہے کہ فساد جب ہوتا ہے چھوٹی امت سی۔ اور اوس  
 حلقہ میں اسکی اشاعت ہی ہو لہذا جب تک علمائے فرنگی محل آباد ہونگے اور تمام عوام و خواص  
 کو نہ تباہ نہ کیے کہ اس اخبار سے مگر کسی قسم کا تعلق نہیں اور اس فتنہ و فساد کو ہم پسند نہیں کرتے۔ اور وقت  
 تک امن و امان کا ہونا ناممکن ہے۔

اگر تمام ہندوستان کے صرف سنی جنار لویوں ہی سے گواہی لی جائے تو وہ کہہ سکتے ہیں چار یاری  
 مولود کا نام اونچے آج تک سنا ہوگا یا اس کے کہ اس سال لکھنؤ میں اسکی ابتدا ہوئی بخلاف اسکے  
 وہی حضرات اسکی شہادت دے سکتے ہیں کہ شیعوں کے یہاں ہر جگہ ہم بیع الاول کو عید ہوتی ہے پھر کو اوج  
 ہے کہ منقہ کوشش سے محض چار یاری مولود کے اشد دین کوشش نہیں کی جاتی۔

عام قاعدہ کہ جو دم در و ج اگر یہ کیسے مخالف ہی ہو۔ رون جام بھاتا ہے تو پھر اس سے گرا  
 جاتی رہتی ہو اور اس ناگواری سے نہیں دیکھا جاتا جو کسی امر جدید کیلئے ناگواری ہوتی ہے یہی وجہ ہے  
 کہ اس چار یاری مولود چار یاری دیکھا۔ چار یاری چھند طبع عام نفرت ہو رہی ہے خود اہستہ اسے پسند  
 کرتے ہیں۔ چنانچہ اخبار دیکھیں البشیر۔ پیسہ اخبار کی رائے آپ کو معلوم ہو چکیں کہ بالاتفاق اس سے

مخالفت ظاہر کر رہے ہیں مگر یہ سو قوف کیا جاتا ہے نہ اسکے وجوہات بتا جاتے ہیں کہ اسکی ترویج کس شخص سے ہو رہی ہے۔

اگرچہ شیعوں کی مکروری اور کئی تعداد سے ہر طرح بدنام کیے جاتے ہیں کہ وہ بی دل آناری کرتے ہیں مگر ایک شخص انصاف پسند اگر فریقین کی حق پرہیز کر دیکھے اور سنا تو وہ انکی طرح فیصلہ کر سکتا ہے کہ دل آناری کس سے ہو رہی ہے۔ گرد و درجانی کی ضرورت نہیں صرف حکم لکھنا دیکھ لیا جائے کہ اسنے کئی دفعہ شیعوں کی آوازیں صلیحہ مستحق کو لکھا اور جواب اسنے کس بے رخی سے اسنے لکھا کہ تمکو تسلیع منظور نہیں۔ ہمے کہی تسلیع کی خواہش نہ کی ہے تسلیع ہو سکتی ہے مگر شیعوں نے نہ مانگے ہر پھر آپ ہی بتائے دل آزار کون ہے اور دل شکنی کون کرتا ہے۔

حالانکہ شیعوں کی خواہش صرف اسقدر ہے کہ حسب طبع ہم غیر دین سے بڑا کر دے جو کہ کسی ارکان مذہبی میں تم نخل ہونا نہیں چاہتے یا فساد نہیں کرتے۔ وہی بڑا کر ہمارے ساتھ ہی کر دے کہ ہمارے چڑھانے کو علم کے مقابل میں چاریاری جیٹا اسکا لو مجلس عزاکے مقابل میں پیاریاری مولود بناؤ۔ مجالس عزاکو تو ہزار برس زیادہ ہوئے۔ نخل مولود جناب رسالتک کو ہی عرصہ گذرا بھی فساد نہوا اب یہ چاریاری مولود کس شخص سے قائم کیا جاتا ہے۔ پیاریاری جھینڈیوں نکلتا ہے۔ اگر فساد کی نیت نہیں ہے تو بتاؤ اسکی کیا وجہ ہے۔

اوپر صاحب التبشیر کوئی معمولی شخص نہیں ہیں اگر وہی چند روز کیلئے لکھنؤ میں تشریف لائیں اور علمائے فریقین سے ملاقات کر کے کوئی صورت اسکی نکالے تو ممکن ہے اور اسیں اگر شرکت ایچی لیشن کا نفرنس سے زیادہ ثواب نہوگا تو کسی طرح کم نہوگا کیونکہ یہ آتش فساد اس درجہ مشتعل ہو رہی ہے کہ اگر کسی شخص کے دل میں درد و اسلام ہوگا تو وہ ہرگز خاموش رہے گا اور پوری کوشش سے اسکے رفع کرنے میں کوشاں ہوگا۔ (اڈیش)

## الواقعات

خلیفہ سید حامد حسین صاحب مرقم غزوہ کو ریاست پٹنہ لے گئے۔ وفات انکے والد مرحوم امیر خلیفہ محمد حسین خان میاں کے بعد وہ فنانسل مسٹر مینی دیون ریاست مقرر کیا دیا۔ عہدہ بعد عہدہ ممبری کونسل

آفتا کیجیسی تمام عہد و نسل ممتاز ہے۔

ازربیل حاجی نواب علی محمد بیاد قریشی، ائی۔ اے۔ ایس۔ لاہور کے مشکوٰۃ علیہ میں فرزند احمد  
مؤلف موات خداوند عالم طول عمر و عزت و اقبال سایہ عطفت والدین میں عطا فرمائے۔

ہر ماہ نواب رامپور نے اپنی رعایا کے شرفا و پرورشین کو بے ملامت و عتاب فرما منظور کیا گئی بیاضی  
مدرسہ سلیمانہ میں لکھی گئی لکھی گئی احمد شرف علی صاحب نواب سیل لطافت حسن خالص اور وجہ الہیہ سیکم  
صاحبہ دام عزہ نے اپنا اعلان شائع کروا کیا مدرسہ تعلیم دینیات و علوم عربی کے لئے قائم کیا گیا ہے اور یہی علی  
غرض اس مدرسہ کی تعلیم نگیزی ابتدائی و درجہ تیس لازمی نہیں ہے۔ اب ہر کو امید ہے کہ جب نواب  
نواب صاحب دام عزہ اپنا استعفا واپس لینگے اور سرکاری صاحبانی مداخلت کو کم کرینگے۔ مدرسہ  
اطمینان اور جمعی کی کام کرینگے اور علمائے پڑنے خاص طور پر اس مدرسہ کی طرف توجہ فرمائینگے۔ مدرسہ علی  
جناب مولوی حکیم حافظہ فرما علی صاحب دام فضله سے امید ہے کہ وہ اپنی علم و فضل سے بہت جلد اس کو فروغ  
دے کر لینگے جس تحت مدرسہ اور طلبہ بدیل ہو رہے تھے کیونکہ خود جناب نواب الطاف حسین خاں صاحب  
دام عزہ نہایت بیدار مغز و زور خیز خواہ قوم ہیں۔

فتحپور ضلع الہ آباد کے مقدّم محرم میں شش بج کی اجلاس شہاب الدین۔ سران الدین جہاد کو  
سات سال اور پچیس سال کی قید سخت کی سزا ہوئی اور قید خانہ کو چار چار سال کی قید سخت سزا ہوئی  
چھپورہ کے مقدّم ثابوت میں ہی احمد شریف کا عیاب ہوئے ہائیکورٹ کلک سے ہی حاکم کلہا و چور  
کا فیصلہ بحال رہا۔ خدا کے وہاں حضرات اہلسنت ہی آمادہ اصلاح ہوں اور ان فسادات کو دفع  
کریں جو چھوٹی امت نے ترک جماعت و مقامی وغیرہ کی آنت پیا کر رکھی ہے۔ کیونکہ جہانگ ہم جانتے ہیں  
طیقا علی و اوسط کو نہ غدار کی امام مظلوم سے نفرت ہے نہ وہ اسکو بدعت جانتے ہیں۔ بلکہ اکثر حضرات  
خود غدار ہیں۔ یہ فساد صرف وہ ایک چھوٹے درجہ آدمی کے بدولت ہوا۔ اب اس قصہ کو رفع دفع  
کر کے سنی اور شیعہ کو نہایت امن و اتحاد سے ہمراہ کرنا چاہئے۔

لکھنؤ کے جدید فساد شری بازر و دہ مقدّم میں ۲۲ سنیوں کو جمعہ سے۔ للہ کے مختلف  
جہان ہوئی اور پچاس کی ضمانت اور پچیس روپیہ کا چلک لیا گیا جس سنی کے یہاں مولود تھا اسکو  
چہ ماہ کی قید جرمانہ کے علاوہ غالباً محکمہ ہی دینا پڑا۔ (۱۷۲) شیعہ جوئے۔ عصم خاصہ سے للہ  
ایک جرمانہ ہوئے اور صاحب مکان کو دو ماہ قید اور سہ جرمانہ ہوا۔

اس مقدّمہ کی دوسری شلخ میں سنیوں کو سال سال پیر کی قید اور بعد رہائی سو روپیہ کی ضمانت

حاکم ہوا اور ایک سنی کو چھ ماہ کی قید۔

مقدمہ لکھنے میں نہایت افسوس ہو کہ ہر شے کو نہایت سخت سزا ہوئی۔ بظاہر اسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہو کہ مجسٹریٹ صاحب کی پناہ میں انتظام دیکھنا تھا کہ حکام افریقہ یہ کہیں جب شیعوں کی اس قسم کی درخواست کی تھی کہ نہایت کے چار داری لکھو نے خوف فساد چاہا تو کہیں صاحب مجسٹریٹ نے معقول انتظام کیا۔ اور اس درخواست کو معمولی سمجھا جس سے سب فسادات پیدا ہوئے کہ میں عاشورہ کے روز سرور پر ہر مذہب کے شیعوں کی پارٹی کا اکثر دھیس خوشے تہہ گئے اس مقدمہ کا فیصلہ ہوا وہ نہیں ملا ہو کہ اسے مستعدی نظر کیا۔ مگر واقعہ یہ کہ مقدمہ ہوا میں فریقین کی سیادت لے جاتے ہیں فریقین کی سزا ہوتی ہو کہ اس مقدمہ میں تاجک فریق ٹائی کا زنا م سنا گیا اور نہ کوئی اور کی سزا ہوئی۔ اگرچہ او میں ان غم فساد بہت معقول بتا سکتے ہیں کہ نہایت عوام ایسے مذہب تھک نہ ان میں کوئی حملہ آور ہوا اور دفاعی حملہ کیا۔ مگر اسکی وجہ کیا کہ سکتے ہیں کہ پھر آخر اسے شیعہ زخمی کیوں ہوئے۔

بہر حال اس وقت تو ہم ہوں ہی مذہب اجارہ کو جو اسپر خوشیاں سنائی گئی ہیں جواب دیتے ہیں جو جانب مذہب کی صلوات اللہ و سلام علیہا نے اسے نیا دے فرمایا تھا کہ اگر قتل فرزند رسول ہو تو یہی آنکھیں خشک ہوں اور ہمارے دل کو شہادت ہوئی تو میک ہوئی مگر عدل خداوندی کی امید ہمیں کتنا یہ ماضیات میں وہ جلد اسکا فیصلہ ہی کرے گا ہاں ہمارے قوم کی یہی غلطی ہوئی کہ وہ نے اصل باعث فساد پر نہ اپنے میموریل میں توجہ دلائی جو پختہ فطرت گورنر آباد پیش کر کے لکھو کا پولیس بہت تھکے۔ نہ شاید مجسٹریٹ آباد کے اجلاس میں سپر زیادہ بحث کی گئی۔

اب دو کام چارے ذمہ داری ہو ایک اس مقدمہ کی اپیل جو غالباً دہر ہو گئی ہو جسکے لئے بیشک روپیہ کی سخت ضرورت ہوگی۔ اگرچہ ایسی بات لکھو سے اسکی آواز نہیں سنائی دی تاہم سامان کرنا ضروری ہے کیونکہ کم سے کم دو خزانے دیکھنا ہوگا۔ اسلئے دفتر اصلاح اور شیعہ اپنی اپنی ذمہ داری پر عانت اپیل کا فنڈ کھولتا ہے کہ جو ضرورت ازادہ در دین کوئی رقم عانت کرے گا اسکی رسید باضابطہ ہر مذہب میں اصلاح کے شائع ہوگی۔ اور شیعہ ضرورت وہ رقم صرف کی جائیگی۔

دوسرا کام یہ ہے کہ اسلئے مذہب کیلئے ایسی سامان کرنا چاہئے کہ اس قسم کا فساد نہ ہو جسکے لئے ہماری پختہ ضرورت اکثر مقامات میں قائم ہیں استغواب رائے کرنا چاہو کہ اور ہر کام کو اتفاق رائے انجام دینا چاہئے کیونکہ شیعہ آبادی میں کوئی ایسا مقام نہیں ہے جو لکھو کو پناہ دے اور مرکز سمجھا ہو پختہ دینی مجلسیں اتباع و متابعت کے لئے حاضر ہیں۔



ہم چہ انک پہنچیں اس مقدمہ سے سیناں کہیں کفار و تعدی میں یقیناً ترقی ہوگی اور سالانہ فساد  
بیش ہوئے گا اس وقت خطہ بری نہیں ہو سکتا لہذا تائی شیعان کو مصائب کے تحمل آمادہ نہ کیا جائے۔  
چار بار ہی جنگ چار بار ہی لڑیں گے یہ صیح امن کو باقی نہیں رہ سکتیں۔ لہذا حکام مافوق کو پی اور پوری  
توجہ کرنی چاہئے۔

ہم اپنے اون برادران دین کے ساتھ حدودِ ربرہ روی رکھتے ہیں جو اس وقت ان مصائب میں مبتلا ہیں  
اونکو اپنے قید و اسیری کے ساتھ اسرارِ الہی کی مصیبت کو یاد کرنا چاہئے۔ اور اس مصائب پر واسطی صابر  
و شاکر بننا چاہئے خدا نے چاہا تو بہت جلد حق کی فتح ہوگی اور آپلو کو کوجرا المصاعف ملے گا۔ پرچہ  
چونکہ طیار ہو چکا تھا اسلئے نامہ نامی اون حضرات تک نہیں لکھ گئے جس پر ہماری قوم اندازہ کر لی کہ یہ کیسے معزز  
اشخاص تھے جو حق اس مصیبت میں مبتلا ہیں۔

### العوامل الاستلا

گردشتہ نمبر میں ہم لکھ چکے ہیں کہ شاہ اور پارلیمنٹ کے سکوت و سوجدی نتیجہ نکل سکتا ہے یا تو صلح کل ہو یا کسی فساد  
عظیم کی توقع ہے۔ امنوس کہ تازہ خبروں سے دوسرا ہی نتیجہ نکل رہا ہے۔  
شیانہ نے اپنے تخت چھوڑ کر بیرون شہر قدم کیا۔ اور خراسان و فغان جو امرات کل ساتھ ہیں ۲۵ ہزار فوج ہمراہ  
پارلیمنٹ کے اعتراض پر شاہ نے نہایت سختی سے جواب دیا کہ سلطنت ایران کو ہماری آباؤ اجداد نے نہ تو شیش فوج  
کیا۔ ہم ہی اس وقت تک ایران کی دست بردار ہو گئے تھے جس پر شہر سے فیصلہ ہو ملا اس سے ہم پر پارلیمنٹ کی مخالفت کیا  
ہو سکتی ہے۔

روزنامہ مظہری بوٹھیر: ناقل ہے کہ شاہ نے مہاجمادی الاول کو تمام ولایات میں ایکلاس قسم کا تار دیا جسکے  
جواب میں گیسلان اور رشت سے بوٹھیر وغیرہ مقامات میں اس مضمون کا تار آیا ہے کہ ہماری تائی برادران حقیقی  
کو معلوم ہو کہ محمد علی مرزا (نام شاہ حالیہ ایران) اقتدار سے امر سے مخالف سلطنت مشروط میں اور ہم قوی و فغان  
مخالفت کر رہے ہیں۔ جسے اونکو اچھی طرح سمجھا دیا ہے اور تمام محبت کر دیا ہے کہ جس طرح وہ طرآن باہر گئے  
ہیں۔ خور واپس نہ آئے گا اور قلا و قلا پارلیمنٹ کی موافقت ذکر کیے جب تک ہم اونکو بادشاہ و شاہ  
نہیں بانٹیں اور انکے ساتھ ہمارا دی برتاؤ ہو گا جو لوئی شانز و ہم و بادشاہ فرانکے ساتھ کیا  
کہ آغزوہ دست رعایا سے قتل ہوا۔

(۱) روز طرآن سے خبروتا ہے کہ آج (۲۳ جون کو) شاہی فوج نے پارلیمنٹ کا محاصرہ کر لیا اور چند  
ممبروں کو اپنے ساتھ لے جانے کی خواہش کی ہے۔ پارلیمنٹ نے اپنے افراد میں کسی کو دیکھ نہ دیا۔









وہ تین باتیں جسکے کرنا فسوس ہے کہ کاش نہ کئے ہوتا۔ ایک تو یہ ہے کہ کاش بن علی کے گھر کو چھوڑ دینا اگرچہ وہ جیسے جنگ کا اعلان بھی کرتے۔ دوسرے یہ کہ کاش بن عمرو سقیفہ سمیت کربا عمر کے ہاتھ پر ابو عبیدہ کے ہاتھ پر اور خود میں وزیر رہتا تیسرے یہ کہ جب فحشاء اسلامی کو لوگ گرفتار کر کے میرے پاس لائے تھے تو میں اسکو ذبح کرنا یا چھوڑ دیتا اور آگ میں نہ جلاتا۔

ابھی وہ تین باتیں جنہیں نہ کہیں اور اسکا فسوس ہے کہ کرتا۔ ایک کہ شعث بن قیس کو جب اسیر کر کے لائے تھے۔ تو کاش میں قتل کر ڈالتا اور زندہ نہ چھوڑتا مگر ہائے نہیں مانتا ہی کہ جہانگ ادنیٰ حالت تکھی اور سنی جاتی ہے وہ شرکاء معین و مددگار ہوتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ جب خالد بن ولید کو ملک شام کی فتح کو بھیجا تھا تو کاش عمر کو عراق بھیجے ہوتا۔ دو نو ہا بتیہ میرے ماہ خدا میں پھیل جاتے۔

اور وہ باتیں جسکے نسبت اسکا فسوس ہے کہ کون نہ پوچھا رسول اللہ سے یہ ہے کہ کاش میں حضرت سے پوچھے ہوتا کہ آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا پھر ایک آدمی بھی نہ اختلاف کرتا دوسرے یہ پوچھا ہوتا کہ آیا انصار کو بھی کچھ اسمن حصہ ہے یا نہیں تیسری یہ کہ کتنی بھی اور عسکری میراث دریافت کئے ہوتا کہ اسکے باریہ میں ہمارے دشمن شک ہے۔ اسکے بعد لوگ آگے صحابہ رسول سے، تمام ہوا ترجمہ کتاب الاماۃ

ابو اکبر معلوم ہوا کہ جو وحشیانہ سزا جو اس انتقام میں ابو بکر صاحب فحشاء اسلامی کو دی تھی اس پر مرتے وقت مذمت بھی ہوئی تھی مگر جب کاش لا یتفیع الذمہ ہاں جس پہلی بات پر سچ پہلے انہوں نے مذمت ظاہری ہے وہ لفظی الی ترکت بیت علی ہے جسکے نسبت علمائے سیر و تواریخ سے استفسار ہے کہ اس سے کیا مراد تھا انہوں نے حضرت علی علیہ السلام کے گھر کے ساتھ کیا سلوک کیا تھا جس پر فسوس کر رہے ہیں ہاں دوسری روایتوں میں جو تلخ نظری اور کمال مبرور کتاب سقیفہ جمہوری ام۔ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید و مرقی۔ کتاب الامارہ خلیفہ رسول ابو بکر اور کتابا موال ابو عبیدہ و در فضائل الصلحہ و جیشہ بن سلیمان طرابلسی اور مجموعہ کبیر طبرانی اور مختارہ

چکی تھیں اور اسی خیال پر ہیں جسٹین اپنے جد امجد سے حکم قطعی سن چکے ہیں۔ جسکے ذہن میں وہی خیال ہے اور اسی خیال پر یہ ظلم ہو رہا ہے کہ ان باتوں کو دل سے نکالو۔ اور اس کو مانو جو اب ہوا اور ہو رہا ہے۔

دوسرا افسوس اس پر ہے کہ فجاۃ اہلی کو کیوں جلایا جیسے دونوں احتمال ہو سکتا ہے ایک یہ کہ سزا جرم سے زیادہ ہوئی جسکو یوں ظاہر کیا اپنی قلمتہ ذبیحہ کا کاش میں اسکو فوج کڑوا دو سرا احتمال یہ ہے کہ اسکو بے گناہ سمجھتے ہیں کسی تائید اس سے ہوتی ہے کہ فرماتے ہیں اور اطلاق صحیح کیا کہ ہم اسکو آزاد کر دے ہوتے۔ مگر ہمیں کوئی عذر نہیں کہ جلانا اسکا خلاف آدمیت تھا کیونکہ فرماتے ہیں ولہذا کن احرقتمہ بالندار

مگر وہ اپنے اس جوش غضب کو کیونکر روک سکتے تھے کہ جسے بتایا لیکر گیا اور ہمارے ہی طرفداروں پر ہاتھ چلانے لگا لہذا وہ انتقام لیا جو کسی سے نہ ہوا کہ ہاتھ پیر باندہ کر زندہ رہتے ہوئے آگ میں جلوادیا۔

تیسرا افسوس اس پر ہے کہ حمیرا ابو عبیدہ کی کیوں نہ بیعت کی کہ یہ دونوں امیر ہوتے اور ہم وزیر جس سے جہاں بصیرت تمام یہ معلوم ہوا کہ کوئی حکم رسول نہیں خلیفہ ہوا تھا نہ حضرت نے ان لوگوں سے کسی کو نامزد کیا تھا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ خود انہی نہیں لائق خلافت نہ جانتے تھے کیونکہ جناب امیر نے جو بنظر حالات قوم فرمایا تھا کہ ہمارا وزیر ہونا بہتر ہے تمہارے لئے اس سے کہ میں امیر ہوں۔ آجکل کے جہاں یہی مطلب نکالیں ہیں کہ حضرت علیؑ میں تقاضا خلافت نہ تھی پس اگر اسکے مطلب ہو سکتے ہیں۔ تو اس قول ابو بکر کا یہ مطلب نہایت واضح ہے کیونکہ حضرت علیؑ نے قبل از حصول خلافت یہ کلمہ فرمایا تھا جسوقت آپکے صحابہ قبول خلافت پر مجبور کرتے تھے اور آپ انکے دلوں کے حال سے خوب واقف تھے کبھی امر حق کو نہ قبول کر سکتے ورنہ آج اسکی نوبت ہی کیوں آتی حضرت رسول تو آج سے ۵۰ برس قبل خلیفہ بنیادی گئے تھے مگر کیسے نہ مانا اور جب حکم رسول کو او نہوں نے نہ مانا تو اب ہمارا حکم کیا ماننے لگاؤ کہ جسکے قبضہ و فساد کرینگے اسلئے اپنے کہا ہماری وزارت تمہارے لئے بہتر ہے امارت نہ کہ کیونکہ امارت تو جب ہو سکتی ہے جب لوگ امیر کا کہنا مانیں اور یہاں سب

بجلاف ابو بکرؓ کے کہ وہ اس وقت یہ کلام فرما رہے ہیں جب خلافت کو باوجود خلیفہ منصوص رسول بطرح حاصل کیا کہ خلیفہ رسول کچھ نہ ٹکھنیں رسول میں مشغول ہے۔ اور یہ ویت کے متظر اپنا کام نکال رہے ہیں۔ انسب کامیابی کے ساتھ مرتے وقت یہ کلکہ رہے ہیں جس کا مریگی مطلب وہ ہی ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اپنی ناقابلیت واقعی کا اظہار کریں کیونکہ جو خورزی ان کے بدولت ہوئی وہ دوسروں کی خلافت میں تعین ہو گیا یا یہ عرض ہے کہ کچھ خوشامخوری کچھ سچ و سنا کی اس وقت گیت گائیں کہ آپ کی روح خوش ہو جائے۔ مگر جبکہ کام نکل چکا تھا اب لگسکو عرض پڑی تھی کہ چوتھی روح سرائی کرے لہذا اسب چپکے سنے رہے کہ اتوبہ باخود ہی تمام ہے کہ لینے دو۔

مگر سب سے زیادہ انسوس کا مقام ہے کہ آج بھی جب ناقابلیت کا اظہار کر رہے ہیں تو امام عمرؓ ہی اور ابو عبیدہؓ کا جیتے ہیں۔ اور یہ نہیں کہتے کہ جو خلیفہ رسول تھا اس کی اطاعت قبول کیے ہوتے اس کی مدد کرتے جو اس عذاب ابدی سے نکات پائے مگر جب مرتے وقت ابو جہل نے نہ اقرار کیا تو یہ کیا اقرار کرتے۔

چوتھا انسوس آپکو اشعث بن قیس پر ہے کہ کیوں یہ قتل کیا۔ مگر یہ کیوں قتل کرتے اور انکو معلوم تھا یہی ایک روز کئی ہوں خلافت لوٹانے میں کوشش کریگا فرقہ خوارج کا سرغنہ ہو گا لہذا بجائے اسلئے وہ قید ہوتا یا قتل کیا جاتا۔ اس عزت کا مستحق ہوا کہ خلیفہ نے اپنی ہمیشہ عزیز کو اس کی زوجیت میں دیا جس کی بیٹی جعدہ بنت اشعث نے جناب امام حسنؓ کو زہر دیا مگر شہید کیا۔ اور خلف اکبر محمد بن اشعث نے جناب امام حسینؓ سے جو سلوک کیا کہ بلا میں وہ کسی سے مخفی ہے۔

پانچواں انسوس اس پر ہے کہ جہاں خالد کو ملک شام کی طرف بھیجا تھا۔ وہاں عمر کو بھی عراق کی طرف بھیجا۔ مگر اسکا نشانہ نہیں معلوم ہوتا کہ کیا تھا۔ کیونکہ فتوحات کے لئے شجاعت اور حسن تدبیر دونوں کا رہے۔ انکی شجاعت کا حال ابو بکرؓ سے بڑا کہ کون جان سکتا ہے کہ بڑے جنگ کرنے والے نہ خود ابو بکرؓ صاحب بخیر فرمایا کرتے سب پہلے ہاتھ دالو لیتے لوٹتے۔ مگر ان میں تو جب بھال کر اپٹ آنے میں ہی عمر صاحبؓ کوئی کافی حصہ نہ پایا تو شجاعت کیا دکھاتے۔



رہا حسن بکر کے رافضی عقول دی انتظام عمر کی سے کرے۔ اسکا حال سبکو معلوم ہے کہ عبد رسول اللہ سے انکی جو رائے ہوتی خلاف عقل جسکا نتیجہ بڑا خرابی و تباہی و بربادی چھو نہ تھا۔ سب سے پہلی لڑائی اسلام میں بدر کی ہوئی حسین انکی اور ابوبکر انکی بھی رائے تھی کہ ابو سفیان والا قافلہ نکل گیا۔ آپ پھر چلے قریش وہ ہیں جو کبھی ذلیل نہ ہوئے جسپر حضرت کو کسد رج ملام ہوا اور آپنے انکی رائے کو ایک سفیانہانہ لکھ منافع رائے قرار دیا اور جنگ کر کے کامیاب ہوئے۔

جنگ احد کا حال سبکو معلوم ہے کہ انلوگوں کو حضرت کی شہادت یقین ہو گیا سب بہاگ گئے تھے۔ انکی صلاحیں ہو رہی تھیں کہ ابو سفیان سے صلح و مصالحو کرنا چاہے جسکو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ کیسا ایمان تھا اور کیسی عقل کہ ایک ایسی فلاح استدعا کی جائے۔ جسکے تین تے جنگ بدر میں کام آچکے تھے۔ اگر اوسکو قابو نہ لیا تو کیا ایک مسلمان کو بھی زندہ چھوڑتا بشرطیکہ وہ مسلمان ہوتا۔

جنگ خندق میں انکی رائے سبکو معلوم ہے کہ عمرو بن عبد ود سے دشمن کی تعریف کر کے سطح مسلمانوں کا دل توڑا کہ پھر کیسکو جنگ کی ہمت ہی نہ ہوئی۔ اگر جناب امیر نہ فتح کرتے تو لشکر اسلام تباہ ہو چکا ہوتا۔

پھر صلح حدیبیہ کا حال بھی معلوم ہے کہ یہ سطح صلح کے مخالف تھے۔ حالانکہ خود در میدان رہتے مگر مسلمانوں کے قتل ہونے کے تاثر کے شائق تھے۔ حالانکہ صلح حسب ارشاد رسول ایسی فتح تھی کہ کبھی اسلام کو متاثر نہ ہو اور جو اس صلح سے ہوا اور غنائے اسکا نام فتح یمنین کہیا۔ محمد پر بکر میں انکی رائے تھی کہ اسامہ حکومت لشکر سے معزول کیا جائے جسپر ابوبکر صا نے انکی دلروسی پوری درہم معلوم کیا کچھ کہیا

میں مدینہ و یمنین دیکھتا ہوں یہاں تک کہ مخالف تھے حالانکہ خود قرار کرتے ہیں کہ ابوبکر انکی رائے پر اثر عمل کیا جاتا تو اسلام تباہ ہو جاتا۔

خود امیر عبد میں جنگ اربابان درہم کے سلطان فرماتے ہیں کاش بارے اور اونکے درمیان کوہ آتشیں حائل ہو جائے اور ہر جگہ سے وہ دور ہوتے۔

فتح مصر کے متعلق انکی رائے بالکل خلاف تھی اسکا یہ بھی منع آیا تھا مگر عوام نے زبردستی فتح کیا۔

بحری جنگ کو یہ بالکل ناپسند کرتے تھے۔ اور اسلئے وجہ سے ملک حبشہ ہمدانہ خلافت ابو بکر میں مالک اسلامیہ سے خارج ہو گیا۔ حالانکہ بحری جنگ اس زمانہ میں عیسوی عسروں اور مغنیہ بھی جاتی ہے اوس سے لکھوانا ہو سکتا ہے پھر یہ معلوم کیا سمجھ کر ابو بکر صاحب نے مرتے وقت اسپر افسوس کیا کہ کاش عمر کو ملک ذوالی کی طرف بھیجا اور حسن تدبیر انکی دونوں ایک پیش نظر ہے۔

ہاں بظاہر یہ عرض معلوم ہوتی ہے کہ مرتے وقت انکی خوشامد کریں کہ شاید ہمارے بعد چارسی اولاد کے ساتھ سلوک نیک کریں۔ کیونکہ جو سلوک وہ بصفۃ الرسول کیساتھ کر چکے تھے اونکے پیش نظر تھا کیونکہ اسپر نامی مورخین کا اتفاق ہے جسقدر ابو بکر صاحب اون حضرات پر ظلم کرنا چاہے عمر صاحب اوسکو کرواتے اور بعض اوقات تو اونکو ارادہ سے بڑھ جاتی۔ لہذا اس طرح سے چاہا کہ اپنی اولاد کے لئے ایک حق قائم کر جائیں چٹا افسوس ایک اس روایت ابن قتیبہ میں تو نہیں ہے مگر کنز العمال وغیرہ میں یہ ہے کہ جب خالد کو جنگ مرتدین کے لئے بھیجا ہوتا تو کاش ہم ذی القصد میں قیام کر لے کہ اگر فتح ہوتی تو خیر نہیں تو ہم مدد پہنچاتے۔ مگر اب افسوس ہے کیا فائدہ رہے کہ بعد از جنگ یاد آید بر کھ خود باید زد۔

بلکہ ہم کہتے ہیں کہ بہتر جواب یہ تشریف لینگے ورنہ نتیجہ بحر فرما کر کیا ہوتا۔  
 نہیں نہیں جنگ مرتدین میں آپکو یہ شرف بھی دیا گیا ہے کہ آپ ایک لڑائی میں تشریف لینگے مگر نتیجہ دی ہوا جو ہمیشہ ہوتا آیا آج ظہری میں ہے منہ فاول حرب کانت فی الردۃ بعد وفات النبی حرب العسوی وقد کانت حرب العسوی بالیمن ثم حرب خارج بن حصین ومنظورین سریان وعطفان والمسلمون غادون فاحشاء ابو بکر الی آجہ فاستقر بها ثم هنرہم اللہ المشرکین۔

یعنی ایام مدینہ میں سب پہلے جنگ امود عسنی سے ہوئی مین میں پھر حرب خارجہ بن حصین اور قنطور بن زیان و عطفان حبش مسلمان جنگ کرتے تھے بیس رخ کیا ابو بکر نے طرفینستان کے اور چپ رہے اوہیں۔ بعدہ ہزیمت دیا خدا نے مشرکین کو۔

پس اگر خدا نخواستہ اور اگر ان کو نہیں بھی شریک ہوتے تو ہی نتیجہ ہوتا جو یہاں ہوا۔ لہذا اوہ سپر امنوس بعض اظہار جواں مردی ہے کہ کوئی نہ کہے آپ کے دل میں شجاعت نہ تھی۔ نہیں تھی اگر کلمی نفاق سے مجبور تھے۔

ساتواں امنوس آپ کو اس پرے کہ کاش میں پوچھے ہوتا آپ کے بعد خلیفہ کون ہو گا کہ پھر ایک آدمی بھی ترعہ کرتا جس سے اس قدر تو بالیقین معلوم ہوا کہ اپنی خلافت کا کس سطح آپ کو وہم و گمان نہ تھا نہ حضرت نے اشارہ یا کرتے بھی انکی خلافت کا اشارہ کیا تھا پھر اسکے ساتھ ہکا تسلط خلافت پر اور اس بے باکی سے اوہیں دخل اندازی بالکل اسلام کے خلاف ہے۔

امنوس کہ رسول اللہ نے ایک نہیں لاکھوں حدیثیں حدیث کتائے اور صراحت فرمائیں۔ مگر امنوس ان کا دل اور کان اس درجہ خدمت رسول سے غائب تھا کہ ایک ہی انکو نہ معلوم ہوا نہ ابتدا رسالت والی حدیث معلوم ہوئی کہ حضرت نے جب بروز اظہار نبوت کیا ہے اسی روز اپنے خلیفہ کا بھی اعلان دیا مگر انکو نہیں معلوم۔ حجۃ الودع سے معاودت کے بعد خرم غزہ میں اسٹار خطبہ اپنے پڑھا لاکھوں صحابہ کے مجمع میں مگر انکو نہ معلوم ہوا کہ حضرت کیسے خلیفہ کر رہے ہیں کیا۔

بجائال اہلسنت میں یہ تو کہ نہیں سکتا کہ مرتے وقت آپ ایسا صریحی کذب فرماتے ہیں مگر کیا اس وقت بھی نہ معلوم ہوا جب سیر خلافت پر جلوہ گر ہوئے کہ بعد طلبی خلیفہ رسول کا فرمان جاری کیا ہے تو اس خلیفہ نے کیا جواب دیا۔

کتاب الامم والسیاست ابن قتیبہ میں ہے۔

کہ عرابو بکر کے پاس آئے اور کہا کہ کیوں نہیں پکڑتے ہو اس متکلف کو جو تمہاری بہت سے علیحدہ ہوا ہے۔ ابو بکر نے حضرت سے جواب دیا

قالی علیا بکر فقال له الا تخذ هذا  
تختلف عنہا بالبیعة فقال ابو بکر  
نقدہ وهو مولیٰ له۔ اذہب فادع

## پیشہ حالات و برائے

[illegible]

دوسرا روس کا ایک دوسرا حکمران، ایک شہرستان بنام اورسٹامپولس تھا۔ یہاں سے لوگوں نے پہنچا اور اس کا  
 دوسرا حکمران بھی تھا۔ روس کو اب اس سے معلوم ہوا کہ شاہ کا ارادہ یہ ہے کہ عالم کو سے لوگوں کے جرم کو کربن کر لیں  
 تو کواخرا کر تاکہ گئے ہیں کہ اس کی تحقیقات کی جاوے گی۔

(۶) دھول اور پکڑے سڑا پھینک دیا۔ پلٹتے میں مسلح کر آئیں۔ دھڑا دھڑا آواز دیا اور غور غور فضا میں گونجنے لگے۔  
(۷) رور تھامے ٹرکس جیٹا پاپ اور اس جگہ پر کھڑا کھڑا کھانے والے گھڑے باگل بھان بن کر شایر شایر گام بہر  
میں قتل و غارت کر رہے۔ لڑیا گلوں روسی میسائی سے سہارا دے کر جو جو جگہ پر جا کر اسکی سیل بوتلی پر  
(۸) روسی ہمارے عزیز کو جس پر غلطیوں میں یہ سنا دیا کہ وہ اس پر دھڑکتے ہوئے تیش سنا دیا۔ غلطیوں میں کل علماء اور کلمہ  
کے طالب اور پلٹتے کے موافق ہیں۔ سوادہی ایک روز قتل ہوئے۔

[illegible]

چند روز قبل میرزاگری و روسی نے نہایت سختی و سلطان کے پاس کہا کہ اگر دلوں کے سرلوہوں میں شورو مگو  
ہو تو بہت دیر لگے کہ بین سلطان پہلے اس کو ٹانگ لیا کہ سر جوہان میں کسی کی مشق قری نہیں ہوئی۔ او لو کہ  
جوئی کو ہم بذریعہ اس طرح دیتے ہیں کہ وہ قلعہ و بان سے واپس آئے۔ یہ سلاطین سخت اور یہ سلاطین  
و شکر کرو و در سلطان جا جاتا ہے۔ مقدر و نکل جاتا ہے۔ کچھ نہیں جی۔ میں بن عبادت پر کچھ نہیں کر سکتے۔

مسلم

محاسبہ چند اشخاص نے سوال کیا کہ اؤتھور کا شیعہ ہے کہ کافر ہے تو کتب میں ہوا یہ حال جو لوگ اصلاح و  
 متبعہ سے واقف ہیں ان کو معلوم ہے کہ اصلاح و تحریک کا نتیجہ یہ ہے کہ اس کا ذریعہ یہ خیالات معتدلانہ  
 و اعتدالہ نما ہے حکام کی اطلاع دی۔ تو کہ تم کی ترقی کا احساس ہو اور خدا و مصلحت میں جو کوشش کر رہا ہے  
 باطن میں انہیں سنا ہے اگر تو ہم سے مدد نہیں کرے گا۔ اور وہ بھی کہ غلطی تو ہے اس اگر کسی کو ہند کی تدریس کرے  
 اگر روزانہ اس کو توبہ و اور بچا۔ حجتہ سالانہ۔ سید جوہر میں جو زمانہ ہندی کی جو غلط کاریاں کرتا ہے

اطلاعات ضروری

[illegible]

مقصود ویراس تخفیف و صرف امتداد ہے کہ اگر تیرہ سالہ لڑکے کے دو کاربن اور مضامین اصلی کی روشنی میں تصدیق  
اور مطالعہ حاصل ہو۔ ورنہ سب جاننے ہیں کہ کچھ سالہ چند مصارف نہیں ہو سکتے تو اگر کسی کا شہد ہے  
کہ وہ بچہ افضل خدا سے اس بچہ کی زندگی پر یہ سلسلہ قائم ہو جائے کہ وہی زمین کی کتابچہ تک چوبیسویں جا پہنچا کر اگر  
علیٰ غرور دیکھے تو تدریجہ کار و مطلع کرن کر نیز غروری ضرور کہیں۔

[illegible]

الشمس على رؤسهم

[illegible]

اصلاح خالص

فی پرچہ رکھنا اور حضرت کے مطلوبہ چیزیں حاصل کرنے۔ خریدار ان اصلاح کو اسکی ضرورت نہیں۔

ایمانی و عارفی

جبر و خیار ان صلاح کے مقترب ہوا ہے اور دیکھ جاوے ہر شخص سے مطالبہ کیجئے انتہائی

ایک عام

میں نے اس کے لئے ایک خط لکھا ہے جس میں

چونکہ شہادت اہل حق میں عام طور سے ملی ہوئی رہی ہے اور ہم کسی قسم کی اجابت کے خواہاں نہیں ہیں لہذا امیدوار  
ہیں کہ ذریعہ توسیع اشاعت ادا کر لائیں۔

پیر اصلح کی جو ہمارے ڈاکٹر نے باز لکھ دی





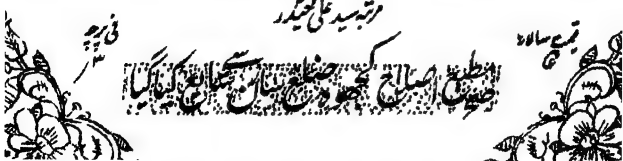
رجسٹرڈ سی ۳۷۸



## مبشر بابت ماہ حرب المرجب ۱۳۲۶ ہجری جلد

صفحہ	اسماء مضمون نگاران	فہرست مضامین	نمبر شمار
۲	ادوٹیر	اصلاح پریشنگ کمپنی	۱
۳	ادوٹیر	الآل والاصحاب	۲
۹	ادوٹیر	فصلہ امامت و اقتدا	۳
۳۷	جناب مولوی محمد صالح صاحب بارہ	دشمنان آل رسول	۴
۴۱	جناب سید محمد صاحب بی اے نوٹنبرہ	سائنس اور اسلام	۵
۴۳	ادوٹیر	فساد و مجرم	۶
۴۹	"	انقرضیات	۷
۵۲	"	آل انڈیا شیعہ کانفرنس	۸
۵۳	"	العواہم الاسلامیہ	۹
۱۶۷	جناب فخر الحکما مدظلہ	تتقید بخاری	۱۰

مترجم علی محمد





ہمارے مرزا فضل حسین صاحب ہنرمند آئینہ شامی باب اللہ علیہ السلام ہوں چاہئے۔

**مظفری میٹھا**۔ قند طنباب میر علی صاحب کتب فروش الداد جناب پیر تقی علی صاحب منار ریاست بہاول قلعہ بلتستان۔ میزان۔ میزان سابق لما عیہ میزان کل لما عیہ اعانت حافظ علی حسین صاحب بیگدہا صنعت بستی جناب سید محمد رکنی صاحب عرف واجد میان ان پرنہ عیہ حافظ صاحب محمد روح لکھتے ہیں کہ علاوہ او ان رقموں کے جو بذریعہ اصلاح وصول ہوئے حسب ذیل رقمیں ہدایات وصول ہوئے جناب شاہ معذر علی صاحب ساکن لاہور عہدہ جناب شی انور علی صاحب باب جبرہ در در سید علی گڑھ جناب قاضی فیاض صاحب تحصیل احمد سید گڑھ صاحب مرن علی کی اور ضرورت ہے کہ دن سے سکدوش ہوں۔

اعانت بہا اسل جناب بیروانی حسین صاحب نے معہ کی رقم جو طابق تحریر نہ رہا اصلاح سے عیہ عیہ کی تفصیل اور کیا حسب ذیل ہے جناب میر اور حسین صاحب نصیر آبادی ہڈا سید طنباب بیروانی حسین صاحب حصہ صاحب بکری سید محمد قاضی صاحب جاسی سید ذوالجل علی صاحب باربرہ سید غلام امام صاحب سید نور حسین صاحب سید محمد رضا صاحب خواجہ محمد علی حسین صاحب میر محمد رحیم صاحب میر محمد علی صاحب میر محمد علی صاحب حسین صاحب یہ الفتح حسین میر محمد رحیم صاحب معہ مستحقین اصلاح میں معہ ہدایات جمع ہے۔

واقعی کتابوں کا اعلان ۲۵ ہزار رسالے جدید قابل دیدہ معین حفاظت و حمایت شیعہ طبع کر کے خاکسار نے وقف کیے ہیں تو ہائی ان کے مکلف بغرض موصولہ کاروانہ فرما کر اتم سہ طلب فرمائیں چہ رسالے ہر شخص کی سہجے جائیں گے گریٹنگ کا بیجا دھواں شکر اس نشان آئیں۔ المشرقیہ حکم سید کریم انڈیا احوال لکھنؤ خاص حد الفرق ہر دو طوطا طاق کی ایک اصلاح بہارہ صاحبہ کو مفت دی گئی خواجہ میر حسین صاحب نے سید محمد جان بدایون سید صاحب بچہ نوشی دوا کا پر شاہ صاحب ہمدانی لطاف حسین صاحب آباد زبان علی صاحب شہید بھوپا پور غلام احمد عبد العیاض دہلی میرزا علی محمد صاحب لاہور زار حسین صاحب مرزا علی محمد صاحب فیروز پور مولوی محمد حسن صاحب نوکانوان جالندہ۔ لہذا اب کوئی صاحب بخت و طلب کریں مادہ جب و شعبان و رمضان تک عابین برعایت ہر دو وصول کیسے ہیں۔ المشرقیہ سید محمد جامع مسی مراد آباد

انجمن اشاعت شریعی کو کوکن ہونے کا واقعہ ہوگا جو حج و زیارت و مشرین ہوا کہ جناب مرزا فضل حسین صاحب غنیمت کی کوشش ہے ہر شخص میں انجمن میں آرام دہا اور سفر حج و زیارت میں ہر قسم کی سہولت ہوتی۔ ہم برس یہ انجمن قائم کرنا ہمیں تسرل ہو رہا ہے مرزا صاحب کی مالی حالت مثل سابق نہیں رہی اور میں بھی ضعیفی کا یہ لہذا تاسی نوٹیں دیکھا ہے کہ میں حضرت نے چندہ مقرر کیا ہے وہ جلد تو فرمائیں اور میں حضرت اب تک نہیں کو جی کہ اس کا ذخیرہ اس کے امداد و یاس میں ہے۔ یہ انجمن بہتر رہی کہ ایک مکان مستقل انجمن کیلئے لیا جائے اور سلسلہ تجارت قائم کر کے اس کے ذریعہ سے فقراء و مسکینوں کو نصیب ہوا تو فرمائی کہ اگر حوالہ مؤمنین اور صلح آمادہ ہو جائیں تو کوئی بات نہیں۔ مراسلات خواہ خطوط ہوں یا سنی اور۔



نمبر ۱ بابت ماہ حجب الحرام ۱۳۲۶ ہجری جلد

## اعلان ضروری

الحمد للہ کہ یہ نمبر یکم حجب کو مل رہا ہے مبارکباد

چونکہ اصلاح ۳۵ و ۳۴۔ اکثر حضرات کے نام بذریعہ وکیل روانہ ہوا۔ فارم کی خرابی سے ہیئت سے نامو نہیں اشتباہ پیدا ہوا۔ اکثر حضرات کو خطوط بھی لکھے گئے مگر جواب پر توجہ نہ کی گئی لہذا جن حضرات کے پاس کوئی نمبر نہ پہنچا ہوا، ان کے نام غلطی سے چرچہ نہ جاتا ہوا اور اونکا چندہ وصول ہو براہ کرم مطلع فرمائیں کہ چرچہ روانہ کیا جاتا۔

اصلاح کی جلد و نکاح ناقص اور ناتمام رہنا خود بخود ناکوار ہے لہذا جن حضرات کے پاس کوئی نمبر کم ہو مطلع فرمائیں مگر نمبر خریداری ضرور لکھیں کہ تعمیل میں وقت نہ ہو۔

رسید زر و وصولی اصلاح پر ننگ مہینی از ۱۷ جولائی ۱۳۲۳

نمبر شمار	صوبہ	تعلق
۳۳	جناب سید محمد حسن صاحب تحصیل در متولی ضلع کبیرہ ۲۳۵۳	ل ص
۵۷	جناب میر علی حسین صاحب محلہ جل بی بیان لاہور ۳۱۸۰	ل ص
۵۸	جناب سید بقال علی صاحب رئیس محلہ شہر چوہدری نور پور توسط جناب تحصیلدار	ل ص



الأول والأصحاب

مسئلہ کیلئے دیکھو، احتفظ کرو

۱۸ بعض خوس عقیدہ ہے تو یہی تراش ہے کہ رسول اللہ نے انکی نماز پڑھی تھی دشا یہ قبل از وفات خود آئینہ بن پڑھی ہو اور جس شیعہ ترقی کی کہ خود خدا بنے پڑھی چنانچہ اوسی تاریخ خنیس میر ہے و ذکر الحجد لدر۔ انہ قام فی حس کو کب نالنا مٹرو حار (اصیلے علیہ حق ہفت ہموہائف از منوہ ولا تصلوا علیہ فان اللہ عز وجل قد صلی علیہ من ۲۹

یعنی حضرت عثمان غنی کو کب د  
 ابن روز پڑے رہے کوئی اونپر غارتہ پڑتا تھا  
 یہ بات کہ ہاتھ لے آواز دی بونہی دفن کر دو کہ خداوند عالم نے اونپر غارتہ پڑی ہے۔  
 اب اس سے بڑا کیا تھی جو کہتی ہے کہ خدا نے اونپر غارتہ پڑی ہے۔ مگر اس قدر تو یقیناً معلوم ہوا کہ  
 صحابہ و تابعین سے کوئی ایسا بات تو فریق نہ تھا جو اونپر غارتہ پڑتا تھا۔

اب انہیں کے مال پر عبداللہ بن زبیر کے حال کو قیاس کرنا چاہئے کہ وہ بھی صحابی ہیں۔ اور غلیظہ اوکل کے نوہا اور اہلسنت کے غلیظہ جو حکم غلیظہ وقت عمر الملک مارے گئے۔ انہیں بھی نہ کسی سنی نے مانا ہے نہ بھی صحابی نے نہ ابھی نے تاج کامل میں ہے۔

وان عبد الله لم يصل عليه احد من الحجج من الصلوة عليه وقال  
انما امر ائمة المؤمنين بدفنه وقيل صلى عليه غير عروة والذي ذكره مسلم  
في صحيحه ان عبد الله من زبيرا لقي في مقابر اليهود صفحة ١٣٠ جلد ٢

یعنی عبدالستہ بن زبیر بن عازبؓ نہیں پڑھی گئی۔ حجاج نے روک دیا اور منع کیا اور نہ نماز پڑھنے سے اور کہا کہ امیر المؤمنین عبدالملکؓ صرف دفن کر کے کا حکم دیا ہے اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اگر وہ یہ عید : ہ نے نماز پڑھ لی۔ اور صبحِ مسلم میں یہ نہ کہ عبدالستہ بن زبیرؓ اے کئے مقبرہ پہنچا دیں یہ ہیں کہ سکتا کہ آخر حشرات اہلست پس دین اس ملت کے تابع ہیں کہ دینی تو ہیں صحابہ سے اونہادی۔ اور خیر خواہی کے گایط زعل یہ ہے کہ خود ہی تو خلیفہ بناتے ہیں اور جب تک

مناض و بنوی لٹے رہتے ہیں ساتھ رہتے ہیں۔ ادھر نفع فوت ہوا اور دوسری طرف جھکے۔ پھر اپنے پہلے خلیفہ کو ایسا ذلیل و خوار کرتے ہیں کہ کوئی اسکا ہی روادار نہیں ہوتا کہ اسکو مسلمانوں کے مقبرہ میں دفن کرے۔ یا نماز جنازہ پڑھیں۔ پھر اسے کوئی کیا امید کر سکتا ہے۔ یہیں سلطنت کے خیر خواہ ہوسکتے ہیں انکو تو اپنے نفع سے کام ہے۔ جب تک جہانمی ہے۔ خلیفہ ہی ہیں رسول ہی

ہیں۔ امام ہی ہیں۔ پھر کہاں کے تم کہاں کے ہم  
مدفن ابن الربر اگرچہ مدفن کا حال ابی سن چکے ہیں کہ وہ مقابر یہودیوں میں دفن ہوئے  
جسے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ انصار شدہ یہود سے کیسا فرسی ہے کہ انکے خلفا کو مدفن ہی ملتا ہے تو  
مقبرہ یہودیوں میں۔ مگر گفتگو اس میں ہے کہ آخر یہ شرف انکو حاصل کیونکر ہوا کیونکہ باپ انکے زبیر  
تو جنگ جمل میں مارے گئے بصرہ میں دفن ہوئے جو آبادی شہر بصرہ سے بہت دور مقام پر  
واقع ہے۔ جدا دوسری انکے حضرت ابوبکر تو در حدہ رسول میں بلا اجازت و رشد دفن ہوئے  
پھر انکو یہ ترک ملا تو کہاں سے۔

یہ میراث انکو حضرت عثمان سے ملی کیونکہ انکا مدفن حش کو کب میں ہے چنانچہ تاریخ  
کامل میں ہے۔

ودفن فی حش کوکب فلما ظہر معاویۃ بن ابی سفیان علی الناس امر بذلک الخطا  
فہدم وادخل فی البقیع و امر الناس فدفنوا امواہم حولی قبرہ حتی افضل  
المدفن بمقابر المسلمین صفحہ ۲ جلد ۲

یعنی عثمان دفن کئے گئے حش کوکب میں جب معاویہ کو تسلط اور غلبہ ہوا تو حکم دیا کہ یہ  
دیوار توڑ دی جائے اور بقیع (مدفن اہل اسلام در مدینہ) میں ملائی جائے اور لوگوں کو حکم دیا  
کہ اپنے مردے گرد قبر عثمان دفن کر رہیں تاکہ وہ مقام ہی مقبرہ مسلمین سے متصل ہو گیا  
اگرچہ یہ عبارت بطور خود کافی ہے اسکے لئے کہ عثمان کا مدفن۔ بتائے وہ کہاں دفن ہوئے  
مگر چونکہ معاویہ کا بعد تسلط اوس دیوار کو توڑنا اور بقیع میں اسکا طمانا۔ اور لوگوں کو حکم دینا  
کہ یہاں اپنے مردے دفن کرو۔ جس سے ہجو مسلمین سے متصل ہو جائے کافی شہادت ہے علی  
کہ وہ مسلمانوں کے دفن کی جگہ نہ تھی۔ مگر مزید تحقیقات کے لئے لغت کی طرف رجوع کرئیے



لنخبرن! اس اعدا حاتمہ وکان علی باب وان راسہ علی الباب القبل  
 لطق طوق حاتمہ صاروا بہ الی مش کوکب فاحقروالہ وکانت عائشہ بنت  
 عثمان معہا مصباح فی حق فلما اخرجوا لیدفنوا صاحبہ فقال لہا  
 ابن الزبیر واللہ لئن لم تسکنی لا صوبت الذی نبیہ عبدنا شکست  
 فدفنواہ خرجہا لقلعی کذا فی سہا ص النضرۃ ص

یعنی عثمان بعد قتل میں روزِ نک مزیبر پڑے رہے جب رات ہوئی تو مارہ آدمی آئے جنہیں  
 عبد اللہ بن زبیر بھی تھے اور بھانڈے پہنچ کر مقبرہ (بقیع) میں دفن کریں پھر لوگ بنی مازن سے  
 آگئے اور کہا کہ اگر یہاں سے دفن کیا تو ہم سکو خبر کر دیں گے۔ میں وہاں سے لوں اور بھالائے۔  
 حالاکہ وہاں ان کا سر ایک مکان کے دروازہ پر تھا جو طوق کر رہا تھا یعنی دکھاتا اور جو  
 نہتے ہٹک ہٹک کر رہا تھا یہ اہلسنت کے قلیف کا حال ہے خود دینوتے ہاتھ فاعتبروا  
 یا اولی الابصار! جب ابوہریرہ کا تو خش کوکب میں لپکے وہیں ایک کھڑک پر  
 گاڑ دیا۔ اوسوقت عائشہ وغیر عثمان چراغ دکھا رہی تھی چمچ کر وٹے لگی۔ ابن الزبیر نے  
 جہڑکا اور کہا کہ اگر چپ نہ بیگی تو تیری ہی گردن اور اڈینگے پس وہ خاموش ہوئی اور  
 عثمان دفن ہوئے۔

ظہور مشہد امام حسین علیہ السلام اکبر باد ہوگا کہ بتدائے خیر میں مطلب ہے  
 کہ جب جناب امام حسین علیہ السلام نے بیعت پریدے اٹار کیا ہے تو بعض لوگوں نے حضرت کو یہ  
 رس دی تھی کہ آپ کہ معتقد میں قیام فرمائیں جسکو حضرت نے مانا اور فرمایا کہ جہاں تک دور  
 مروں خانہ کعبہ سے۔ وہی مجھ سے زیادہ پسند ہے۔ جسکی تصدیق ان حالات سے  
 بخوبی معلوم ہوئی کہ وہاں کے قیام میں کیا کیا مفاسد تھے۔ کس کس طرح خانہ کعبہ کی توہین  
 کی گئی۔ کس طرح خود خانہ کعبہ جلا۔ پردہ ہلا۔ حجر اسود پاش پاش ہوا۔ پھر ان مفاسد  
 کو کوئی شخص اہل اسلام سے ہو کر نہ قبول کر سکتا ہے چہ جائیکہ وہ امام ہو فرزند رسول  
 ہو۔ محافذ اسلام ہو

اسی لئے آپ اس نیچو پر ہی پہنچ سکتے ہیں کہ چونکہ ان کو کونٹے جنہ اعمال میں اغراض





یعنی کہا و اقدی نے کہ بوقت شب شہزادہ عثمان دفن ہوئے زمین جس کو کب میں اور چپا دی گئی قبر اونکی اور کہا گیا ہے کہ پانچ آدمی اونکے دفن میں شریک تھے تین مرد جسیر حکیم بیار اور دو عورتیں لڑکے۔ ام اکسین جو دو نو زو جہ عثمان تھیں۔ بیار۔ ابو جہم جسیر نو قبر میں اور دو نو زو جہ عثمان اور حکیم قبر میں اوتار فی تھیں۔ پھر غائب کر دی گئی وہ قبر جس معلوم ہوا کہ اصل قبر تو اسی وقت بعد دفن چپا دی گئی تھی کہ کسیکو معلوم نہ ہو حضرت عثمان کہاں دفن میں مگر بعد کو معویہ نے ایک فرضی قبر بنا کر لوگوں کو اس کے گرد دفن کر دیا حکم دیا کہ کسی طرح مسلمانوں کے مقبرے سے لجائے۔ مگر کتب ہی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قبر مذکورہ بقیع سے خارج ہے۔ وہاں دیوار شیرازی کی لگی ہے۔ اور صرف اسی طرف کچھ قرین نظر آتی ہیں عثمان صاحب کے اوسط ایک ہی قبر نہیں۔

اب آپ ہی غور فرمائے کہ جب ابن الزبیری قبر کر کے اس بحیرتی سے بنائی گئی کہ مقبرہ ہو وہ میں ڈال گئی۔ اور حضرت عثمان فرما رہے ہیں ڈالے گئے۔ تو جناب امام حسین علیہ السلام کیونکر اسکو گوارا فرماتے کہ خاص مکہ یا مدینہ میں قیام فرما کر اس طرح کے احکا کو جاری کرتے۔ اسی خفیہ الہی کا خداوند عالم نے نتیجہ دیا کہ آج جناب امام حسین علیہ السلام کا مشہد اسطرح مشہور و معروف ہو رہا ہے کہ تمام اہل اسلام کا مرجع اور مزار ہے۔ حالانکہ ہزاروں سلاطین اہلسنت و اسکونیست و نابو و کراچا۔ مگر خدا کا نور و زور و زینا جلال و کبار رہا ہے اور اس طرح کی عظمت و سکی نمایاں ہو رہی ہے کہ بجز حضرت رسول کوئی اور سکی ہماری نہیں کر سکتا۔

افسوس کہ بفقہائے مقام میں تفصیلی مظالم سلاطین اہلسنت کو نہیں لکھ سکتا کہ اس ارض مقدسہ پر اونہوے کیا کیا ظلم کئے۔ اگر آپ کو شوق ہو تو کتاب رقعہ کربلا مصنفہ جناب مولوی اعجاز حسین صاحب رئیس امد و مد ملاحظہ کریں۔ مگر متوکل کا حال تو بسکو معلوم ہے جسے اہلسنت نے خلفای راشدین سے ملحق کیا ہے کہ اونے اس مشہد پر کیا کیا ظلم کیا ہے کہ لایا کہ نشان قبر معدوم ہو جائے۔ مگر خود ہانی وہاں مگر قبر اقدس چکر کھاتے لگا جس سے اوس مقام کا نام حائر قرار پایا۔ تو اب بجز خدا کوں تہا جو ایسے ظالمون کے شر سے اوس قبر اطہر کو محفوظ رکھتا صدق اللہ واللہ متحر

نورہ دلو کو کا المشو کون — (باقی آئندہ)

## فیصلہ امامت و اقتدا اقتضا کے علی

اگرچہ اس تحریر کو مناسب تو یہ بتا کہ اخبار المجدیث میں شایع ہو کر چونکہ  
اونا کو شیعوں نے قطعی عداوت ہے کوئی تحریر شیعوں کی شایع کرنا جائز نہیں سمجھتے  
چنانچہ دفتر ائمہ سے صرف اس مضمون کی تحریر بھی گئی تھی کہ اہلسنت کو  
اشتمس مفت لیگانا کہ وہ مسئلہ تحریف قرآن پر غور کر سکیں۔ گراڈیٹر  
صاحب نے یہ جواب دیا کہ یہ تحریر خلاف مذہب ہے ہوا سنے شایع نہیں ہو سکتی  
لہذا اس مضمون کو میں اصلاح میں شایع کرنا ہوں ساکراڈیٹر صاحب  
المجدیث میں کچھ سی یادہ حق جوئی اور حق پسندی  
ہو گا تو اس تحریر کو بخشنے اپنے اخبار میں شایع کر کے جو جا میں جواب لکھیں  
مگر شاید اسپرودہ رہنا مندرہوں

چونکہ ابجل علی مقدور سے چل رہا ہے کہ ماسق کی اقتدا نماز میں جا کر بے باغبیل سٹے  
ضرور ہوا کہ اس حیثیت سے کہ اسلام کی ابتدا اور اسکا نشوونما ہمارے  
آباء و اطہارین واجداد طیبین کے بدولت ہو جو بانی اسلام تھے۔ ایسا فیصلہ  
کریں جو مطابق قواعد مقررہ اسلام ہو خواہ کوئی مانے یا نہ مانے کیونکہ یہی طریقہ رہا ہے  
بانی اسلام کا کہ محبت کو تمام کر دیں اور حق واضح کریں فمن شاء فلیؤمن ومن  
استاء فلیکفر۔

مدعی غیر مولوی شاد اللہ صاحب میں جنہوں نے اپنی کینت علط طور پر ابو الوفا رکھی ہے  
اور روئے شرک حسب ذیل ہیں۔

مدعیان دوم مولوی عبد اللہ صاحب مدرس اول مدرسہ احمدیہ آدھ (۳) مولوی  
محمد شمس صاحب فیروز پور دوم مولوی محمد یوسف صاحب صادق پوری کلکتہ (۵۱)  
مولوی عبد المتواب صاحب امام المجدیث علی گڑھ ۲۶ راج (۶) مولوی محمد ولس صاحب

راجکوت ۱۰ اپریل (۱) مولوی محمد صاحب ذکریہ ضلع علی پور (۲) قاضی عبدالرحمان صاحب بڑی مالی فیروز پور، اپریل (۹) مولوی محمد جمال صاحب امرتسری (۱۰) مولوی محمد ابوالقاسم صاحب بنارس (۱۱) مولوی محمد حنیف صاحب مدرس اعلیٰ مدرسہ العلوم ندوۃ العلماء (۱۲) مولوی مولانا بخش علی صاحب پیادہ ہاری (۱۳) قاضی عبدالرحیم صاحب کرنول مدرس (۱۴) مولوی عبدالرشید کرنول مدرس وغیرہ وغیرہ مدعا علیہم (۱) مولوی عبدالغیر صاحب ساکن قلعہ بیان سنگھ پور (۱۵) اپریل (۱۶) مولوی عبدالجبار صاحب غزنوی بہت مفصل تقریر ہے اور دلائل ۲۲ اپریل (۱۷) مولوی ابو عبد اللہ صاحب امرتسری بذیل تائید (۱۸) ازبیل (۱۹) خطاب پنجاب (۲۰) مولوی محمد حسین صاحب شاہولی اڈیشہ اشاعت السنہ و ستر مد علماء (۲۱) مولوی محمد (۲۲) حکیم ابو داؤد محمد عبدالصاحب بیکہالی ضلع لاہور ۲۲

مذہب من (۱) حافظ عبدالمنان صاحب ۲۴ اپریل (۲) مولوی عبدالحمید صاحب ۳ اپریل (۳) مولوی غلام مصطفیٰ صاحب امرتسری ۱۰ اپریل (۴) مولوی گل محمد صاحب بداولہ ضلع فیروز پور (۵) اصناف قید اضطرار

### مولوی شادائش صاحب مدعی نمبر

سارخ ظہور دعویٰ ۱۳ اپریل ہے (بعد ذکر رزاق دانی کہ پہلے وہ اپنے مخالف کچھے نماز درست کہتے تھے اور اب نا درست کہتے ہیں لکھے ہیں -

”میں دیکھتا ہوں اس اختلاف کو سن کر دل بی دلیس کر رہتا اور سوچتا تھا کہ ابھی مسلمانوں کو کیا ہو گیا کہ عبادت الہی میں ہی شرکت جائز نہیں جانتے تو اور کسی کام میں انکی شرکت کیونکر ممکن ہے۔ اسی فتا میں ایک شخص نے سوال کیا کہ رافضی - خارجی - پیغمبری - مرزائی وغیرہ فرقوں کا امام کہتا ہو تو اسکے کچھ نماز جائز ہے یا نہیں - پچھتہ غور و فکر اپنی دیانت کے مطابق دیکھو واقع میں غلط ہو جواب دیا کہ درست ہے اس پر بعض حاسدوں کو اور بعض سطحی لوگوں کو شور مچا ہے کاموقع ملا ۱۳ اپریل اصل دعویٰ ”میں نظریں غور میں کہ بعض امور نماز کے ارکان ہوتے ہیں

یعنی اسکی ہدایت میں داخل ہیں انکے سوا نماز کا وجود شرعی نہیں ہو سکتا انکی تفصیل تو یہ ہے  
 نیت۔ قنود۔ قیام۔ قنوت۔ رکوع۔ سجدہ۔ قنود وغیرہ  
 قنود و احادیث اور ہر گان دین کے اقوال صحیحہ دیکھنے سے معلوم ہو رہا ہے کہ امام اور  
 مقتدی کا تعلق اون انکان اور افعال میں تو ہے بلکہ نماز کے وجود میں تعلق ہے لیکن  
 اون امور میں امام اور مقتدی کا تعلق در ربط نہیں جو قبولیت کے لئے موقوف علیہ یا شرط  
 ہیں یہ ہو سکتا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں نماز پڑھیں دو نو اپنے اپنے ارکان کو کہیں  
 گرام میں ایک ایسی بات ہے جو مانع قبولیت ہے بد اعتقاد یا کوئی اور امر جسکا ذکر  
 حدیثوں میں آیا ہے جکی مثالیں میں آگے چکر بیان کرونگا سوچو کہ امام کی نماز تو قبول  
 نہو کر مقتدی کی نماز میں خلل نہ آئے ۱۱

بعض لوگوں کو دوسرا یہ ہوتا ہے کہ چونکہ مرزا کی وغیرہ فرقوں کے اعتقادات اس  
 حد تک پیچھے چلے ہیں کہ انکو کفر لازم آتا ہے۔ بلکہ علمائے اہل کفر کا فتویٰ ہی دیا ہے اسلئے  
 انکی تو اپنی نماز جائز نہیں بہر انکے پیچھے ہماری نماز کیونکر ہوگی ؟ دراصل یہی ایک سوال  
 ہے جس نے مسئلہ انکو اس حد تک پیچھا پایا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ ملکر خدا  
 کے حضور میں کھڑے نہیں ہو سکتے اسطرح بعض لوگ میرے میں فتویٰ سے یہ سمجھتے ہیں  
 کہ مرزا یوں کہے ہیں جب نماز جائز ہوگی تو انکے فتویٰ کفر میں تخفیف آ جائیگی۔ پھر وہ اپنی  
 سے مجھے اور میری تحریر دیکھ دیکھتے ہیں کہ ایک ایسا شخص جو مرزا اور مرزا کیوٹا ایسا  
 مخالف ہے کہ مرزا کے ساتھ اسکی جانبازر دباڑی لگی ہوئی ہے وہ ہی انکے ساتھ ملکر  
 نماز پڑھنے کا فتویٰ دیتا ہے ایچہ بوالعجبی است۔ اس لئے میں انکی خدمت میں عرض  
 کرتا ہوں کہ جو اراقتہ اسے ہیں انکے اعتقادات کا صحیح ہوں نہ انکے فتویٰ میں  
 تخفیف ہوتی ہے ۱۱

تشریح

یہ پوری عبارت مولوی شاد ایش صاحب کی ہے جس سے ہر شخص جو دیکھتا ہے کہ کافر  
 کہے گئے نبی اقتدار چاروئے کیونکہ خود مرزا صاحب کے کفر اور فتویٰ کفر کو ہی تسلیم کرتے ہیں اور  
 بہر حال اقتدار کا فتویٰ دیتے ہیں اور یہی کہتے ہیں کہ اس سے انکا وہ فتویٰ کفر کو ہی تسلیم نہیں کرتے

چنانچہ پہلی تشریح کرتے ہیں ”اپنا مالی الضعیف پر عرض کئے دیتا ہوں کہ میں کل صلوٰۃ میں امام اور مقتدی کا رابطہ مانتا ہوں مگر قبولیت و عدم قبولیت میں ان دونوں کوئی تعلق نہیں سمجھتا۔“

مولوی ثناء اللہ صاحب کا قابل مہوتا اس بات کے لئے کہ وہ کافر و نکلی اقتدا کو بھی جائز جانتے ہیں ایسا واضح ہے کہ مولوی ابوالحسن غلام مصطفیٰ صاحب جعفری ام تری کی تحریر میں خود شائع کرتے ہیں۔

دور اسوچے کہ آپ کا دعویٰ ہے کہ کافروں کے چھپے نماز جائز ہے اور دلیل میں گنہگار مسلمانوں کی امامت پیش کرتے ہیں جیسے ہذا من ذالہ صوفیاء علیہ السلام اسکے جواب میں خود مولوی صاحب مدوح کہتے ہیں ”وہ میں آج کل کے مکفرین کو یعنی جن کو تبر علی نے کیسوج سے کفر کا فتویٰ دے رکھا ہے انکو بھی اسی مد میں شمار کرتا ہوں جن کا حکم صاحب مبارک وغیرہ نے مقدم کجالت میں جائز دیا ہے مجھے اُن کے کفر اور اسلام سے اس جگہ بحث نہیں میں مانتا ہوں کہ علمائے اہل فتویٰ کا دیا ہے لیکن مولانا کافراور مکفرین آخر کچھ فرق ہی تو ہے، وہ کیا ہے ہی کہ کافر و افعی اسلامی تعلیمی سے منکر ہوتا ہے اور کفر اسلامی تعلیم سے خود انکار نہیں کرتا بالآخر اوسکو لازم آتا ہے بالادیم کیا جاتا ہے میں آج کل کے فرقہ ہائے مکفرہ کیسے ہی بد اعتقاد ہیں مگر جب نماز پڑھتے تو اوسکو فرض جا کر ہی پڑھتے ہیں اتنے کام میں ہماری شرکت اون سے ہو سکتی ہے مامور خدا پر۔“

اس تحریر سے بوضاحت تمام ظاہر ہوا کہ ایسے کا ذوقی اقتدا جائز ہے بلکہ کفر پر علم کا فتویٰ ہے۔ مگر تعجب ہے کہ اس سے یعنی مرزا کی اقتدا سے انکار کرتے ہیں چنانچہ سورۃ ابراہیم میں لکھتے ہیں

(۲) میں نے مرزا قادیانی کے چھپے جو از اقتدا کا فتویٰ نہیں دیا ہے اور نہ دیتا ہوں اسلئے کہ میرے وجدان میں وہ خدا کو جی نہیں مانتا (واللہ حسیب) تو نماز کو فرض کیا جاتا ہو گا بلکہ جو کچھ اسلامی احکام کی تعمیل وہ ظاہر کرتا ہے محض ابلہ فزبی سے کرتا ہے ورنہ

در اصل وہ دھریہ سے کیونکہ جس قسم کے الہامات اور واردات و احیاء کے عذاب کی طرف وہ نسبت کرتا ہے انکی کیفیت یہ ہے کہ کوئی شخص خدا کو نہ ملتا ہو مگر وہ شرم و حیا لہتا ہو وہ بھی اس قسم کی باتوں کو ظاہر نہ کرے گا (اسکی مثال اور اس پر بحث کرنی بایں وقت نہیں) پس جناب کو اس میں دھوکہ ہوا ہے کہ مرزا کو برباد پیش کرتے ہیں میں نے مرزا کی اقتداء نہیں مرزائیوں کی لکھی جی جو غلط فہمی یا ہٹ دہرمی سے مرزا کے ساتھ ہیں مگر احکام قرآن کے تسلیم کے مدعی ہیں ہاں اگر کسی دلیل یا قرینہ سے مرزا کی نسبت مجھے یہ باور ہو جائیگا کہ وہ اسلام کا دل سے معترف ہے اور خدا کو مانتا ہے تو میں اسکو بھی اسی حکم میں کہوں گا جسکی وجہ بنزدوم میں لکھی

(۲) میرے نزدیک امامت کے لئے اسلام شرط ہے جب ہی تو میں نے یہ قد لگائی تھی کہ نیت اور ارکان کی رکبتا ہو شاید آئینہ اس قید کو مغور ملاحظہ نہیں فرمایا۔ ہاں اسلام دو قسم کا ہے ایک ادعائی اور ایک حقیقی۔ حقیقی تو یہ کہ خدا کے نزدیک بھی اس پر آثار و قبولیت نجات وعدہ مرتب ہوں۔ ادعائی اسلام یہ ہے کہ وہ شخص اسلام کا مدعی ہو احکام مندرجہ قرآن مجید کو واجب العمل جانتا ہو مگر اپنی غلط فہمی یا بد صحبت یا بولے نفس سے بعض مسائل اور اعتقادات میں یہاں تک بڑھ گیا ہو کہ بعض وجوہ سے اس پر کفر کا فتویٰ لگایا جاسکتا ہو مگر وہ کفر اور شرک کا ملزم نہ ہو بلکہ اپنے خیالات اور عقائد پر قرآن شریف ہی سے استدلال لانا ہو۔ مگر تاویل غلط کرتا ہو۔ لیکن جو کچھ کہتا ہو خدا مراد اسکو سمجھ کر کہتا ہو تو ایسے شخص میں یہی ادعائی اسلام موجود ہے پس میرے اور ان کے مسلک میں یہی تین فرق ہے کہ آپ امامت کے لئے حقیقی اسلام کی شرط لگاتے ہیں۔ میں ادعائی اسلام کو بھی کافی جانتا ہوں۔ موصوفہ پر عمل اس تحریر سے کھتہ رحیمت ہوئی ہے کہ آپ کیسا کیسا جلد رنگ بدلتے ہیں کہاں تو وہ فتویٰ تھا کہ مرزائیوں کے پیچھے ناز پڑ ہو اور اب یہ فتویٰ ہو رہا ہے کہ مرزائی کے پیچھے فتویٰ دیا ہو خود مرزا کے نسبت۔ جہاں اسکو کون سمجھ سکتا ہے کہ اہلسنت کے پیچھے ناز جائز ہے مگر حضرت ابو بکر کے پیچھے نہیں جائز ہے۔ معترف کے پیچھے جائز ہے مگر

د اہل بن حلال کے چھ نہیں جائز ہے۔

آپ جب خود تہذیب نام لکھتے ہیں کہ "وہیں ادعائی اسلام کو ہی کافی جانتا ہوں" تو کیا آپ ایمان کر سکتے ہیں کہ مرزا دلی اسلام نہیں ہے۔

اگر آپ اپنے وجدان سے حکم نکالتے ہیں تو صحیح مخالفت قرآن لازم آتی ہے ولا تقولوا لمن اتقى اليكم الاسلام مسلما مومنا

اور اگر اس سے انکار کیجئے کہ وہ دلی اسلام ہے تو خود آپ کا قول آپ کا کذب ہے بلکہ جو کچھ اسلامی احکام کی تعمیل ظاہر کرتا ہے محض البرفری سے، جس شخص کا ظاہر ہے کہ آپ اس کو ظاہر احکام اسلام کا پابند جانتے ہیں۔

ادعائی اسلام کی یہی آپ خود ہی تہذیب کرتے ہیں وادعائی اسلام یہ ہے کہ وہ شخص اسلام کا دلی ہو احکام مندرجہ قرآن مجید کو واجب العمل جانتا ہو مگر اپنی غلط فہمی یا بدصحت یا جو اسے نفس سے بعض مسائل اور اعتقادات میں۔ یہاں تک ٹیڑھ گیا ہو کہ بعض وجوہ سے اس پر کفر کا فتویٰ لگایا جاسکتا ہو۔ مگر وہ شرک کا لازم نہ ہو بلکہ اپنے جنالات اور مقالات پر قرآن شریف سے استدلال لاتا ہو گوتاویل غلط کرتا ہو۔ لیکن جو کچھ کہتا ہو خدائی مراد اس کو سمجھ کر کہتا ہو تو ایسے شخص میں یہی ادعائی اسلام موجود ہے۔

وکیا کوئی کر سکتا ہے مرزا بذات خاص اس تفریق سے حاجی ہے جو آپ اوکو خارج کرتے ہیں۔ لیکن اس کا ثبوت کہ آپ خود مرزا صاحب کی اقتدا کا ہی فتویٰ دیا ہے مودعہ ص ۱۰۰ طبع میں آپ لکھتے ہیں "وہ پروردہ میرانی سے مجھے اذیمیری تفریق دیکھتے ہیں ایک ایسا شخص جو مرزا اور مرزا میوں کا ایسا مخالف ہے کہ مرزا کے ساتھ اسکی جانب ازہر و باری لگی ہوئی ہے وہ بھی ان کے ساتھ مگر ناز پریم کا فتویٰ دیتا ہے۔"

دیکھئے کس مراعت سے آئے مرزا اور مرزا میوں کے ساتھ مگر ناز پریم کا فتویٰ نکلیں کیا اور اس کے جواب میں لکھا ہے "کہ جو اذاعتد سے زمیں ان کے اعتقادات کا صحیح ہوں۔ نہ ان کے فتویٰ میں تخفیف آتی ہے۔"

آخر ان کے کا شمار آپ کون ہے کیا مرزا اور مرزائی دونوں نہیں ہیں خالصتہ دایا

والہی الاضداد۔

مولوی صاحب نے جو یہاں مرزا صاحب کے کچھ نازی بڑے سے انکار کیا ہے۔ او کی دہر  
 غالباً یہ ہو کہ مولوی محمد حسین صاحب جالوی اپنی تحریر مذکورہ اہلحدیث مورخہ میں  
 رقمطراز ہیں۔

یہ مضمون درحقیقت نوکریشن ثانی میلہ زمانی مرزا اعلام احمد قادانی (علیہ السلام)  
 کی تائید اور اسکو لائق امامت بنا کر اس کے اسلام دایمان کی تصدیق کے لئے  
 لکھا گیا ہے مگر اقرآن مذکور نے اپنے دام اقتادہ احمقوں میں سے کوئی نہ کوئی عقل کا  
 ادھکا کاٹھنہ کاپڑا۔ انوکھ سید ہارنے کے لئے شروع مضمون میں مرزا کو یہی اپنا مخالف  
 مخاطب بنا کر اس الزام کا مورد ٹھہرایا ہے کہ اس نے یہی اپنے پیروں کو یہی فتویٰ  
 دیدیا ہے کہ وہ اپنے مخالفوں کی بھی ناز نہ پڑھو، تاکہ احمق اور بے علم احمق نہ ہو کہ  
 شایعین اس کے اخبار کے ناظرین یہ سمجھ لیں کہ یہ مضمون مرزا کے مقابلہ میں لکھا گیا ہے  
 اور اسوجہ سے اس کے اخبار کے خریداروں کی تعداد بڑاؤں اور دھڑاؤں ہر طرفوں  
 برساں اور ایدہ بڑا کیسہ بڑیں جو اپنے ہر ایک کا نام میں قصور میں انہیں  
 آنت کہ ذریعہ طلبی۔ کا مصداق بن رہا ہے گردانا احمق نہ ہی دے علم ہی کیوں نہ  
 یوں) تمام مضمون کو پڑھ کر یا پس کر سوجہ جائیگے اور یہ کہ اوٹھینگے۔

بہرنگیکہ آئی می شناسم بہرنگیکہ خود ہی جامہ می پوش

من انداز قدرت رانی شناسم

اور صاف کہینگے کہ جب اس مضمون میں مرزا وغیرہ ملحدین کے کچھ نازی بڑے ہو  
 جائز سمجھا گیا ہے تو پھر یہ الزام حقیقتہ اور دہر پردہ مرزا کے حق میں ایک انعام ہے  
 اور اسکا مطلب اور دوسرا پیرایہ و عنوان یہ ہے

مرزا صاحب میں تو آپ کی آنت کہ صحیح و جائز بتا کر آپ کو مسلمانوں میں شامل کرنا  
 چاہتا ہوں۔ آپ اپنے پیروں کو اقتدا مسلمانوں سے منع کر کے مسلمانوں سے علیحدہ کیوں  
 سے حاشہ ائمہ صاحب اس جھوٹ کا دی جو بے جوڑوں میں جوڑ میں لکھا ہوا ہے۔



ہوتے ہیں۔ آپ ذرا ہنسو مقل کو کام میں لاویں اور میری حکمت اور گہری پیمائشی کو باریک نگاہ سے دیکھتے رہیں میں کس حکمت سے مسلماؤ کو آپ کے ساتھ ملا دیتا ہوں۔ یہ عبارت مولوی محمد حسین صاحب بنالوی کی جو آئیے اوستاد اور امام ہیں صاف بتا رہی ہے کہ اس مسئلہ کی چیرھاڑ کس غرض سے کی گئی ہے۔ مگر تعجب ہے جب مولوی صاحب بنالوی نے یہ لکھا کہ اس غرض سے یہ تحریر لکھی گئی ہے کہ مرزا کو مسلماؤ کی جماعت میں داخل کرویں۔ تو آئیے اسکو چھوٹے کسینا و قرا دیا اور تیار لے لے لے علی الاذنین کو کیوں یاد دلایا۔ اب دیکھئے یہ لعنت کدھر جاتی ہے کیونکہ میں بتصریح صریح ثابت کر دیا کہ اب صرف مرزاؤ کی امانت کے نہیں قائل ہیں بلکہ مرزاؤ کی اسی حکم میں پھیر دیا کر رہے ہیں۔

میں مولوی محمد حسین صاحب کی تکذیب تو نہیں کر سکتا۔ اہل البیت ابصر بمانی البیت ڈیڑھ صاحب کے ذاتی حالات سے وہ زیادہ واقف ہونگے۔ مگر میرا قیاس یہ ہے کہ چونکہ اخبار المہفہ میں چند مضمون نہایت مدلل اور مفصل اسکے بابت شائع ہوئے ہیں کہ وہ اپنی اقدار کوئی چاہئے وہ کافر ہیں منافق ہیں اسلئے ڈیڑھ صاحب نے پختہ چٹری کر جب کافروں تک کی امتداز مذہب البیت میں جائز ہے تو وہابی کیا اونے ہی گئے گذرے ہیں۔ اور مولوی محمد حسین صاحب نے اس وجہ کو نہ بیان کیا کیونکہ علامہ شریک ہے ہر حال ڈیڑھ صاحب المحدث نے جو اپنے وجدان سے مرزا صاحب پر بہت کچھ الزام لگائے ہیں اسکا جواب خود ہی دیتے ہیں چنانچہ پہلے مولوی ابو داؤد محمد عبد اللہ صاحب کی عبارت حسب ذیل لکھتے ہیں اہی عاکفین تامل قادیانی سے تو یہی تہنیک تشہد میں دشمنانِ حرزِ رسول اللہ کہتے ہوں دین حالت کون مسلمان انکا مقدمی ہونا لازم کر سکتا ہے، مورخہ ۲۲ مئی

اسکے جواب میں خود ڈیڑھ صاحب لکھتے ہیں کیا یہی شبہ شیعوں پر نہیں ہو سکتا کہ بعد م کے دعائیں صحابہ منکر پر لعنت کرتے ہوں۔ مولانا ایچہ امواول اور کان نہیں داخل نہیں اور اگر میں ہی تو ہم اپنے علم کے مکلف ہیں کہ عدم علم کے کیا مسجد کا

جابل ملا نازیوں کی بے خبری میں بے وضو ترکاوی تو مقتدیوں کی نماز میں خلل ایسا کیا تو بس یہاں یہی وہی جواب ہے ایسے سوالات کی بنا تو جہات ہے،

تو اب آپ ہی فرمائے و جدایات سے کیا کیا کام چل سکتا ہے کیسے دل کا حال کوئی کیا جانتا ہے ظاہری افعال پر مدار ہے۔ اڈیٹر صاحب یہاں تو جناب مولوی محمد حسین صاحب بنا لوی پر پیت ناراض ہوئے مگر پھر ۲۲ مری میں رنگ بدل دیا لکھتے ہیں۔

دفعہ دہے کہ حقیقی اسلام جسکی اقتدا کی صورت میں۔ میں عدم ضرورت کا قائل ہوں وہ نہیں جو اتفاق کے مقابل میں ہے اور ادعائی اسلام وہ نہیں جو منافقوں میں ہوتا ہے مبادا آپ اعتراض کریں کہ تمہارے کہنے پر منافق کچے پیچھے بھی اقتدا درست ہے۔ ہرگز نہیں بلکہ مراد حقیقی اسلام سے جیسا کہ میں پہلے بھی کئی ایک دفعہ ظاہر کر چکا ہوں یہ ہے کہ حسب تعلیم کتاب و سنت اعتقادات صحیح ہوں اور ادعائی اسلام سے مراد یہ ہے کہ دل کو تو اسلام کو صحیح جانتا ہے مگر لوجہ تاویل یا غلط فہمی کے بعض اعتقادات ایسے رکھتا ہو کہ ان پر کفر لازم آتا ہے مگر وہ خود کفر کو مستلزم نہیں ہے۔ پس مرزائی ہوں یا بخیری شیعہ ہوں یا خارجی اگر وہ نماز کو خالص رضا الہی کے حاصل کرینے کے لیے نہیں گئے تو واقعی نماز کا وجود شرعی ہو جائیگا پھر اگر ان کی بد اعتقادی کی وجہ سے درجہ قبولیت کو نہ پہنچنے لگی تو اسکا اثر مقتدی تک نہ پہنچے گا یہی موضوع ہماری بحث کا ہے،

اس تحریر نے صاف کر دیا کہ پہر آپ مرزا اور مرزائی کی اقتدا کو جائز سمجھتے ہیں اور کیسے طرح اور نہیں اور اہلسنت یا اہلحدیث میں فرق نہیں سمجھتے۔

مگر یہاں اپنے تیسری شاخ نکالی کہ منافق کو مدعی اسلام سے علیحدہ کیا پہلے تو خود مرزا کو مستثنیٰ کیا تھا۔ اور اب منافق کو بھی علیحدہ کرتے ہیں۔ مگر یہ نہ معلوم ہوا اسکی کیا وجہ ہے کیونکہ اولاً اتفاق تو ایسی چیز ہے جسکا علم ہونا دشوار اور جب صدر اول میں اسکا علم نہ ہو سکتا تھا تو اب کیونکر ہو گا اور بعد علم آخر اونکے اخراج پر کیا دلیل ہے کیا وہ مدعی اسلام نہیں ہیں۔

خلاصہ اس تحریر کا یہ ہوا کہ مولوی شہداء امجد صاحب کے یہاں صرف کلمہ شہادین کا زبان

پر جاری کرنا خواہ ولسے مستعد ہو یا نہ ہو۔ کافی ہے اس امر کیلئے کہ اسکے پیچھے نماز پڑھ لی جائے پڑھنے والے کی نماز صحیح ہوگی اگرچہ امام کی نماز فاسد ہو۔

تو اس تقریر سے حضرت ابو بکرؓ کی وہ فقہیت جو حدیث موصوع امامت نماز سے ثابت کی جاتی ہے سب ہوا ہو گئی کیونکہ سب امام کو ایمان کی ضرورت نہیں تو اوکا ایمان کبان ثابت ہوا اور جب اس سے ایمان نہ ثابت ہوا تو خلافت کیونکر ثابت ہوگی کیونکہ وہ تو بیخ ایمان ہے۔

دوسرا امر جو اس تحریر سے ثابت ہوا وہ یہ ہے کہ جن لوگوں کی عدم قبولیت نماز کا ذکر صحیح میں ہے انکے ساتھ بھی اقتدا انکے نزدیک جائز ہے چنانچہ اسکی تفصیل یوں لکھتے ہیں (۱) بوجہ حدیث شریف بدعتی کی نماز قبول نہیں۔

(۲) مسلمان جو آپس میں لڑتے ہوں انکی نماز قبول نہیں ہوتی۔

(۳) جس شخص کی امامت پر مقتدی بوجہ شرعی ناراض ہوں اسکی نماز قبول نہیں ہوتی (۴) جبکہ لباس باوجود پاک صاف ہونے کے حرام کمائی گئے اس کی نمازی قبول نہیں۔

(۵) غلام جو مالک سے بہاگا ہوا اسکی نماز قبول نہیں ہوتی

(۶) ماں باپ کے بے فرمان کی نماز قبول نہیں ہوتی

غرض اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ بہت سی افراد ایسی ہیں کہ انکی نمازیں باوجود صحیح ہونے کے قبول نہیں ہوتیں مگر انکے پیچھے پڑھنے والے کی ہوجاتی ہے مومنہ سچا یہ مذہب الہی حدیث ہے اور یہ اونکا عقیدہ کہ حدیثوں میں تو یہ ہے کہ انکی نماز قبول نہیں صحیح نہیں مگر الہی حدیث کے نزدیک انکی اقتدا جائز ہے۔

پھر بتائے یہ مذہب کو یہ ہوگا کہ دعویٰ کریں عمل بالحدیث کا اور عمل ہو اسکے سراسر خلاف کہ حضرت تو فرمائیں اس شخص کی نماز صحیح نہیں مگر الہی حدیث کی یہ ذرہ دستی ہے کہ چلو انکے پیچھے نماز پڑھ لو قبول نہو تو ہماری بلا ہے۔ اگر دینامیں کوئی بھی ایما نذر ہوگا تو وہ سمجھے گا یہ کس قسم کی مخالفت رسول ہے اور اس پر دعوائے عمل بالحدیث؟

والا کمل اس دعویٰ پر مولوی صاحب نے جو دیلیس پیش کی ہیں وہ حسب ذیل ہیں

۱۰ امام بخاری نے اپنی صحیح میں باب بخاری کیا ہے جس کا نام باب المفسون و  
المبتدع۔ اس میں حضرت ابن بصری کا قول لائے ہیں کہ وصل و علیہ بدعتہ  
یعنی بدعتی کے پیچھے نماز پڑھ لیا کر اس کی بدعت اولیٰ کر دین پر ہے تمہیں تو نہیں لگ جائیگی۔  
امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مناسبت کی حالت میں پوچھا گیا کہ باغی لوگ نماز پڑھتے ہیں  
اور ہم ان کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں حج سمجھتے ہیں امیر المؤمنین نے فرمایا الصلیٰ علیہ وسلم یعمل  
الناس فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجتنب اساءاتهم  
یعنی نماز سب لوگوں کے سب کاموں سے اچھا کام ہے پس جب وہ اچھا کام کریں تو ان کے  
ساتھ تھا اور جب کوئی بُرا کام کریں تو ان کی بُرائی سے دور رہو۔ حضرت حسن بصری اور  
امیر المؤمنین حضرت عثمان کے اس قول سے ہمارے دعوے کی وہ ملین تائید ہوتی ہے ایک  
ایک تو سر بخاریہ کہ برقی اور باغی کے پیچھے نماز پڑھنا ہے۔ لاکھ ان کی اپنی نماز قبول نہیں دویم  
یہ کہ مقتدی ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے بوجہ شرعی کراہیت کرتے تھے اسلئے یہی بوجہ صورت  
دوم ان کی نماز قبول نہ ہوگی تاہم حضرت نے ان کی اقتدا کا حکم فرمایا ۱۳ باب  
پس یہی ایک دلیل ہے کہ امام بخاری نے ایک باب ان کے لئے بخاری کیا ہے جس میں حضرت  
عثمان اور حسن بصری کا قول لائے ہیں کہ کوئی رسول اللہ کی حدیث صحیح ہے نہ  
قرآن کی بدعت جس سے یہ شخص سمجھ سکتا ہے کہ اہل حدیث کا مذہب اصل میں اہل بخاری  
ہے۔ اہل حدیث کیونکہ حدیث تو قول رسول کو کہتے ہیں وہ ایک ہی نہیں  
مذہب ہے کہ باقتدار اور ثابت ہے کہ قول صحابی حجت شرعی نہیں تو بہر صرف قول  
عثمان سے جو صحابی ہیں اور حسن بصری سے جو تابعی ہیں لیونکہ یہ مسئلہ معرکہ آرا طے  
کر دیا جاسکتا ہے۔

۱۱ ان ایک تیسری دلیل کی طرف ہی اڈیٹر صاحب نے اشارہ کیا ہے اگرچہ اس کو دلیل  
نہیں بنایا۔ مگر وہ بھی قابل قدر ہے لکھتے ہیں کہ اس موقع پر مجھے حافظ ابن حزم کا  
کلام بھی یاد آیا جو انہوں نے مسئلہ امامت کے متعلق عام قاعدہ کے طور پر فرمایا ہے۔ حافظ مروج  
ملل والنخل میں یہ لکھ کر کہ تمام صحابہ تمام تابعین اور تمام فقہاء فاسق فاجر کہنے لگے

ساز پڑھنے کے قائل تھے فرماتے ہیں۔  
فما تاخر احد من الصحابة اللہ  
اور کو المختار بن عبد المجاہد  
وعبد اللہ بن زیاد و جلیش  
بن دجہ و غیرہم عن الصلوٰۃ  
خلفہم و هو لا ۛ افسق العساکر  
واما المختار فكان متما فی دینہ  
ومظنوناً بالکفر جلد ۱ ص ۱۸۶

کہ صحابہ میں جس جس نے مختار بن عبد  
جلیح ابن زیاد و قاتل امام حسین  
اور جلیش بن دجہ وغیرہ کو پایا تبادہ  
انکے پیچھے ناز پڑھتے رہ گئے تھے۔  
حالانکہ وہ لوگ تمام دنیا کے فاسقوں کی  
بدترین فاسق تھے اور مختار سپر تو کھڑا  
بھی اہتمام تھا۔

یہ بیکر عام قاعدہ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ اسکی طرف سے پہارنے والے کی  
بات مانو پس غرور ہے کہ جو کوئی کسی نیک  
کام کی طرف بلائے ناز ہو باج۔ جہاد ہو  
یا کوئی اور نیک کام تو اسکی پیروی کرنی  
فرض ہے۔ کیونکہ خدا فرماتا ہے نیک کاموں  
میں ایک دوسرے کی مدد کیا کرو اور جو  
کوئی بُرے کام کی طرف بلاوے اسکی پیروی  
نہ چاہئے بلکہ اور کار و کنا فرض ہے۔

حافظ ممدوح کے اس عام قاعدہ  
کو دیکھیے جو انہوں نے مسئلہ اقتدا میں لکھا ہے  
اس عام قاعدے کا مفاد صاف ہے کہ غار

قال نعم احيوا داعی اللہ فوج  
بذلك ضرورة ان كل داع دعا  
الى خير من صلوٰۃ ارجح او جهاد  
او تعاون على بروتقوى ضرر  
اجابتہ و عمل ذلك الخیر معہ  
بقوله ثم تعاونا على البر و  
المقوى ولا تعاونا على الاثم  
والعدوان وان كل داع الى  
شرف لا يجوز اجابتہ بل فرضی قاضی  
ص ۱۸۶

چونکہ ایک نیک کام ہے جو کوئی امامت کرے انکے ساتھ پڑھ لینی چاہئے اس کے باقی اعضا  
کو ہرگز نہ دیکھنا چاہئے کہ وہ کیا کرتا ہے اور کیا نہیں کرتا یہ عام قاعدہ ہمارے دعویٰ کا  
بہت بُرا موید ہے صفحہ مورخہ ۱۳ مارج۔

حافظ ابن جریم کے قول میں احيوا داعی اللہ سے استدلال کیا گیا ہے جسکو قسم

کی خصوصیت نماز سے نہیں نہ وہ کیسے طبع اس اودہ میں آسکتا ہے کیونکہ یہاں دعویٰ ہے نہ داعی وہ اپنا فریضہ ادا کر رہا ہے۔ یہ حکم تعا و تعا علی المبر و التقویٰ میں آسکتا ہو کیونکہ معاونت کا حکم اسی موقع پر ہے جس میں معاونت کی ضرورت ہے مثل جہاد وغیرہ کے والا لازم آتا ہے کہ اگر کوئی حج کو جائے تو اس کے ساتھ ہیکو ہی حج کو جانا واجب ہو اگرچہ استطاعت نہ ہو ولا یقول: احد۔

دوسری دلیل اس میں وہی عمل صحابہ ہے کہ منافقین کی اقتدا کرتے تھے اگرچہ وہ کافر ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ مختار مہتمم بکفر تھے عیاد اباشہ مگر صحابہ اذکی اقتدا کرتے تھے بس دلائل انکے ختم ہوئے جسکی تفصیل آئندہ بھی کی جائیگی اسکے سوا اور کوئی دلیل نہیں ہے حالانکہ یہی دلیل نہیں کیونکہ جب قول صحابی حجت شرعی نہیں ہے تو اونکا فعل کب اس قابل ہے۔

منافقین کے دلائل حسب قدر الہدیث میں شائع ہوئے انہیں اگر کوئی دلیل قابل وزن ہے تو صرف مولوی عبدالجبار صاحب غزنوی کی تحریر ہے مندرجہ ۲۴ پر بل ویکم می الہدیث جس میں اقوال فقہائے حنفیہ و اقوال علماء شافعیہ و اقوال حنابلہ سے اسکے خلاف ثابت کیا ہے جو بظاہر اگرچہ قوی ہے مگر مولوی ثناء اللہ نے اسطرح رد کر دیا۔

اس مضمون کو دیکھ کر کون باور کر سکتا ہے کہ کسی اہل حدیث عالم اور محدث کا لکھا ہوا ہے اللہ اللہ الہدیث کے اصول کہ سہ اپنی نہ قال ہے و نہ قال الرسول بفضل بود فضل محواں اسے فضول مد ملحوظ رکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ مضمون مذکورہ الہدیث کے ایک امام کا لکھا ہو گا۔ محل جواب اسکایہ ہے کہ مولانا ان سب علماء کو اب ایک قطار میں کھڑ کر دیں تو میں ان سب سے پوچھنے کا حق رکھتا ہوں کہ آپ لوگوں نے جو یہ حکم لکھا ہے اسکی دلیل قرآن حدیث سے کیا ہے ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

کے پاس کوئی دلیل نہیں ٹھہری۔

فرق ہے تو اس قدر کہ یہاں ایک صحابی و تابعی کا قول ہے جو حجت نہیں۔ اور وہاں قول علماء ہے جس کے معارض صد ہا اقوال ہیں۔

تجوئز

فریقین کے دلائل دیکھ کر وہ شخص تو رو پڑے گا جو مسلمان ہو گا اور اسلام کا حقدار کیونکہ تمام عالم کو معلوم ہے حاکم حقیقی خداوند عالم ہے اور اس کے احکام کے مفسر اور مبلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اگر دیکھتے تو دلیل میں نہ قول خدا لایا گیا ہے نہ قول رسول لایا ہے نہ ایک حضرت عثمان صحابی نہ تو ان جو خلیفہ سی بنائے گئے تھے مگر بعد اسکے بہ اجماع صحابہ و تابعی واجب اقل قرار پائے۔ پھر بتائے یہ مذہب دینا دار و نسا ہے یا دیندار کا

ہائے اب بھی اسلام کس انداز میں بنایا جاتا ہے کہ جس دیوانہ مجنون۔ شرابی۔ بہت کش کو دیکھو اگرچہ وہ افسوس انگیز انسان ہیں اور ان کفر الکافرین کے پیچھے ناز پڑھ لو۔ یہ معلوم کیسی ناز ہو گی اور کیسی عبادت اور یہ مذہب کس لقب کا مستحق ہو گا

میں یہاں صرف ہدایت عوام کے لئے تین قسم کے دلائل پیش کرتا ہوں۔ ایک قرآن دوسرے حدیث رسول اللہ۔ تیسرے خود صحابہ کا طرز عمل

مگر واضح رہے کہ قسم ثالث یعنی عمل یا قول صحابہ بہ اتفاق فریقین حجت نہیں لہذا اسکی ضرورت نہ تھی۔ لیکن محض اس غرض سے کہ حضرات اہلسنت کو عمل صحابہ زیادہ مرغوب ہے تبرعاً اور سکاہی ذکر و نگاہ اور بعدہ دلائل مخالفین پر یہ ایک نظر اجمالی ڈالو گے۔

## قسم اول آیات قرآنی

بطان امامت ظالمین میں ایسی صریح اور واضح ہیں کہ ادنیٰ تدریک بعد شبہ ہی نہیں رہتا کہ منافقین و ظالمین کی اقتدار کی سطح جائز نہیں۔ اگرچہ کہ خدا نے خود ان کو لوگوں کی توصیف بیان کی ہے اقلایت مروت القرآن اعلیٰ قلوب اقلالہا لکھا نہیں تدریک کہ یہ قرآن کو یا ان کے دلور اسکی تفسیر لگی ہوئی ہیں اس وجہ سے فریقین میں ایک

بھی آیہ قرآنی سے استدلال نہیں کیا۔  
 رسول اللہ متعدد و متواتر حدیثوں میں اسکی تصریح فرمائی کہ یہ لوگ قرآن تو پڑھتے ہیں جیسا  
 صحیح بخاری میں ہے سمعت النبی يقول یخبر فہذہ الامۃ ولعمیل منہا  
 قوم یحقرون صلاتکم مع صلاتہم یقرؤن القرآن لا یجاون حلوفہم  
 او حناجرہم یموتون من الدین موقوف السہم من الرمیۃ ص ۱۲۱  
 یہی باعث ہے کہ فریقین سے کہنے نہ قرآن کو سمجھانے اوس سے استدلال کیا۔ حالانکہ قرآنی  
 فیصلہ ایسا نااطمق ہے کہ پہر اوسکے بعد کسی فیصلہ کی حاجت نہیں رہتی۔

قرآنی فیصلہ کے لئے آخری اجازت اڈیٹر المحدث یہ ہے، لیکن اس دعویٰ کیلئے  
 کہ قائلین اسلام و معتقدین اعتقادات فاسدہ کے پیچھے نماز جائز نہیں، کوئی  
 آیت یا حدیث پیش کریں۔ اگر آپ کو نہ ملے تو عمومی آیا قرآنیہ سے کام لیں جیسا کہ ابن خزمہ  
 نے مثال بتلائی ہے اجیبوا داعی اللہ اور کو فوا مع الصادقین مورخہ ۱۲۱۲  
 پس مطابق اس اجازت عام کے میں چند آیتیں قرآن کی ایسی صریح اور واضح پیش کرتا  
 ہوں کہ ایک اندہ کو بھی بطلان امامت فاسقین میں شک نہ رہے۔

(۱) سب سے پہلا آیہ جو تمامی اصول و فروع کو حاوی ہے اور تمامی احکام کی مینا و  
 دین و دنیا کا ایسا جامع قانون ہے جس میں ذرہ بذر تبدیلی نہیں ہو سکتی ہے۔ آیہ کریمہ  
 فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصیر  
 ولا تتركوا الى الذين ظلموا ففسدكم الناس وما لكم من دون الله اولیاء  
 ثم لا تضرعون ہے۔ جس سے بلکہ ظالمین کی طرف میلان کی جملہ امور میں قطعی نکتہ  
 ہے اور صورت خلاف میں وعید آتش جہنم کی ہے اور ظاہر ہے کہ اقتدار کرنا نمازیں ظالم  
 کے ساتھ انتہا درجہ کا میلان ہے اوسکی طرف۔ پس کوئی نہ کر جائز ہو گا بلکہ ثابت ہوا کہ ایسا  
 اقتدار کرنا موجب دخول نار ہے اعادنا اللہ منہا

حاصل ترجمہ آیہ یہ ہے کہ نہ میل کرو اون لوگوں کی طرف جنہو نے ظلم کیا۔ پس مس کر مگی  
 نکلو آگ (جہنم کی)، اور نہیں ہے تلوگوں کے لئے اولیا سوا اللہ کے پہر نہ مدد کئے جائو گے تلوگ



بچے اس کی عظمت ملاحظہ ہو | تفسیر مارک میں ہے عن الحسن جعل اللہ الدین

بین لایمن ولا تظغوا ولا تزنوا صفحہ ۳۵۲ جلد ۲

یعنی حسن بھری سے ہے کہ خدا نے دین کو قرار دیا ہے درمیان دو لاکے ایک لا تظغوا اور دوسرے لا تزنوا جس سے معلوم ہوا دین کے تمامی احکام جس نماز اور امامت عتہ بھی داخل ہے۔ ان دو لاکوں کے اندر داخل ہیں اور تفسیر کبیر فخر الدین رازی میں ہے اعلیٰ ان ہذا الایۃ اصل عظیم فی الشریعۃ وذلك لان القرآن لما ورد بالامور باعمال الوضوء مبنیة فی اللفظ وجب اعتبار القریب فیہا بقولہ فاستقم كما امرت ص ۱۶۱ جلد ۵

یعنی جان رکھو کہ یہ آیہ اصل عظیم ہے شریعت میں کیونکہ جب قرآن میں مثلاً حکم وارد ہوا اس آیت اعمال وضو کے مرتب ہونے میں تو ضرور ہوا اعتبار ترتیب اوس میں کیونکہ خدا فرماتا ہے فاستقم كما امرت

پس جب یہ آیہ اصل عظیم ہے شریعت میں اور اس کے الفاظ کی رعایت ضروری ہے اور تمامی احکام دین ان دونوں لاؤ میں داخل ہے۔ تو اس کی رعایت نہ کرنا اور اس کی مخالفت کرنا کبھی مخالفت الہی ہے۔

تفسیر فیثا پوری میں ہے ويجب الاحتیاط فی المسائل الاجتهادیۃ فی القیاسات ولکن فی الاخلاق والملکات فی کل ماله طرفاً افراطاً وتفریطاً فہما مذمومان والحمود ہوا الوسط وهو الصراط المستقیم المأمور بالاستقامۃ والثبت علیہ ولا یسب ان معرفتہ صعبہ وتقدر معرفتہ فالعمل بہ والبقاء علیہ اصعب ولہذا قال ابن عباس ما نزلت علی رسول آیۃ فی القرآن اشد ولا اشق من ہذا حتی ان اصحابہ قالوا لہ قد اسرع فیہ الشیب قتال مشیتنی ہود اعنی ہذا الایۃ منها ثم کان لقرون السوء مدخل عظیم فی تقویر العقاید وبتبدیل الاخلاق نہی عن مخالطۃ من یضیع الشئ فی غیر موضعہ فقال لا ترکنا ای لا قیلوا بالمحبة و

والہوی المذنبین ظلوا فقال المحققون الركون المصی عنہ هو الرصنا  
 باعلیہما ظلمہ من الظلم وتحسین الطریقہ وتزینہا عند غیرہم ومشارفہم  
 فی شئی من ثلاث الا بواب فاما مد اخلتہم لدفع ضرر و اجتلاب منفعة  
 عاجلۃ تغیر د اخلۃ فی الركون ص ۱۸ جلد ۱۲

خزرازی کی جو تقریر ایسی مرقوم ہوئی اور نکلے بعد لکھتے ہیں کہ یہ ترتیب صرف وضو اور  
 عدد رکعات وضاب زکوٰۃ ہی میں نہیں واجب بلکہ جمیع امور و نواہی میں اور خدا  
 ہے احتیاط مسائل اجتہاد میں اور قیاسات میں اور اسطرح کل اخلاق و ملکات  
 میں جس میں افراط و تفریط پایا جائے کیونکہ وہ دو نومذہب ہے۔ محمود صرف وہی امر و اسط  
 ہے جو صراط مستقیم ہے جس پر ہم مامور ہیں کہ استقامہ کریں۔ اور ثبات اور نہیں شک  
 اس میں کہ معرفت اوستی اسوایہ ہے۔ اور در صورت حصول معرفت اور پر عمل اور بقا  
 زیادہ سخت ہے۔ اسی لئے کہا ہے حضرت ابن عباس نے کہ میں ازاں ہوا رسول اللہ پر  
 کوئی آیت قرآن کا جو اس سے زیادہ شدید اور شان ہو۔ یہاں تک کہ صحابہ نے کہا یا حضرت  
 آپ میں شہ پہ کا اثر بہت جلد آیا۔ تو حضرت نے فرمایا بولہا کر دیا مجھے سورہ ہود نے یعنی اسی آیت  
 اور چونکہ ہم دشمن بد کو پورا اثر ہے تغیر عقائد اور تبدیل اخلاق میں اسلئے خداوند عالم نے  
 ممانعت کی ایسے اشخاص کے عمل و طاعت سے جو وضع کرتے ہیں کسی شئی کو اور اسے غیر محل میں  
 پس فرمایا ولا ترقبوا الی الذین ظلوا یعنی یہ میل کرو ساتھ محبت اور خواہش کے  
 اور ان لوگوں سے کہ ظلم کیا ہے۔ اور بنوئے کہا ہے محققین نے کہ رکون مہنی عنہ وہی رضا ہے  
 ظالموں کے افعال پر جو ظلم ہیں اور ان کے طریقہ کو خوب قرار دینا اور زینت دینا  
 غیر و نکلے سامنے اور کسی امر میں اوکئی مشارکت کرنا۔ وہی وہ شرکت جو بغرض دفع  
 ضرر ہو یا جلب نفع عاجل تو وہ اس میں نہیں داخل ہے کہ اسکو رکون کہ سکیں ۱۱

اس تقریر سے بوضاحت تمام ظاہر ہوا کہ یہ آیت اشعارات سے ہے نہ نعت کو پڑھا  
 کر دیا۔ تو اس سے سرسری طور سے گفتہ جانا اور مطلق التفات نہ کرنا شان اسلام  
 کے خلاف ہے۔

اور جب مخالفت ظالمین کسی نوع سے ہو موجب تخریب اخلاق و عادات و عقائد اور  
اسیوجہ سے اس کی مخالفت صریح کی گئی ہے تو ایسویں اقتدا نمازیں اور اوکو امام بنانا اور  
اونکا اہتلاع کرنا ارکان صلوٰۃ میں جو عمو دین سے ہے نہ صرف مخالفت آیہ مذکورہ ہے  
بلکہ اونکی اعانت کرنا ہے ظلم میں کیونکہ اس طریقہ سے اونکے افعال کی تحسین ہوتی ہے  
اور زینت دنیا غیر ونگے نزدیک کہ او میں مشارکت کریں۔

تفسیر معالم التنزیل میں ہے قال ابن عباس ولا تمیلوا والموکون هو المحبة  
واللیل بالقلب قال ابو العالیہ لا ترضوا باعما لهم قال السدی  
ولا تداءهنوا العظیمة عن عکر مد لا تطیعوهم وقیل لا تکنوا الی الذین  
ظلموا ص ۶۳

کہا ابن عباس نے کہ نہ میل کرو۔ ركون وہی محبت ہے اور میل بقلب کہا ابو العالیہ نے  
کہ نہ راضی ہو اونکے اعمال پر۔ کہا سدی نے کہ نہ دماہنہ کرو طامون سے عکر مد سے ہے کہ کہا  
نہ اطاعت کرو اونکی۔ اور کہا گیا ہے کہ نہ سکون کرو اونکو کوئی طرف جہنم نے ظلم کیا ہے  
اب اس سے بڑھ کر کونسا حکم صریح ہو گا اور اس سے زیادہ کون امر واضح ہو گا کہ  
خداوند عالم نے نبی صریح فرمائی ہے اس سے کہ ظالم کی طرف ركون کریں۔ یا میل یا محبت  
یا اونکے اعمال پر راضی ہوں جس سے قطعی ماعت ظاہر ہے اونکی اقتدائی الصلوٰۃ سے  
کیونکہ اقتدا کرنے کو میل ہی لازم ہے۔ محبت ہی ضروری ہے رضا بھی ضروری ہے کہ  
کہ اوکو امام ہی بنا رہے ہیں۔ دماہنہ ہی لازم ہے اطاعت ہی لازم ہے سکون ہی لازم  
اس آیت اگر مد نے صرف نبی صریح نہیں کی جو کافی ہے ترک اقتدا کے لئے بلکہ یہی فرمایا  
فمنکم انارکہ اگر اسکی مخالفت کر گئے اور ظالمونکی طرف میل یا دماہنہ کر گئے تو آتش جہنم  
میں ضرور داخل ہو گئے۔

اب جو لوگ اسکی اجازت دیتے ہیں کہ فاسقین و فاجرین کی اقتدا جائز ہے اوکو سمجھ رہے ہیں  
چاہے کہ وہ صرف ایک امر نبی عنہ کی نہیں ترعیب دیتے ہیں بلکہ صریح مخالفت خدا و رسولی  
پر مادہ کرتے ہیں جسکے لئے اصدق الصادقین نے عذاب جہنم کا وعدہ حتی فرمایا ہے۔

تقریر پیشا پوری میں ہے قال اهل التحقيق الركون المیل الیسیر وقوله الی الذین ظلموا ای الذین صدد منهم الظلم لیدل علی ان قلیکرا من المیل فی حدیث منہ فتی من الظلم یوجب هذه العقاب واذا کان هذا حال من رکن الی من ظلم فکیف یکون حال الظالم فی نفسه عن رسول الله من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان یحیی الله فی ارضه ص ۸۳

کہا اہل تحقیق نے کہ رکون میں سیر کو ذلیل میلان کو، اور الی الذین ظلموا سے مراد وہ لوگ ہیں جنہے کی سطح کا ظلم صادر ہو۔ تاکہ دلالت کرے اسپر کہ فی الجملہ میں میل کرنا اونکی طرف جن سے کسی قسم کا ظلم سرزد ہو۔ اس عقاب کا مستوجب ہے۔ اور جب فی الجملہ میلان کا نتیجہ ہے تو اصل ظالم کا کیا حال ہوگا حضرت نے فرمایا کہ جو شخص کا کرے ظالم کیلئے بقاء۔ وہ دوست رکھتا ہے اسکو کہ حد کی معصیت کی جائز ہیں۔ اب مجوزین اقتداء کے فاسقین و ظالمین غور کریں کہ اس آیت کریمہ نے کی سطح قطعی فیصلہ کر دیا ہے کہ اقتداء سے فاسق و ظالم جائز نہیں کیونکہ رکون کے معنی میل کلی نہیں ہے کہ پوری محبت ہو بلکہ فی الجملہ میلان ہی اس میں داخل ہے۔ اور الی الذین ظلموا نے اسکی تصریح کر دی کہ اسکو پورا ظالم ہونا لازم نہیں ہے کہ ہر وقت وہ ظلم ہی کرتا ہو یا ہر فعل اسکا ظلم ہی ہو۔ بلکہ اگر کسی قسم کا ظلم اس سے کیا ہوگا اور کچھ ہی اور ہر میلان ہوگا تو اس حکم میں داخل ہوگا تو اب اسکی اجازت دینا کہ فاسق و فاجر کی اقتداء کر اور ہو سکے اپنا امام بناو کیسی صریح مخالفت ہے خدا کی۔

اسکے بعد آیہ دائرہ المصلوۃ میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ تم نماز انہیں احکام و قواعد کے مطابق قائم کرو نہ یہ کہ فاسق و فاجر کو امام بنا کر جو مطابق آیہ ولا تکتوا باہل منہی علیہ کیا اس سے بڑا کر کوئی دلیل حقیقت مذہب شیعہ ہو سکتی ہے کہ قدیم الامام سے اس کے یہاں امام میں عدالت شرط ہے۔

(۲) آیہ یوحسد عواہل اناس بامام مہتمم بنا رہے کہ ہر شخص کی بکار اس کے

امام سے ہوگی۔ اور امام کا لفظ بنا بر قول مفسرین سینہ عام ہے۔ پس امام جماعت اگر فاسق و فاجر ہوگا تو وہ ساگر وہ اسی امام سے پکارا جائیگا اور بروز قیامت علی رؤس الاشباد قضیت ہوگا۔

(۱۳) اَمَّنْ كَانَ مُمِیْنًا لَّنْ كَانَ فَاسِقًا لَّا یَسْتَوِی سُوْرَةُ سَجْدَةِ نَصْ صریح ہے کہ مومن فاسق مساوی نہیں ہو سکتے۔ پس اگر دو نوکی نماز صحیح اور مقبول ہو تو مساوی لازم آتی ہے جو تکذیب صریح قرآن ہے۔

(۱۴) اَمَّا قُلْ مَا اَهْلَ الْکِتَابِ لَا تَعْلَمُوْا فِیْ دِیْنِکُمْ غَیْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوْا اَهْوَاَ قَوْمٍ قَدْ فُضِّلُوْا مِنْ قَبْلِ وَاَصْلُوْا کَیْدًا وَاَصْلُوْا عَنْ سُوْءِ السَّبِّیْلِ سُوْرَةُ مَائِدَ صریح ہے کہ جو لوگ گمراہ ہیں اونکی کسی خواہش کی پیروی نہ کرنی چاہئے اور چونکہ اقتدا فی الصلوٰۃ بھی پیروی ہے۔ لہذا عموم منع میں داخل ہوگی۔ پھر اونکی اقتدا کیونکر صحیح ہو سکتی ہے۔

(۱۵) آتِیْہِ وَلَا تَطْعَمِنْ غَیْظِنَا قَلْبِہٖ عَنْ ذِکْرِ مَا دَا تَبِعَ هَوَا وَاَن اَمْرًا فَوْطَا سُوْرَةُ کہف

صریح ہے کہ جو لوگ ذکر خدا سے غافل ہیں اور اپنی خواہشوں کی پیروی کرتے ہیں اونکی کیس طرح اطاعت جائز نہیں ہے پھر اقتدا اونکی نماز میں کیونکر جائز ہوگی جس میں طاعت امام ضروری ہے اور یہ اطاعت بہ نص صریح قرآن منہی عنہ ہے۔

(۱۶) آتِیْہِ فَلَا تَطْعَمِ الْمَلٰٓئِیْنِ وَاَلُوْا لَدُنْہِ فِیْ دِہْنُوْنَ وَلَا تَطْعَمِ کُلَّ حَلٰلٍ مِّمَّنْ ہُمْ اَمَّا مَشَآءُ بَنِیْمٍ مِّنَ الْخَیْرِ مَعْتَدٍ سُوْرَةُ نُوْن

یہ آیت صریح ہے کہ گنہگار ہیں اونکی اطاعت جائز نہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ تم ان سے مدد مانگے مگر وہ بھی تم سے مدد نہ کریں اور نہ ہر کثرت سے قسم کہانیوں کے ذیل کی اطاعت کرو جو برا طعنہ دین والا اور جھٹلی لئے پہرنے والا اور آخر کار منع کرنے والا اور نقدی کرنے والا اور گنہگار ہے۔

پھر بتائے کہ کسی فاسق کی اقتدا کیونکر جائز ہوگی۔ کیونکہ جب عام طور پر اطاعت

فساق منہی عنہ ہے تو نماز کے افعال و ارکان میں تو اور بھی منہی عنہ ہوگی کیونکہ۔  
الصلوۃ عمود الدین۔ نماز عمود دین ہے۔

(۷) آیہ ومن یساق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدیٰ ویقبح غیر سبیل المؤمنین قولہ ما قویٰ ونصیۃ جہنم وساءت مصیراً۔ سورہ نسا صریح ہے اس میں کہ اقتدار فاسق مشاقدہ رسول ہے اور اتباع غیر سبیل المؤمنین کیونکہ فاسق فاجر منافق۔ کاعل سبیل المؤمنین نہیں کہلا سکتا تو جس کی اولیٰ اقتدار کی وہ حکم اتباع غیر سبیل مؤمنین میں آیا لہذا کیس طرح نہ اس کی نافرمانی ہوگی یہ مقبول اس کی آیہ ولا تتبع سبیل المفسدین سورہ اعراف میں واضح کیا ہے کہ مفسدوں کا اتباع جائز نہیں۔

(۸) وما کنتم متخذی المصلین عھدا سورہ کہف۔  
بدیہی طور پر بتا رہا ہے کہ اگر اہوں کو کیس طرح اپنا مددگار نہ بناؤ تو ان کو امام بنانا اور وصیٰ کرنا کیونکر جائز ہوگا۔

(۹) آیہ رب فلا تجعلنی فی القوم الظالمین سورہ مومنون۔ کس صراحیح حکم دیتا کرتا ہے کہ دعا کرو کہ خدا ہکو قوم ظالمین میں نہ داخل کرے تو امام ظالم کی قیادت کیونکر جائز ہوگی۔ اور کیا ایسی جماعت میں شریک ہونا جس کا امام ظالم ہو صریحاً نص ہے نہ ہوگی اس آیہ کی۔

(۱۰) آیہ ولا تصل علی احد منھم مات ابدیاً ولا تقم علی قبرہ انھم کفر و ابان اللہ ورسولہ و مافق وھو فاسقون سورہ توبہ صریح ہے اس بارے میں کہ منافق پر نماز نہ پڑھنا چاہئے حالانکہ نماز بجا نہ درحقیقت نماز نہیں ہے بلکہ دعا ہے۔ پس جب اس کی نہی صریح وار د ہے کہ ان کیلئے دعا نہ کرنی چاہئے تو ان کے ساتھ نماز کیونکر درست ہوگی اور ان کو امام بنانا کب جائز ہوگا۔

اور چونکہ علت مخالفت صلوۃ علیہی ہے انھم کفر و ابان اللہ ورسولہ توبہ علت جس میں بائی جاہلی وہ سب اس حکم میں داخل ہوئے۔

رأى والذين اتخذوا مسجداً ضواراً وكفراً وقضياً بين المؤمنين  
والضاد الما حارب الله ورسوله من قبل ليحلفن ان اسدنا  
الا الحسنى والله يشهد انهم يكاذبون۔ سورہ توبہ

جہنوں نے بنائی ہے مسجد حزار اور کفر اور پھوٹ ڈالنے کو مومنوں میں اور مکین گاہ اور سکے  
لئے جو لڑ رہا ہے خدا و رسول سے اور سکے پہلے سے اور ہر آئینہ قس میں کہا نیگے کہ نہیں ارادہ  
کیا ہے اس سے کوئی کی کا اور خدا کو اپنی دیتا ہے کہ وہ سب کا ذب ہیں۔

یہ آیت ایسا حرج آیت ہے کہ اسکے بعد کبھی دوسرے آیت کی ضرورت نہیں کیونکہ را  
خدا نے او کی مسجد کو حزار اور کفر اور تفریقاً سے مخاطب کیا کہ او کی مسجد بغرض ضد  
اور ضرر اور ازراہ کفر و تفریق ہے۔ تو نماز بھی منافقین کی اسی حکم میں داخل ہے کہ  
در حقیقت وہ نماز نہیں ہے بلکہ مومنین کا منہ جڑانا ہے۔

(۲) خدا نے اس مسجد کے گرانے اور منہدم کرنے کا حکم دیا جس سے معلوم ہوا کہ منافقین  
کی جماعت بھی اسی حکم میں ہے کہ او کو منہدم اور معدوم کرنا چاہئے تو اب ابن حزم کا  
استدلال آیت احیوا داعی اللہ سے بھی غلط ہوا کیونکہ یہاں مسجد بنی تھی اور  
جماعت کا سامان ہو رہا تھا اگر وہ احیوا داعی اللہ کے حکم میں داخل ہوتا تو حضرت  
کو اسکے انہدام کا حکم نہوتا اور آیت و تعاونا علی البر و التقوی سے بھی خارج ہوتا  
بلکہ آیت و تعاونا علی الاثم و العداوان میں داخل ہوتا تو عام منافقین کی جماعت  
بھی حکم احیوا داعی اللہ سے خارج اور آیت لا تعاونا علی الاثم و العداوان میں داخل  
ہوگی یعنی او کی مشاکت اور جماعت میں انکے داخل ہونا مصداق تعاونا علی الاثم  
و العداوان ہوگا۔

تیسرے یہ کہ وہ حلف کرینگے اسپر کہ جناس سے نیک کام کا ارادہ کیا میرے ہے اس میں کہ منافقین  
کے اس قسم کے اعمال ان کے خیال میں اگال سند میں داخل ہے۔

مگر خدا گواہی دیتا ہے کہ وہ کاذب ہیں عموماً اور خصوصاً اس بارے میں کلاسیک  
اونہوں نے نیک کام کا ارادہ کیا تو اب جو لوگ ان کی نماز کو نماز سمجھتے ہیں اور ان کی اقتدا

کو جائز جانتے ہیں درحقیقت خدا کی تکذیب کرتے ہیں کہ خدا تو ان کی اس حلف کو لاؤ تو پہلے  
نے اس کام کو بغیر من حسد کیا کاذب کہتا ہے اور بہ لوگ اس کو حسد نہ کہہ کر داخل آیہ عقاوق  
علی البر والفقوی کرتے ہیں حالانکہ خدا فرماتا ہے لیس البیان تو لو او جوہکم  
قبل المشوق والمغرب ولكن البیمن امن باللہ والیوم الآخر  
والمملکۃ والکتاب والنبیین الایہ  
جس سے معلوم ہوا کہ صرف منہ بیز یا مشرق کی طرف (جو یہود و نصاریٰ کا قبلہ ہے)  
حکم پر میں نہیں داخل ہے بلکہ ایمان لانا چاہئے۔ تو اب منافقین کا محض قبلہ کی طرف  
منہ کرنا اور ارکان صلوٰۃ کو بجا لانا باوصف عدم ایمان کیونکر صحیح اور قابل اقتدا  
ہو سکتا ہے۔

یہ دونوں باتیں اگرچہ منافقین سے متعلق ہیں۔ مگر چونکہ مولوی ثناء اللہ صاحب نے  
محض اوعالیٰ اسلام کو امامت کے لئے جائز سمجھا ہے جس میں منافقین بھی داخل ہیں۔  
لہذا یہ نہیں کہہ سکتے کہ ان آیات سے استدلال نہیں صحیح ہو سکتا چنانچہ مورخہ ۱۳  
جمادی الثانی میں لکھتے ہیں کہ جو کوئی اسلام کا معنی ہوا اسکے پیچھے اعتقاد درست اسکی  
قبولیت یا عدم قبولیت خدا کے سپرد ہے گا

(۱۲) آیہ وان نطع اکثر من فی الارض یضلوا عن سبیل اللہ ان یقنعوا  
الا الظن وان ہم الا یخضون صریح ہے اس بارے میں کہ مضلین عن سبیل اللہ  
کی اطاعت ممنوع ہے اور چونکہ اقتدا بھی اطاعت ہے لہذا یہ بھی ممنوع قرار پائیگی۔

(۱۳) آیہ ان جاءک فاسق بنبأ فتبینوا سورہ حجرات صریح ہے اس بارے  
میں کہ فاسق کی خبر پر سی اعتما نہیں کر سکتے اور یہ وہ آیہ ہے جس سے احکام اخبار  
وشہادت میں کیا کیا دقت لگی ہے۔ تو یہ کون عاقل اس کو بلور کر سکتا ہے کہ خبر و شہادہ  
میں تو اپنا اعتما د نہ کیا جائے۔ اور نماز کے امام بنائے جائیں حالانکہ نماز محمود و بین  
(۱۴) آیہ ادفع بالقی ہی احسن السیئۃ نحن اعلم بما تصنعون سورہ مؤمنون



کا بھی یہی حکم ہے کہ سید کو دیکھ کر بس۔ ذکر اوسکی متابعت۔ تو با فاسقین و فاجرین کی  
اقتدا صریح مخالفت ہے اس حکم صریح کی

۱۵) آیہ و اعصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تقربوا سورہ آل عمران صریح حکم ہے کہ جس  
کہ حبل اللہ سے اعظام و شکر کیا جائے اور تقرب نہ ہو۔ پس اگر منافقین و فاسقین و فاجرین  
کی اقتدا جائز ہو تو مخالفت اس حکم کی لازم آتی ہے کیونکہ فاسق و فاجر کے ساتھ اقتدا کو کوئی  
اعظام حبل اللہ نہیں کہہ سکتا جس کی اتباع کا حکم ہے۔ اور نیز مخالفت لازم آتی  
(۱۶) آیہ یا اےھا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین و توبہ کی جو  
نص صریح ہے کہ ہم کو صا و قون کے ساتھ رہنا چاہئے نہ کا ذہون کے ساتھ پس اگر  
فاسقین و فاجرین کی اقتدا کریں تو اس حکم صریح قطعی کی مخالفت لازم آتی ہے کیونکہ  
وہ کا ذہن یہی ہیں۔

اس آیت سے ابہام اور ہر طرح کے اجمال کو قبول دیا کہ حبل اللہ سے مراد کون ہیں یہی  
صادقین اور انہی کے ساتھ رہنے کا حکم ہے نہ مضلین و ضالین و ظالمین کیساتھ۔  
پس اب غور کرو کہ قرآنی فیصلہ ٹکوک کیا ہوا کرتا ہے فاسقین و فاجرین کی اقتدا کا یا مومنین  
صالحین عا دین صادقین کی اقتدا کا۔

اس آیت میں مخاطب مومنین ہیں اور کو حکم ہے تقویٰ کا اور اسکا صادقین کی ہر بھی  
اختیار کریں جس سے معلوم ہوا کہ اگر صادقین کی معیت نہ ہوگی تو تقویٰ یہی نہ ہوگا اور  
کو نوا مع الصادقین کی مخالفت بھی لازم آئیگی۔

۱۷) آیہ و المومنین و المومنات بعضهم اولیاء بعض یا مومن بالمعروف  
وینہون عن المنکر و یقیمون الصلوٰۃ و یؤتوا الزکوٰۃ و یطیعون اللہ ورسولہ  
اولئک سیرحہم اللہ ان اللہ عزیز حکیم۔ نص صریح ہے کہ مومنین کے  
ولی۔ مومن ہیں نہ منافق۔ یہاں تکی الامت و اقتدا کو جائز کہنا صریح مخالفت قرآن ہی  
۱۸) آیہ وان هذا صراطی مستقیم فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم  
عن سبیلہ ذلکم وصیکم بہ لعلکم تتقون سورہ مائدہ جب اتباع سبل مضلہ مطلقاً

منوع ہے تو اقتدائے مقلین اور میں داخل ہے پس جائز نہ ہوگا۔

(۱۹) آیہ ان الذین فرقوا دینکمْ وکانوا شیعاً لست منہم فی شئی امینا  
اور ہم اللہ غمیدہ ہم عاکنا فی فعلون (سورہ مائدہ، نفل صحیح ہے ہمیں کہ مختلف  
ہم اہل حق سے علیحدہ علیحدہ قائم ہوں اور میں شرکت کسی طرح جائز نہیں  
پس اقتدائے امام جماعت باطل ہے کہ کوکر جائز ہوگا۔

(۲۰) تم غور کرو تو آیا جلیلو داعی اللہ جس سے ابن حزم نے استدلال کیا ہے اگر  
مسئلہ امامت و اقتدار پر ولایت کرتا ہے تو امامت امام عادل پر کیونکہ امام فاسق نہ  
داعی اللہ ہو سکتا ہے نہ اس کی اقتدا و اتمام کا حکم ہو سکتا ہے۔

(۲۱) اسی طرح آیہ معاوی بنی علی المیر والفقوی اگر امامت و اقتدائے مقلین ہو سکتا ہے  
تو امام متقی کی اقتدائے امام فاسق و فاجر کی اقتدار جو داخل دلائل و اعلی الاثر  
والعدوان ہے۔

کیونکہ بظاہر اگرچہ وہ نماز پڑھتا ہے گونہو ای آیہ والذین اتخذوا مسجداً  
ضواراً و کفراناً یقاتل ان کا یہ عمل صلح نہیں ہے بلکہ بغاوت ہے واللہ شہداً ہم  
نکاذبون وہ لوگ کاذب اور دروغگو ہیں۔

حضرات اہل بیت اگر کوئی صاحب ایمان ہوگا تو بغاوت سے قدام المومنون الذین  
ہم فی صلوٰتہم خاصتوں ان آیات صریح پر ایمان لا کر اپنے اعمال کو خصوصاً  
نماز کو درست کر لیں اور فلا یجعل فی القوم الظالمین سے چھینکے کیونکہ اقتدائے  
فاسق کو دخول فی القوم الظالمین لازم ہے۔

بکواسی تعجب ہے کہ فریقین نے ان آیات سے کیوں نہ استدلال کیا جو صحیح ہیں  
اثبات مدعا میں مگر صدق رسول اللہ یقرؤ القرآن ولا یجوز علو قہم و حنا جہم  
کہ پڑھتے تو ہیں قرآن کو مگر انکے گلے سے نیچے نہیں اترتا۔ پہلے کہ کمر سمجھ سکتے ہیں حالانکہ خدا فرماتا  
ہے واذا قلن علیہم ایاتہ زاد قہم ایماناً

اگر غور کیا جائے تو اسلام میں ساری خرابیاں ایسے وجہ سے پڑی ہیں کہ ہر فاسق

و فاجر کی امتداجا لعنت صحیح قرآن جائز کر دی گئی ہے جس سے صاحب حق اور ولی مؤمنین ضعیف ہوئی اور فاسقین و فاجرین قوی ہو گئے کیونکہ جب نماز میں جو عموماً دین ہے اُنکی امتدائی گئی اور امام بنائے گئے تو پھر امور دنیا میں کیوں نہ وہ امام و مقتدا بنائے جاسکتے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو شخص امور مذہبی کا مقتدا اور امام ہوتا ہے اسکی معیت اسکی طرف میل نظر ہر قلب میں جگہ پکڑتی ہے۔ ایسا جو سے خداوند عالم نے اُنکی طرف میل اور محبت کو منع کیا۔ ولا توکفوا الی الذین ظلموا۔ ان الذین ظلموا قد اذنبوا۔ اور متفرق جماعتیں بنائے سے مانع کی کہ اس سے صلات و گراہی کو ترقی ہوگی۔ اور جو لوگ خدا رو سخت ہو گئے اُنکی حق تلفی ہوگی مگر انہوں نے اپنی خواہش نفسی ہر حکم خدا کی مخالفت کی اور جنکی معیت جنکی شرکت جنکی محبت جنکی اطاعت سے ہر طرح منع کئے گئے تھے اور انہیں کی متابعت کی یہاں تک کہ مولوی شہداء امتد صاحب بن جارہینہ سے اپنے ہفتہ وار اخبار کے ذریعہ سے اس صلاحت کو اسد وجہ ترقی دی کہ کوئی مستفص ایسا نہ ہو گا جسے نہ معلوم ہوا ہو کہ ہر قسم کے فاجر و فاسق کی متابعت اور اقتدا جائز ہے حالانکہ صد بلکہ ہزار آیتیں اسکے مخالف ہیں خود قرآن مجید میں موجود ہیں۔

بڑا معاصیہ دیا جاتا ہے کہ حزبی اختلاف کی وجہ سے مسلمان باخود ہا مل کر خدا کی عبادت کریں گے بھی ناجائز بتاتے ہیں حالانکہ یہ منظر سے زیادہ خوشنما ہو گا کہ ہر دھاری ہندو۔ مسلمان سب ملکر ایک پلیٹ فارم پر کھڑے ہو کر خدا کی عبادت کریں کہ جمعیت ہی زیادہ ہو اور مجمع بھی پورا۔ اختلافات بھی حزبی ہیں۔ خدا و وحدہ لا شریک کی سب عبادت کرتے ہیں یہاں کیا وجہ ہے کہ عبادت خدا باخود ہا مل کر نہ کریں۔

پھر یہاں تجویز بھی کہ رہا ہے کہ جب یہ تجویز غلط ہو چکا کہ کافرین و فاسقین و فاجرین کی امامت و اقتدا سے بے نقصان کوئی نفع نہیں اسلام کی حکومت روز بروز کمزور ہو رہی ہے اسلام کو زور ہوتا جا رہا ہے تو پھر کیا ضرورت ہے کہ اسی پرانے اصول پر تکرار کیا جائے جس اور بھی غلط ہے۔

اس تحریر کے بعد خیال آیا کہ جن آیات قرآنی کا پہلے تذکرہ کیا ہے ان آیتوں سے استدلال کی ضرورت نہ تھی کیونکہ خود سورہ فاتحہ اسکی تفسیر کیلئے کافی ہے جس کا اثر ہر ہر نماز میں ضروری ہے اور وہ ایک ایک پر ارکان نماز سے کہہ کر سورہ فاتحہ کا آیت  
 اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب  
 علیہم ولا الضالین ایسا پھر آیت ہے جسکے بعد شبہ ہی نہیں رہتا کہ ہر فاسقین  
 و فاجرین کی اقتدا کیس طرح جائز نہیں۔ اسلئے کہ فاجرین نے والا دعا کرتا ہے کہ خدا مجھے  
 ہدایت کر صراط مستقیم کی اور ظاہر ہے کہ ہدایت سے مراد ایصال الی المطلوب ہے  
 نہ ارادۃ الطریق۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ صراط مستقیم وہی ہے جسکے سالک مؤمنین  
 مستقیمین ہیں نہ فاسقین و فاجرین کہ انکی راہ اوٹا طریقہ کیس طرح صراط مستقیم نہیں  
 ہو سکتا۔ پس جب ہم دعا کرتے ہیں صراط مستقیم کی تو صراط مستقیم پر چلنا کیس طرح کہنا  
 نہیں جس سے معلوم ہوتا کہ فاسقین و فاجرین کی اقتدا بالعدم مخالفت صراط مستقیم  
 ہے۔

اور چونکہ خود خداوند عالم نے آیات مابعد میں صراط مستقیم کی توضیح کر دی کہ صراط الذین  
 انعمت علیہم تو معلوم ہوا کہ صراط مستقیم ہی ہے جو مراد انکی ہے جن پر انعام کیا ہے خدا نے  
 لہذا وہ راہ جو انکے مخالف ہے اس سے خارج ہے اور اس کا سلوک منہی ہے  
 مزید توضیح کے لئے خداوند عالم اسکے بعد فرماتا ہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 تو ب خود اہل سنت و عزم کریں کہ فاسقین و فاجرین و منافقین کس قسم میں داخل ہیں ان  
 علیہم یا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ہیں۔ اور ہم کو حکم ہے ابتلاع صراط  
 الذین انعمت علیہم کا یا صراط المغضوب ولا الضالین کا  
 پھر آپ خود ہی فرماتے کہ آپ لہذا صراط المستقیم نے کیا حکم دیا اقتداء ایام فاعول کا یا اقتداء  
 ایام فاسق و فاجر کا۔ اگر آپ کبھی تقاسیم پر غور کیا ہو تا تو آپ کو معلوم ہوتا کہ صراط الذین انعمت  
 علیہم سے کون لوگ مراد ہیں۔ دیکھ کر تفسیر معالم التنزیل ایام بخیری میں ہے قال عبد  
 الرحمن بن زید ان رسول اللہ و اہل بیتہ صفحہ ۱۱

کہ مراد ملکہ بنی النعمت علیہم السلام اور رسول اللہ میں اور آپ کے اہلبیت علیہم السلام  
تو ضرور ہوا غیر المصنوب علیہم السلام لہذا لیس سے مراد ان کے مخالفین ہونگے  
یعنی اگر وہ انزلت سورۃ فتنہم لکن یقول انکم زادنہ ہذا ایمانا فانما اللہ  
اصنوا فزاد فہم ایمانا و ہو لیس تہذوت (توبہ)

ہم کو امید ہے کہ ان آیات مہر کی سے جو کہ انہما میں انکو کوئے ایمان تازہ ہو گئے اور سمجھ گئے  
کہ فاسقین و فاجرین کی اقتدا کی طرح جائز نہیں بلکہ جو لوگ اسکو جائز کہتے ہیں وہ حدیث  
ہیں اس آیت کے وان یروا مبیل الوشد لا یخذوا سبیلا وان یروا مبیل  
الغی لا یخذوا سبیلا (اعراف)

یعنی اگر دیکھتے ہیں راہ ہدایت کو اسکو اپنی راہ نہیں بناتے اور اگر راہ گمراہی دیکھتے ہیں تو  
اسکو اپنی راہ بناتے ہیں کیونکہ یہ تو میری ہے فاسقین و فاجرین کی راہ سبیل رشید  
نہیں ہے بلکہ سبیل غیبت ہے تو انکی اقتدا اور پیروی نمازیں جہنم لانا جائز و نارہم  
(۲۲) آیہ و ذالذین یجدون فی اسماء سیحون مکاتنا یعملون (سورہ  
احزاب) صاف بتا رہا ہے کہ ہم اسکا حکم ہے کہ جو لوگ الحاد کرتے ہیں اس کے ناموں میں انکو  
چھوڑ دینا چاہئے کہ انکو جہنم لیا جائے اسکی جو عمل کرتے ہیں تو کیا ہم انکی اقتدا کر کے حکم  
ذالذین یجدون کی تعمیل کر سکتے ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ صحیح مخالف ہے حکم خدا کی۔  
(۲۳) آیہ و مہ فی غمر ہم یجھون صاف بتا رہا ہے کہ ہم کو کسی طرح انکی متابعت  
یا اقتدا جائز نہیں ہے۔

پس جب عام طور سے حکم ہے کہ کی طرح فاسقین و فاجرین کی اطاعت۔ مشارکت عجبت  
جائز نہیں سبیل مفسدین سے بچنا چاہئے۔ قوم فاطمین میں داخل نہ ہونا چاہئے تو یہ غار  
میں جہنم دو ہیں ہے ان کی شرکت یا انکی امامت یا انکی اقتدا کیونکہ گمراہ ہو گئی۔

یہ انہیں ایسی چیز اور واضح ہیں مگر ذرہ باری انہوں کو کیا کماؤ قرآن کا کیا نام دیا  
یہ انہیں ایسی شے نہیں کہ ہر گز خدا نہ ہو کہ طرح فاطمین کی متابعت اور شاکر ہے  
میں کماؤ اور انکی مخالفت سبیل جائز نہیں۔ وہ صورت مخالفہ نماز صحیح ہو سکتی ہے۔ ہاں انہیں

## دشنان رسول

یوں تو اسلام نے خبر دے دی تھی کہ اس کے دوش بردوش اور کلمہ دشمنوں کا وجود بھی دکھائی دے گا اور ایک روز یہی ایسا نصیب ہوا کہ جس جان کا کھٹکا مال کا خوف نہ ہو پھر یہی چند شہور کا فرزند تھا کہ قبول اسلام ہو کر دوا میں ایک عورت ہی نے تقدیر کیوں نہ کی ہو غامبی طور پر اسلامی مشن کو کو تھرتہہ ہو گئی اور اگر واقعی مسیحی دس سالانہ لائیوٹے ہوتے تو بہت کچھ اسلام کو عروج ہوتا لیکن مستقیفہ کل کے ناجائز فیصلے نے اسے ہمیشہ عیشہ کیلئے ایسی تباہی و بربادی میں ڈالا کہ قیامت تک کیلئے اس کا سنورنا شکل نظر آئے ہے یہ ظلم کچھ ایسا بندہ اکثر سیرت نام خلافت مکہ نام پر بتا گیا جب ایک کے بعد ایک ہوا۔ نیک و بد کی تیز حق و باطل کا فرق جاتا رہا اور مئی الفین اسلام کا تقبیہ ہلکا ہوا کہ صرف دنیاوی حصول عزت اور دنیاوی سلطنت کا نام اسلام رکھا گیا اور غلیفہ وقت کے سامنے یہ جھوٹا دھندلہ کہا جانے لگا کہ یا بنی امیہ تنقظھا تنقظھا لکھتہ فوا لکھتہ یعنی بہ ابو سفیان ما من عذاب ولا حساب ولا اجنتہ ولا نار دارالبعث ولا قیامتہ یعنی یا بنی امیہ اس بادشاہ کے کو حاصل کر دے گا کہ عذاب کوئی شے ہے حساب نہ بہشت نہ دوزخ نہ حشر نہ قیامت۔ اور اس پر دوبار خلافت سے دود و لا کہہ در اہم بطور انعام دے گا چنانچہ اس کیلئے اعلان نے ابو سفیان کے کہہ کر بادشاہ کا گہر بنایا اور جب سلسلہ خلافت یزید تک پہنچا اور اسے آل رسول کے خون سے زمین کر ملا لال کی اور شام کا قید خانہ آباد کیا تو لوگوں نے جاننا کہ اس پر کون کا نام۔ کافر۔ مرتد ملعون۔ دشمن اسلام اور دشمن آل رسول دوسرا انہیں گزرا۔ مگر اگر کسی قدر غور کے ساتھ دیکھا جاوے تو یہ سلسلہ ترستی کیسا تہ اوی روز سے پایا جاوے گا جبکہ حضرت عمر کا تہ حضرت ابو بکر کی بیعت کیلئے بڑا ہے اور اس دور ہندیشا نہ کارروائی سے منتخب خلافت خاندان رسول بطور طعنا گیا۔

میں مقام حضرت عمر کی زمانہ خلافت پہ ایک عرصہ تک نگاہ ڈالتا ہوں تو دیکھتا ہوں کہ باوجود کہ آنکھ غلیفہ ہوا اور عوامی تباہی اور اذیت اسلام کے آپ میں تھے مگر خاندان آل رسول کے جانے کس منصب کی ہدایت تھی کہ حقوق خاندان کے لئے عیشہ میں ملے انکے تباہی و

پرنیکل چالیں کی بوتیں وہ ہرگز دوسروں میں پائی جاتیں۔ یہ امر گویا آپ کی گنجی میں پلایا گیا  
رتاجو مرتے دم تک ایکساں آپ میں رہا۔ اپنے زمانہ خلافت میں حقوق آل محمد کی موقوفی۔ اور کونا کا  
مقتضی سمجھنا۔ گلے میں رسی باندھنا۔ کھیلے مذاکرات رسول کو پس پشت ڈالنا قادی و عثمان اسلام کو  
جنہوں نے تمام عمر آنحضرت کی دشمنی میں بسر کی مناصب و جاگیرات کا عطا کرنا وغیرہ یہ ایسے کھیلے  
اموات ہیں کہ پیچھو کر نیکے بعد اگر بانی فرقہ بایان کھے جاویں تو بیجا نہ ہوگا۔ بنی امیہ قادی دشمن خاندان  
رسالت کی ترقی کا سلسلہ اپنے جس خوبصورتی سے جاری کیا وہ واقعی قابل صد آفریں و حسلی  
استقامتی ترقی خاندان رسالت کی انتہائی بربادی کا سبب ہوئی چنانچہ یہ امر کسی سے پوشیدہ نہیں کہ  
امیہ نے حضرت ہاشم سے حرب بن امیہ نے حضرت عکلمطلب سے۔ ابو سفیان نے حضرت  
رسولؐ کو اسی معاویہ نے حضرت علیؓ رضی سے۔ یزید نے حضرت حسینؓ ابن علیؓ سے اسی امامت  
قریش اور خلافت پر کیا کیا مخالفتیں اور سلوک کئے ہیں مگر اسی حضرت عمرؓ کی دولت و شہادت  
پالیسی کہ ہوا انکی مصلحت امیر جو ہر شناسی کا وجود اس واقعیت اور اطلالی کے آپ نے  
خصوصیت کے ساتھ انہیں و عثمان خاندان رسولؐ کو اعلیٰ علی عہدے دئے اور مناصب  
و جاگیرات سے ممتاز کیا۔ امیر معاویہ۔ عمر بن عاص۔ معمر بن شعبہ۔ زیاد بن سمیہ  
یہ وہ مشہور و روکار حضرات ہیں جو انکی سلطنت کی روح۔ آپ کے تمدن کی جان۔ اور آپ کی پناہ  
کے سرتاج کہے جاسکتے ہیں۔ اور بقول مولوی شبلی نعمانی یہی وہ چار اشخاص تمام عرب میں تھے  
جو ہواۃ العرب کہے جاتے تھے یعنی جو فن سیاست و تدبیر میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے۔ اور  
انہیں ہر ایک وہ ممتاز دشمن خاندان رسولؐ تھا جس نے ہر ایک ممکن ذریعہ بتاہی و بربادی خاندان  
رسالت کا جاری کیا۔

ان حضرات پر انکی نظر عاطفت کچھ ایسی بڑی تھی کہ باوجود اثبات جرم آپ انکو کوکو  
بیٹھا سمجھتے تھے۔ سبکو معلوم ہے کہ معمر بن شعبہ آپ ہی کے زمانہ خلافت میں ایک مرتد و تک  
زنا کا ہوا اور صحابہ رسولؐ نے یہ جرم ثابت بھی کیا۔ مگر آپ نے اپنی حسن تدبیر سے اسے حد شرعی  
سے نگوہ بچا دیا۔ اور پھر عہدہ گورنری پر اوسط کمال رکھا۔ معمر کو محمدؐ کا بغض خاندان  
رسالت علیؓ مخصوص جناب علیؓ رضی سے تھا اور سیدہ حضرت عمرؓ کو اس کی محبت تھی۔

یہودی مغیرہ تہ جو زمانہ خلافت معاویہؓ کے خطبہ میں جناب علی مرتضیٰ پر مدعا ڈالنا لعن اور عثمان کے حق میں دعا کرتا تھا (ابوالفدا صفحہ ۱۹۶)

اسی طرح آپ کے دوسرے عامل عمرو عاصؓ وہ مشہور زمانہ بزرگ گذرے ہیں جن کا نسب کا بیچ اشخاص میں نے دعویٰ کیا تھا اور جب اسی امر کا سوال اس کی ماں سے کیا گیا تو اس نے اقرار کیا کہ بیشک ان پانچوں نے صحبت کی ہو یا لاخر اس کی صورت دیکھی تھی جو عاص بن وائل سے مشتاق پائی گئی اور اس لئے وہ اس کے نسب میں ملا لیا گیا۔ انکی بھی ساری عمر مخالفت خاندان رسول میں گذری اور یہی بہت بوجہ تھے اور مشہور گو رہ حضرت عمرؓ کے تھے۔

ان دو زور گوار کے علاوہ حضرت عمرؓ جو تیسرا گوہر شب چراغ انتخاب کیا تھا وہ زیاد بن سمیہ تھا جس کی کنیت اس کے باپ کا نام سے مشہور ہوئی اس لئے کہ اس کی ماں سمیہ بن ہانہ ابطلہ تھی اور ذوالجہنم میں کیا تھا چنانچہ جب باقرار ابوسفیانؓ معاویہ نے زیاد سے رشتہ اخوت قائم کر کے اپنی فلی کا مہر مانا چاہا تو اس وقت کی حکایت یوں لکھتے ہیں۔

کہ اگر کو روز مسجد شام میں مسلمان جمع تھے حضرت معاویہؓ کے سب سے اوپر کے زینے پر جا کر بیٹھے اور زیاد کو بچے کے درجے پر کھڑا کیا۔ اور حضرت ابوسفیانؓ حضرت معاویہؓ کے پردہ بزرگوں میں سے تھے اور زیاد کی سہ ماہی صحبت کی تھی اس کی گواہیاں گذرے نفس۔ بخدا کہ ان کے ابو ہم سفر و فرمان کیا کہ میری دوکان شراب کی طائف میں تھی۔ ابوسفیانؓ میری دوکان پر مینوشی کو اسے شراب پر عورت کی خواہش کی۔ میں سمیہ کو اطلاع کی وہ اپنی شوہر کو کہلا بلا اور سٹلا کر آئی۔ اور میں نے دوکان کا ایک کمرہ خالی کر دیا۔ دو نو او میں رہے۔ بعد فراغت سمیہ اپنی فیس لیکر گئی تھی ابوسفیانؓ سے پوچھا کہ میری عورت کیسی تھی تمہارے پسند ہی آئی۔ او نہوٹ کہا کہ ہاں تھی تو اچھی مگر ذرا اس کی غفلت سے بد ہو آتی تھی۔ یہ بات زیاد کو ناگوار گذری اور کہا کہ امی ابو مرسم لوگوں کی ماں کو دشنام دے۔ بھر حال زیاد کو معاویہؓ نے اپنے ساتھ بلوایا کر دیا۔ اور اس کو عامل کو ذبح مغیرہ مقرر کیا۔ اور بصرہ بھی اسکے شامل کر دیا۔ اسے شعیبان علی کو حرم جن تہرہ دن اور کنکر دئے بچے دبا کر قتل کیا۔ اور اس کے ہاتھ پاؤں کاٹے۔ اور انکے ہاتھ پاؤں کی ٹکڑیاں اور کھونٹے شہنائے حرمہ پر سولی دی اور عراق سے نکال دیا۔ یہاں تک کہ کو ذین کی معروف

ابن ابی نعیم  
تاریخ ابی نعیم



و مشہور شیعہ باغی نیر۔ (کتاب الاحداث ابو الحسن عاینی و تاریخ ابو العزا جلد اول) اور چہرہ  
کو مبروں پر جباب علی مرتضیٰ پر معاوضہ لعنت کرتا تھا دنیا و عجب اب علی مرتضیٰ کیساتھ اور اسکا  
بیٹے عبدالعزیز زیادے حسین بن علی شہید کر دئے ساتھ جو جو مخالفت اور عداوت کی تاسخ اسلام  
ماہر بلند کئے ہوئے و کہا رہی ہے (الفرق صفحہ ۵۵)۔

ان میں شخصوں کے بعد جو تباہ و شخص جس پر تجانبی نظر حضرت عمر کی پڑی تھی وہ وہی امیر معاویہ  
بن ابوسفیان تھے جنکے اسی فرزند نے خاتمہ تختہ کیا۔ اور جنکے کارنامے اور خاندان رسالت سے  
مخالفت کے قصے میں اپنے دو سب سے مضمون شجر طہورہ میں دیکھا دیکھا۔

اصو ثع بنی ناطرین کو صرف اتنا جلا دینا کافی ہو گا کہ جس شجر طہورہ کی خبر جناب رسالت اکرم  
دی تھی وہ سب میں شام میں نہایت شادابی کے ساتھ پلو پہلا اور اسکی شاخیں آتش و دہش  
دور دو پہلیں۔ دینا و زہر پست جہاں متون اس کے سایہ میں اگر نہا لی۔ اور صحرائی  
کی گیتیں ہر طرف گائی جانے لگیں۔ اور بجا لفت بنی و علی علماء کی مہر میں یلگیا ہوئے قتل کے فتوے  
جاری ہونے لگیں۔ شراب کے ساغر مغیبتان شرع کے ہاتھوں سے لٹکے جانے لگے۔ یہاں تک کہ  
کلام آجی کو تیر و نکاشانہ بنایا گیا اور محرمات ابدی کے حلت کے فتوے جاری پائے۔ اور ہر جگہ  
خاندان رسالت کی توہین اور سب و شتم ممبروں پر کیا جانے لگا۔

ہندوستان بھی ان مردود و منسلوک کی تنخوس قدموں سے محفوظ نہ رہا۔ یہاں بھی کچھ نہ کچھ ہر ایک  
زمانہ میں انکی جہلک و کہانی دیتی تھی۔ مگر ان چند برسوں سے جیسے اسطوفان بے تیزی اور  
علی الزعم آگے طاہرین پرست و شتم کی گرم بازاری ہوئی تھی اس سے پیشتر کبھی بھی ایسا  
دکھائی نہیں دیا۔ پس یہ دیکھا کہ العرب کی یادگار نسل دئے دشمنان آل رسول اگر ایسا کرتے  
ہیں تو ناطرین کو تعجب کرنا چاہئے۔

ایک شاعر کو کیا خوب کہہ گیا ہے۔

محبت شہ مردان مجوز بے پردی - کہ دست غیر گرفتہ ست پاماد او

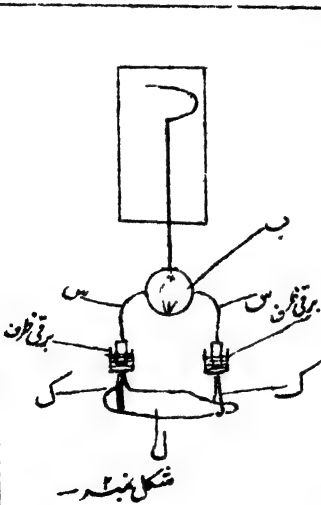
راقیہ

محمد صالح الحسینی پاردی از پارہ ضلع غازی پور

# سائنس اسلام

۔ لسلہ کھلے سے ملاحظہ ہو

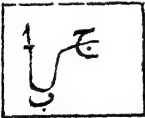
چونکہ بنیادِ مکمل طریقہ سے اس قوت کے متعلق لکھنے پر مجبور ہیں اس لئے ہم دونوں شبہات کا جواب اس موقع پر دیتے ہیں تاکہ ہر ملاحظہ کرنے والے کو اس کے مطالعہ سے پیدا ہونے والے شک و شبہات دور ہو۔  
 کل اس فقیر کو چشم دید ہے اور اس کو خود وہ اپنی حالت طالب علمی میں علمی طور سے کرجا ہے اس لئے امید کی جاتی ہے کہ اسے مطالعہ کیلئے کیونکہ اصل مطلب پر آئے کے لئے جسے شروع ہی سے یہ اصول قائم کر لیا ہے کہ جو مسئلہ بنیاد ضروری ہوگا اسی کے متعلق بنیاد مختصر گفتگو کی جائیگی اور طول کا خیال بھی ملحوظ ہے۔ شکل نمبر دو ملاحظہ ہو



سے پہلے ہم ایک بکری کے گوشت کا ٹکڑا جو دو منٹ ہوئے کہ اس کی رائی سے علیحدہ کیا گیا وہ شکل میں لام سے نشان لیتے ہیں۔ برقی قوت کے دو وزن لٹیرے سے بڑھتا ہے۔ بکری کے گوشت کے لئے جیسا ہم ابھی بیان کر آئے ہیں برقی قوت اس میں جاری ہے اور اس میں بھی لوہے کے تار ہیں جو ایک ایسے آلے سے ملے ہیں کہ جو ب سے نشان ہے

اور جبکہ ابھر میں ہے کہ برقی قوت کے وجود کی خبر دیتا ہے اس آلے کے اندر ایک سوئی ہوتی ہے جو برقی قوت میں مشعل کی طرح لگی ہوئی ہے اور جو خود بخود برقی قوت کی وجہ سے ابھرم جاتی ہے اس سوئی کے اوپر ایک چھوٹا سا شیشہ لگا ہے کہ اگر ضرورت ہو تو اس کا

عکس کا غزیرہ دیکھ سکے ہیں اور ت وہی کا غزیرہ جس پر اس جھوٹے شیشہ کا عکس پڑتا ہے  
یہ ظاہر ہے کہ اگر سوئی کو حرکت ہوگی تو اس جھوٹے شیشہ کو بھی اسی طریقہ سے حرکت ہوگی  
چنانچہ اس کے عکس کی بھی وہی حالت ہوگی جو شیشہ کی یعنی وہی حالت عکس کی ہوگی  
جو اس جھوٹی سوئی کی جو شکل میں ت کے دائرہ میں بنی ہے۔ اب چونکہ اس ٹکڑے  
میں برقی قوت نے ترکیب تو اس میں حرکت ہوئی اور وہ حرکت ایسی ہی ہوئی جیسے  
کی کچھوہ کا سر فوراً اسکے پیٹ میں خون کے وقت کھینچ جاتا ہے اور پھر نکل آتا ہے۔ یعنی تہوڑا  
ساحصہ کو شیشہ کھینچ کر ایک جگہ پہنچاتا ہے اور پھر ایک سکڑے کے سچے حصہ وقت میں اپنے  
سابقہ مقام پر آ جاتا ہے اور یہی حالت رہتی ہے جب تک کی قوت پہنچتی رہتی ہے۔ اب یہ  
انرونی کشش اور پھر گرتا ہے کہ اپنے سابق مقام پر آ جاتا اس برقی موج کو اپنی روانی  
میں۔ وگرنہ جس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ سوئی مختلف حالت سے گہوٹنی ہے چنانچہ اس کا۔  
عکس بھی مختلف طریقہ سے حرکت کرتا ہے کیونکہ یہ موج تار میں ہوتی ہوئی پہر  
گوشت میں واپس آتی ہے۔ یہ اس سے نکل کر پھر تار و نہیں ہوتی ہوئی چکر گوشت میں  
واپس آتی ہے۔ یہ سلسلہ اتنا رہتا ہے موت کی رفتار کے متعلق یوں خیال کرنا چاہئے  
کہ اس خاص حالت میں اعتدال نہ ہوتی ہے کہ شاید ایک منٹ میں یہ موج ہزاروں دور  
اس چکر کے کر جاتی ہوگی۔ کاغذ کا تختہ اس طرح سے حرکت دیا جاتا ہے کہ شیشہ کا عکس  
اس پر ایک خاص شکل بناتا ہے۔ جو شکل منہ میں واضح



کر دی گئی ہے۔

یہ جو ایک غیر مستقیم خط گوشت کے حرکت سے بن جاتا ہے  
یوں خیال کرنا چاہئے کہ جب یہ اجزا کھینچ جاتے ہیں تو ان سے بے تک وہ عکس آ جاتا ہے  
جیسا کہ شکل میں بنا ہے اور جب پھر وہ اجزا اپنے مقام پر آ جاتے ہیں تو عکس ب سے ج  
تک پہنچ کر پھر آ جاتا ہے اب یہاں پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ ج کی سطح اسے اونچی  
ہے جس کے ظاہر یہ معنی ہوئے کہ گوشت کے اجزا اپنے سابق حالت پر نہیں آتے بلکہ دوران  
حرکت میں اس حالت سے تجاوز کر جاتے ہیں اس تک کا جواب صرف اس بقدر رہے



مورخہ، ربیع الاول شیعہ دُستی کے باعث نہ متعلق اُقتبہ وطن کو مولانا مدح سے اتفاق نہیں وہ بیشک اس کمال متانت اور احتیاط سے کام لے رہے ہیں کوئی ایسا فقرہ یا لفظ بتک استعمال نہیں ہوا جو شائستگی کے خلاف ہو۔ لیکن مناظرہ ہر حال مناظرہ ہے جو خواہ کبھی سلامت روی سے کیا جائے۔ نزاع و اختلاف کو عموماً زیادہ شدید کرنے سے خالی نہیں رہتا۔ یہیں ضرورت ہے اتحاد کے بڑھانے کی جو جو عین مناظرہ سے نہیں بلکہ علی غویزوں اور سلوک و خوش اخلاقی سے حاصل ہو سکتی ہے، گوینٹ ان مقدمہ اجاروں کی راہ کو دیکھ کر سمجھ سکتی ہے کہ خود اس فرقہ کے باہم اجبار تو فیوضِ اُلو کے مرتبہ سمجھا لیا تم اس روش کو ترک کر جس سے نزاع و اختلاف میں شدت ہوئی۔ ضرورتاً کچھ کی نگراں ہونے نہ مانا۔ اور آخری نتیجہ اسکا یہی ہوا کہ دو سال سے لکھنؤ کا امن عام عرضِ خلوص میں بیا ہوا ہے۔

انسان کا جواب اور تیر صاحب یہی دیتے ہیں کہ شیعوں کے متعدد اجاروں و رسائل کی تحریریں اتنے برداشت نہ ہو سکیں، اسلئے یہ اقسام پر مجبور ہوئے۔ ہم دو منٹ کے لئے اسکو تسلیم کر لیتے ہیں کہ شیوعہ اجاروں و رسائل کی یہی حالت تھی بلکہ اس سے بھی بدتر۔ گریہ تو فرمائے کہ بات اچھی بنی یا بری۔ گرہ و بری یہی تھی تو پھر آپ کیوں اسکی تقلید کی۔ اور اگر چہ یہی تھی تو پھر آپ کو اس سے شکایت کیا ہے۔

کیا آپ نے اس پر غور کیا کہ اگر گالی کا جواب گالی سے نہ دیا جائے تو گالی کہنے والا خود خاموش ہو جاتا ہے اور سطحِ باہر میں اگر شیوعہ اجاروں و رسائل ایسے ہی نامہذب تھے تو آپ کے سکون سے وہ کیا کسی کیسی وقت خاموش ہو جاتے پھر انکو خاموش ہونے سے کہنے روکا۔ غور تو کیجئے آپ کے جواب دینے سے ہزاروں نرا غویز اور اختلافات میں ترقی ہوئی یا کمی تو صحابہ کے سب و تبرکے اُسا ذکر نہیں کو شان آپ ٹھہرے یا دوسرا کوئی۔

اسکو جانے دیکھئے آپ خود لکھ چکے ہیں شیعوں کو مناظرہ سے فطری شوق ہے۔ اور سنیوں کو اس سے مطلق دلچسپی نہیں جسکے نسبت شرعاً واجب بھی لکھ چکے ہیں کہ اہلسنت میں صلاحیتِ اصلاحی ہے تو آپ نے اس اجبار کو غلام کر لیا نتیجہ پیدا کیا کہ اپنے فرقہ کی عام صلاحیت کو زائل کر دیا اور مناظرہ

سے شوق دلایا جس سے آج آپ کے اخبار میں ہزاروں مغلطات گزراں آئے ظاہر بن گئی  
 شائع ہو رہے ہیں جنکو آپ بھی آئمہ دین سے ملتے ہیں اور انکے فضل و شرف کا اقرار کرتے  
 ہیں اور انکے دشمنی کو موجب دخول نار جاتے ہیں۔ بخلاف شیعوں نے آپ کے صحابہ کے نسبت  
 تبرا کو کیسے طرح مذموم نہیں سمجھتے بلکہ بقول آپ کے افضل عبادات سے جانتے ہیں۔ پھر نتیجہ کیا  
 ہوا کہ شیعوں نے جو کام کیا عبادت سمجھا کر اور آپ نے جو کام کیا ضلالت و گمراہی سمجھا کر و ستارہ  
 ما بینہما

خود اوٹیر صاحب بجواب نصیحت اخبار وطن لکھتے ہیں رد شیعہ سنی کا اتحاد قریب  
 قریب ناممکن ہو گیا ہے سنی تو ہر وقت اتحاد کیلئے تیار ہیں مگر شیعہ ہرگز اہلسنت کی دل  
 آزاری میں کمی نہ کرینگے خواص تو اسکو بھی برداشت کر جائیں مگر عوام کے جوش تو ایسی  
 حالت میں کون روک سکتا ہے۔

اس تحریر سے تو اچھی طرح معلوم ہوا کہ خواص اہلسنت کو ان امور کی چیزان شکانہ  
 نہیں وہ برداشت کر سکتے ہیں۔ مگر عوام کا جوش نہیں رک سکتا۔ تو اب معلوم ہوا کہ آپ عوام  
 کے جوش بھڑکانے کو یہ اخبار جاری کیا ہے کیونکہ خواص کو تو اسکی پروا نہیں تو اب گورنمنٹ  
 سمجھ سکتی ہے کہ اس فساد کا بانی زیادہ تر یہی اخبار ہے جو عوام کے جوش بھڑکانے کو  
 اخبار نکال رہا ہے۔

حق یہ ہے کہ خواص اہلسنت اصلی راز سے بخوبی واقف ہیں کہ یہ مذہب قرآن و حدیث سے  
 ہر طرح باطل ہے۔ غلامان حکم خدا و رسول خلیفہ ہوئے نہ انکی خلافت جا کر تھی اور انکو  
 وہ آیتیں اور حدیثیں بھی معلوم ہیں جنہیں لعن کی تصریح ہے۔ اسلئے وہ تو خاموش بیچو  
 ہیں کہ اگر شیعہ مع کرتے ہیں تو حکم خدا و رسول۔ بخلاف عوام کے جو ان اصلی حالات ہی  
 واقف نہیں لہذا وہ جوش میں آجاتے ہیں۔ لہذا علما و عظام کا فرض یہ ہونا چاہئے کہ  
 جہاں تک ہو سکے اس جوش بی کو دبائیں۔ اسلئے ہزاروں کتابیں مضائل و مناقف  
 اہلبیت اطہار میں تصنیف ہوئی کہ عوام ان آیات و احادیث کو دیکھ کر دے رہے ہیں۔ مگر  
 ازمیر کا مقصود چونکہ اس کے خلاف تھا لہذا اس نے یہ اخبار جاری کیا کہ عوام کے جوش میں کمی

جو اور نزاع و اختلاف پیدا ہو کہ ان کو منافع دہنوی ہو۔ ورنہ کون کہہ سکتا ہے کہ مومنوی انسان  
صاحبِ اڈیٹر وطن میں غیرت نہیں مگر عبدالحکیم شرر میں عزت نہیں جو شیعوں نے ان حملات کو بردہ  
کرتے ہیں۔ اور یہ ایسے غیرت دار ہیں کہ انہیں طلاق پر دہشت کی تاب نہیں مگر اصل تو وہی ہے۔  
ع مطلب سعدی دیگر است۔

اب میں ابتدائی فہمائشوں کو نہیں چھوڑتا ہوں اور اڈیٹر صاحبِ وطن کے اس فقرہ کو نہایت  
قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں۔ وہ بیشک آپس (مناظرہ میں) کمالِ مسانت اور احتیاط  
سے کام لے رہے ہیں کوئی فقرہ بالفاظِ آب نہیں استعمال ہوا جو شائستگی کے خلاف ہو، کیونکہ  
آج جو مبنی بلیک میں عام دنیا دہلی باندے کے تحکم لکھتے عام طور سے جارحیت پھیلا رہا ہے۔  
خود اصلاح طلبانہ آئیں جو دہری فتنہ جو۔ احمد رضا صاحبِ حنفی ساکن شاہ آباد ضلع ہر دہلی  
کا ایک مراسلہ شائع ہو چکا ہے جس میں انہوں نے نہایت وضاحت سے اپنی جارحیت کو لکھا ہے اور  
علمائے اہلسنت سے اس کا جواب بھی مانگا مگر جنک دیوبند سہا پتہ پور لکھنؤ گیس سے جواب اسکا نہ  
آیا حالانکہ انہوں نے لکھا تھا کہ اگر جواب نہ ملا تو ہم شیعہ ہو جائیں گے۔  
رسالہ شیعہ میں چند جگہ اس اخبار کے نقل کئے گئے جس سے شخص سمجھ سکتا ہے کہ وہ کہاں  
جارحیت کو پھیلا رہے ہیں۔

اودہ اخبار میں متعدد مراسلے اس مضمون کے شائع ہوئے کہ یہ اخبار جارحیت کو بڑھا رہا ہے  
جبکہ ایک مراسلہ انہوں نے نقل ہی کیا اور جواب بھی دیا۔

السنب کو جانے دیجئے خود اڈیٹر صاحب کھانہ صمد مناظرہ مورخہ ۲۱ شوال ۱۳۲۵ء ملاحظہ فرما  
جسمیں وہ لکھ رہے ہیں۔

غالباً ناظرین مدتِ مخم، تعجب کرتے ہیں جب اس خبر کو سنیں کہ لکھنؤ بعض کم فہم شیعوں نے جو  
شیعہ مولویوں کے جال میں گرفتار ہو چکے تھے۔ ایشیاد بھی ہوں صفاتِ ائمہ شیعہ کے مضمون  
کو دیکھا کہ کہا کہ روایت منقولہ حضرت علی رضی کا دیوث ہونا لازم نہیں آتا جب مجھے  
اس سخی نادان قانون کے اس قول کی خبر ملی کہ اور یورے زور کے ساتھ کہتا ہوں کہ  
افشاء اللہ تم شیعوں کی منقولہ روایت سے شیعوں کے علی کا دیوث ہونا اس وضاحت

کے ساتھ ثابت کر دینا چاہیے مگر ان سنی علماء و متوسلے کسی طرح اسکو منظور نہ کیا اور مجلس قس و سرود سے انکو علم اور علما کی محفل میں آنا کسی طرح گوارا نہ کیا۔ بد العرض جب وہ سنی علماء و متوسلے کسی طرح مرد میدان بننے پر رضی نہ ہوئے تو بعض احباب کا اصرار ہوا کہ انکے شبہ کا جواب بذریعہ تحریری دیا جائے گا۔

اب میرا رویہ مخاطب اڈیٹر صاحب وطن سے ہے کہ اصلیت اور غیر اصلیت سے بحث نہیں بلکہ صرف یہ سوال ہے کہ جو شخص کسی حیثیت سے لفظ دیوث کو حضرت علی کی نسبت استعمال کرے اسکی نسبت کیا کیا یہ قول صحیح ہو سکتا ہے اور کوئی ایسا فقرہ یا لفظ نہیں استعمال ہوا جو شک کی خلاف ہو۔۔۔

آپ چونکہ مسجد میں اسلئے گذارش نہ کہ اہلسنت انبیاء کو عموماً اور جناب رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خصوصاً غیر معصوم اور خالصی سمجھتے ہیں اور شیخہ او کو معصوم و غیر خالصی نہ کہیادہ و شخص ہو جائے کہ سنیوں کے سوال اللہ و دوسرے اوشیعہ کوئے دوسرے۔ اور اسوجہ سے حق ہو کہ اگرچہ لفظوں سے چاہے فریقین رسول اللہ کو یکساں کرے شیعوں کے رسول اور سنیوں کے رسول

میں ایسے بھی سوال رہا ہوں کہ شیعوں کو عموماً یا لوگ نامناسب الفاظ کا استعمال کر موالا لکھتے ہیں کیونکہ وہ بیشک سزا کرتے ہیں اور تہمات آپ پر بھیجتے ہیں مگر کسی شیعہ کی تائید میں یہ لفظ حق خلقاً و کہا سکتے ہیں مالا لکہ یقیناً شیعہ ناکو اور نہ کسی طرح کا حسن عقیدت نہیں۔ جو فقرات مجھے نقل کئے ہیں اور نہ آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا کہ سنیوں کے خود سنیوں کو اس سے بچ ہوا ہے۔ پھر اڈیٹر صاحب نے وکلو کسی نام اور مضمون کا خطاب دیا۔

میں ایسے الفاظ یا ایسے مضامین کا کوئی جواب دینا نہیں چاہتا کیونکہ جو شخص ایسے کلمات کہتا ہے بالکل ہٹا ہوا ہے وہ خود قوشہ آخرت سے کر رہا ہے۔ خدا اسکے انتقام لینے کو کافی ہے اور پکار پاس تو ایسے الفاظ ہی نہیں جسے اسکا جواب دیا جائے نہ اسکی ضرورت ہے کیونکہ دنیا کو اس واقعہ کی اصلیت معلوم ہے جسپر ایک زمانہ میں حکم لکھا گیا تھا کہ جو شخص ایسی روایت کہتے وہ رافضی ہے۔ اور اب اس دیدہ ویدی سے اسکی تصدیق کی جاتی ہے۔ مگر ہمارے بعض محض صرف یہ عقیدہ ہے کہ آپ حضرات ائمہ اربعہ اور سائل ملاحظہ کریں کہ آپ کے ہم مذہب



اؤثر کس قسم کے الفاظ ایسے مقدس شخص کی نسبت استعمال کر رہے ہیں جن کی محبت و دلاکو آپ حضرات بھی زبانی ذریعہ بجات جاتے ہیں۔

آپ کو بھی یاد ہو گا کہ اصلاح میں ایک مضمون سلطان معظم کے باقاعدہ ازدواج نہ کرنے پر نکاح جس پر آپ نے کسی بھی دیکھائی تھی۔ حالانکہ وہ فقرہ خود آپ کی خاص تصنیف سے لکھا گیا تھا اور اس کے متعلق اور تاثرات البتہ نگار کی طرف سے تھے۔ مگر افسوس اس قسم کی تحریروں دیکھ کر بھی آپ کے ایمان میں جوش نہ آیا کہ کم سے کم ایک نوٹ تو اس پر لکھتے اور بتاتے کہ اس قسم کی تحریروں میں مذہب اہلسنت ہے یاوافق کہ کم سے کم ایک کافر غرض شہد تو ہو جاتا۔ اور اگر ایسے الفاظ کے استعمال میں کوئی ثواب ہوتا تو آپ کو بھی کچھ حصہ ملتا۔

بہر حال جب تک یہ صحیح پانی صفحہ قرطاس پر تہی جس سے اہلسنت کا ایمان تازہ ہوتا تھا اگر آپ خاموش رہے تو حیرت۔ مگر اب تو غور و فکر اور دیکھ کر دیکھ کر یہ تحریروں کیا رنگ لارہی ہیں کتنے شیعوں۔ سنی اس سال کٹ مرے۔ کتنے روپیہ غلط طریق سے مقدمہ بازی میں خون ہوا کتنے شیعوں۔ سنی جیل گئے کیا اب بھی آپ کو جوش پیدا ہو گا اور ایسی فتنہ انگیز تحریروں کو نہ دیکھتے جس سے یہ خونریزی ہو رہی ہے۔

راقی آئندہ

رقابت یا شرافت۔ نعداوت بود دشمنی۔ در میان ست پائے ہمنوی

معاصرت کی رقابت کا نتیجہ صحت اسبق رہنا چاہئے جسے غالب مرحوم نے اس شعر میں ادا کیا ہے  
 نیکو اخبار اہل فقہ کی چند روزہ پریشانیوں پر اخبار الہدیٰ کا یہ نہر او گلنا جو لکھتا ہے  
 دو اخبار اہل فقہ کی روز ہوئے تقریباً چار پانچ ہفتوں کے بعد آیا تھا غالباً اپنے قدر دانوں  
 کی ناقدری سے مالی مشکلات میں چند روز ہوئے ہیں اسکا ہر بچوں نے باہمی چندہ کر کے اس  
 حامی دین و ملت کو زندہ رکھنے کی کوشش کی ہے مامورہ ۱۹ جمادی الاول

ہم نہیں سمجھتے مضمون کس قسم کا ہے۔ ممکن ہے آپ کو حضرت غنی کی دولت لازم الالہی  
 جس سے آپ کو کوئی شکل میں آئی ہو ورنہ تمامی اؤثر ان اخبار میں مبتلا ہیں اور ناقدری پر  
 روتے رہتے ہیں مگر ایسے امور پر مضحکہ کرنا شرافت کے خلاف ہے۔

اؤثر اخبار اہل فقہ برابر لکھ رہا ہے کہ ہم کیا ہیں اور اسوجہ سے کوئی کام نہیں ہو سکتا مگر

اچکوب اور نہیں آتا اور اسکی مالی کمزوری و پوزشات کر رہے ہیں۔ کیا ایسی ہی تحریر دے کر حریف پر غلبہ ہو سکتا ہے؟  
آپ اپنے برادر علی یا علانی حکم لکھنے کو نہیں دیکھتے کہ سال بھر سے زیادہ ہوا ایک پرچی بھی لکھی و  
پڑھیں شائع ہوتا۔ اور شایع بھی ہو جائے تو اس طرح کہ معمولی چار ورق پر ایک لکھیا کہ معلوم ہو پرچہ دو تا  
ہے حالانکہ ایک تاریخ کا بھی پورا نہیں ہوتا۔ ۴۴ جمادی الاول کا پرچہ ۱۱ جمادی الثانی کو آتا ہے اور کبھی کو  
اسکی شبہ نہیں نظر آتی۔

ہاں آئی اس شہادت حاسدانہ سے یہ ضرور معلوم ہوا کہ اب عام طور سے حاجیت کو نشوونما ہے  
کیونکہ اہل حق اگر قدرتی نہیں ہوتی تو اسوجہ سے کہ وہ ناصبیت سے علیحدہ رہتا ہے۔  
ورنہ تحریریں اسکی وہاں ہونے کے مقابلہ میں تو ایسی چست ہوتی ہے کہ وہاں ہونا دل جانتا ہوگا۔  
اوپر چلی ریش سے ہلکا میر ہے کہ وہ سر پھانہ اور غیورانہ روش اختیار کرینگے اور اپنے حریف  
کی ایسی کمزوری و پوزشات نہ کرینگے۔ شادی کن کہہ تو ہمیں ماجرا دے۔

ہاں چونکہ سواد اعظم کا خطاب حقیقہ نگوی ہے لہذا انکو مناسب کہنے ذہب اور اپنے اخبار  
کی قدر کرین اور کم سے کم اس قسم کے دلخراش طعنوں سے تو اپنے قومی اخبار کو محفوظ رکھیں۔  
جراحات انسان لہا الیام ما و لالیام باجج اللسان۔

ہمارے لئے ترقی و ترقی۔ برابر میں مگر حنفی اسکے مدعی ہیں کہ انکے امام اعظم شاگرد جناب امام  
جعفر صادق علیہ السلام تھے۔ اور وہاں ہونے امام اعظم ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ جناب امام جعفر صادق علیہ  
السلام کو مناسب تھا کہ وہ بخاری و زہری و محمد بن علقمہ کی شاگردی اختیار کرتے ہیں  
تفاوت رہ از نجاست تاہ کجا۔ کیونکہ یہ وہابی ہیں جنہوں نے روضہ رسول کو منہدم کرنا چاہا۔  
حضرت کے روضہ اقدس کو منہدم کیا کہ خطاب دیا۔ اور کہ بلائے معلیٰ و بخت اشرف کے تباہ کرنے پر آمادہ تھے  
لہذا شیعہ دینی کی متحدہ قوت سے ان خراج کا دفع لازم ہے۔

## التقریظات

### توحید الامم

جسے حاصل دوست طافا منل ممتاز الافاضل حیدر الاقران والا مائل جناب بنو نوسی سید محمد رونا  
صاحب دہم علاہ مدرس عربی اسکول دہلی کی تازہ تصنیف ہے جس پر جانگ و فخر کریں گے۔

کیونکہ یہ صرف زاد آخرت ہی نہیں ہے جس کو وہ مروج اعلیٰ پر فائز ہونگے۔ بلکہ اس سے مدوحی کی امر  
 غیرت اسلامی اور قومی سہمدردی کا پتہ چلتا ہے جو خداوند عالم نے اونکے دلیں ودیعت کیا ہے  
 کیونکہ جب عام طور سے دیمان اسلام کی توحید بدنام ہو رہی ہے کہ خود اہل اسلام عقاید ابو الحسن علی  
 سے نالان ہو رہے ہیں کہ اسے اسلامی توحید کا ستیاناس کیا۔ اور دوسری طرف آریہ اور زنجیری  
 اپنے ضلالت انکیر عقاید کو اس طرح ہیلارہے ہیں کہ سارے عالم پر اسکا جلوہ نمایان ہو رہا ہے۔  
 اس ہنگامہ مخیر میں جناب ممدوح نے اس کتاب لاجواب توحید لائیکہ کو اردو و ملیں زبان  
 میں شائع کیا جس میں نیا دہ تہذیب و تمدن اور حدیث تبلیغ کا ترجمہ ہے جو حدیث کا بہ کوئی ملکہ  
 جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کا وہ مسلسل کلام ہے جو حضرت اپنے ایک بزرگ صحابی مفضل سے  
 فرمایا۔ اور ایک حکیم دہریہ کے سوال کا ایسا تفسیقی جواب دیا کہ وہ لاجواب ہو گیا۔

اس کتاب کا نفع مومنین کو صرف ہی نہیں ہوگا اور انکا ایمان تازہ ہوگا۔ بلکہ حکمت کے ایسے ایسے نکتے  
 اور دقائق معلوم ہونگے جن پر بڑے بڑے فلاسفہ و ملکہ بھی اطلاق نہیں۔ اور توحید خداوند عالم پر ایسا  
 کچھتہ ایمان ہوگا کہ پھر تزلزل نہ ہو سکے۔

مگر سب سے زیادہ نفع انکا اہلسنت اور آریونکو ہوگا جو مدعی توحید تو تہذیبوں کو اصل توحید  
 اسدھجہ بگمانہ ہو کہ اسکو توحید ہی نہیں کہہ سکتے۔

لائق مصنف اگر شیخ نہایت میں کچھ زیادہ محنت کرتے یا کم تہ کم کتابوں کا نام بھی پورا لکھتے جس سے اصل عیش  
 ماخوذ ہیں تو زیادہ عید ہوتا اور اسکی ضرورت نہ ہوتی کہ ان میں اون حروف اشارہ کی توضیح کرنی  
 پڑی جو اصل کتاب بجا والا انوار میں لکھے ہوئے تھے۔

بائیں ہمہ جیسا کہ لکھائی اور کاغذ بھی اعلیٰ درجہ کا ہے مگر انوس کہ حروف بہت باریک ہیں جس سے  
 ہر مضمون پر یہ کتاب تمام ہوئی عین قیمت ارزان ہے۔ سید زوار حسین و محمد اسلام سیدی نواب مد علی  
 خان کشمیری دروازہ دہلی سے طلب فرمائے۔

## حیات انیس

یہ بھی تہاشہ قدر رکھتا ہے کہ جس میں انیس محرم کا پھٹنا سننے کو اس طرح مومنین اور منڈتے تھے  
 کہ بڑے بڑے عالیشان مکانوں میں تل رکھنے کی جگہ نہ ملتی۔ وہی انیس۔ آج اس عالم میں آگیا کہ

نہ اسکی کوئی نای یادگار ہے۔ زکوٰۃ عمدہ مقبرہ بلا ایک گناہم تنگ مکان تنگ محل میں وہ سو رہا جسکو خود لکھنؤ والے بھی نہیں جانتے کہ وہ ملاح اہلبیت کہاں ہے۔ نہ اونکی اولاد کو کسی ایسی یادگار کا خیال آیا جس سے اونکی شان کی رفعت نمایاں ہوتی۔ نہ اس معزز قوم کو جس میں ایسے قابل قدر شاعر نے وجود پایا۔ حالانکہ ہم دیکھ رہے ہیں کیسے کیسے اسی شخص کی یادگاریں قائم ہو رہی ہیں جبکہ وجود اور نسبت سے اسلام کو شرمندگی ہوتی ہے۔

میرزا فیس مرحوم نے حسن خلاص نیت سے وح امام حسین مظلوم شہید کے بالکل بھی تھی اور تمام عالم کھٹا کل اہلبیت کو مشہور کیا تھا۔ اس خدمت کا معاوضہ خدا پر لازم تھا کیونکہ امام حسین کی شہادت محض ایسا اردین کے لئے تھی کسی ذاتی عرصہ اور ذاتی منفعت کیلئے۔ اسی لئے خدا نے میرزا صاحب مرحوم کو حج دینا میں بھی بعد مردن وہ اعزاز عطا فرمایا کہ کٹر سیکولر نصیب ہوتا ہے کیونکہ اس وقت دو مستقل کتابیں میرزا صاحب مرحوم کی سوانح عمری میں ایسی شائع ہوئی ہیں جن کو میرزا صاحب مرحوم کے وہ کمالات ظاہر ہو رہے ہیں جو بھلے مخفی تھے۔

ایک موازنہ انیس و دوسرے جو بی جوبی شیلی صاحب کی تصنیفات سے۔ دوسری حیات انیس جو مولوی امجد علی صاحب اشہری کی تصنیفات سے ہے

ان دونوں کتابوں کے صنف علمائے اہلسنت سے ہیں جنہوں نے میرزا صاحب مرحوم کے کمالات شاعری کو ایسی بحث کی جو کہ زمانے تمام شاعر و شاعرین میرزا صاحب کا وجود بڑا واجب ہے کہ سلیطہ مبالغہ نہیں سمجھتے بلکہ کلام حق ہے جو انکی زبان اور قلم سے جاری ہوا۔

حیات انیس مولوی امجد علی صاحب اشہری کی تازہ تصنیف جو میں مولوی صاحب نے جناب میرزا صاحب مرحوم کی سوانح عمری بھی لکھی ہے اور خاندانی حالات بھی جس کو معلوم ہوتا ہے کہ میرزا صاحب مرحوم صرف شاعری نہ تھے بلکہ خداوند عالم نے ابتدائے عمر سے آپکو وہ کمالات عطا فرمائے تھے کہ اپنی آپ نظیر ہے۔

حیات انیس کے مولف نے میرزا صاحب مرحوم کے ادب خصال و عادات اور حرکات و سکنات کو بھی پوری تحقیق سے لکھا ہے جو میرزا صاحب مرحوم کی زندگی کے اہم واقعات سے ہیں مگر انہوں نے کہ تاریخ و سیر و غیرہ کا تذکرہ نہ کیا ہے

حیات انیس میں جناب میرنیں صاحبِ جوہم کے حروف و کلمات شاعری نہیں دکھائے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میر صاحب کی شاعری کس پایہ کی تھی اور پڑھنا کس قاعدہ کا۔ اور طرزِ ادا کا کیا عنوان تھا بلکہ یہ بھی حکمایا گیا ہے کہ اردو۔ فارسی۔ عربی۔ انگریزی کوئی شاعر ایسا نازک خیال گذرا ہے نہ اس طرح تمام محاسن کا جامع بلکہ ہر صفت کمال میں وہ جو ہر فرد تھے۔

حیات انیس سے خود صنف کے کلمات بھی ظاہر ہوتے ہیں کہ علم ادب میں کبسا کمال رکھتے ہیں اور۔ کیسا ذوقِ صبح ملا ہے۔ اسکے ساتھ چھپائی لکھائی۔ کاغذ بھی ایسا ہے جو اس کتاب کے مناسب تھا کہ منظرِ بہار نہایت خوش نما ہے۔

جن لوگوں نے میرنیں صاحب کو نہیں دیکھا ہے اور میں اس کتاب کا دیکھنا اور دیکھنا نہیں۔ ضروری ہے کہ معلوم ہو صلاحِ اہمیت کس شان کے ہوتے ہیں۔

ان خود پر قیدت عالمیہ نظر علی صاحبِ بلف مولوی امجد علی صاحبِ اشہری سے یہ نشانِ بنگلہ انزبیل مولوی سید علی حسین صاحبِ مہ آف کونسل ریاست انڈور۔ طلب فرمائے۔

## آل انڈیا شیخہ کانفرنس

الحمد للہ کہ معونِ ترقی کے زینے ہم بھی ملے کر رہے ہیں۔ سنہ گذشتہ کا جلسہ شیخہ کانفرنس جس کے پیشِ نظر جو کہ کس کامیابی و لکھنؤ میں منعقد ہوا تھا لاگت نہ بچلے سے کوئی معقول حرکت لینی تھی نہ کافی نظام تاہم خوش سلسلوی اسکے جلسہ انجام پائے کہ مخالف و موافق کی زبان سے نعرہ تحسین بلند ہوا اور اس کامیابی اور خوش نظمی اسکے جلسہ ہو کے کہ سچاں اسد

اب دوسرے جلسہ کی خوش صدا آ رہی ہے کہ پھر وہی جلسہ لکھنؤ میں بھی سالِ بہار و ہیئتہ قائم ہوگا جسکی تاریخیں ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱ دسمبر مقرر کی گئیں ہیں کہ زمانہ ہی مناسب فصل بھی موزوں۔ لہذا جلسہ نو میں پر لا زم ہے کہ اپنے اس قومی کانفرنس کی شاندار باتوں میں ایسی کوشش کریں کہ تمام عالم کو معلوم ہو جائے شیعیانِ حیدر کا ارادہ قدیم نہیں ہے بلکہ وہ زندہ قوم ہے کہ اسلام کا اگر نام قائم ہو تو اسی قوم سے ایمان کی روح نازد ہے تو اسی معزز قوم کو خداوند و مدد لا شریک لگا کر سچی باتیں کوئی کہتا ہے تو یہی قوم

اس کانفرنس کی ممبری کی فیس ملے ہے جس ممبر کو جلسہ میں رائے دینا چاہیے وہ کانفرنس کا مہمان بن جائے گا۔  
حقوق مہمانداری علماء اکرام اور ان کے کیونکہ وہی اس کانفرنس کے بانی ہیں اور وہی ممبری چھوڑ سکتے ہیں۔  
بڑے بڑے گھرانے جو سکتا ہے کہ علماء اکرام کی خدمت کریں اور آپکو مہمان بنائیں۔

وزیر تشریح کی فیس عہد ہے جس پر رائے دینے کا حق تو نہ ہو گا مگر اپنی قوم کی عظمت اور بیروت کا بخوبی نظارہ کر سکتے ہیں اور علماء اکرام کی زیارت سے مشرف ہوں گے۔

فیس ممبری اور وزیر تشریح جہاننگ جلد ہو سکے بنام سکرٹری شیعہ کانفرنس آنا چاہئے اور تاریخ معین پر شریک جلسہ ہو کر قوم کی اصلاح و فلاح میں کوشش کرنی چاہئے۔

سکرٹری آل انڈیا شیعہ کانفرنس مولوی علی غصنف صاحب مع اپنے شرکا کے بہت جلد ممبران شیعہ کانفرنس کے یہاں تشریف لایا گیا ہے۔ ابتدا پہلے پنجاب اور سندھ سے ہوگی اور مقامی ہندوؤں کا دورہ کرے گا لہذا جہاننگ جلد ہو سکے مومنین درخواست ممبری مع فیس روانہ کریں۔ اور جہاں جہاں سکرٹری صاحب تشریف لیا جائیں وہاں کے علماء اور عوامین کو ہر طرح کی امداد لازم ہے کہ تعداد ممبران اور شرکاء و جلسہ میں نسبت سال گذشتہ اضافہ ہو کہ پہلے جو کچھ کیا ناوا حقیت اور بے خبری میں۔ اور اب تو فضل خدات اس کانفرنس کا ذائقہ چک چکے ہیں اسکے آثار و برکات دیکھ چکے ہیں۔ لہذا اس دفعہ پوری کوشش اور سرگرمی سے توجہ لازم ہے۔

ممبران شیعہ کانفرنس ہی کو امید ہو کہ آپ جہاں قوم کے اخراج و ضروریات سے واقف ہیں وہاں آپکو یہ بھی معلوم ہو کہ غیر قومیں کیا کر رہی ہیں۔ اور ہم کس درجہ غافل ہیں لہذا آگے فرض ہے کہ جہاننگ ہو سکے لے اس قومی جلسے کا میاں بادشاہ اور شاہزادے بنانے میں یہی کوشش کریں کہ سکرٹری صاحب وہاں جائیں ضرورت ہی تو جہاں آپ اپنے عزیز ممبران کانفرنس قیام پذیر ہیں۔

کیونکہ یہ عید و شیعہ کانفرنس آپ دیکھ چکے ہیں جس سے معلوم ہوا کس قدر مصارف ہوئے لہذا آپ کی کوششیں ہمیں ہوتی چاہئے کہ کانفرنس کے سرمایہ میں ترقی ہو اگرچہ اس وقت کوئی سرمایہ نہیں بلکہ مقروض ہی اور مصارف میں ہی۔

## العوامل الاستلا

ایران اور شاہنشاہ ایران سے ہماری حدودی انداز امور ہرچہ کہ ہم اور کو خلیفہ سمجھتے ہیں

امیر المومنین اس حثیت سے کہ وہ ہمارے روحانی پیشوا ہیں کیونکہ اس قسم کی ہمدردی تو ہمارے نفس کی ہوتی ہے سلطان مدام و جنگو وہ امیر المومنین اور خلیفہ المسلمین کا لقب تینوں ہیں۔ بلکہ ایران چونکہ ہمارا ہم مذہب ہے اور ہم قوم کے نقطہ نظر سے اس کے حسن خوبی سے کلمہ سرت ہوتی ہے اور قومی ہمدردی۔ اور عربی و تباہی سے رنج و ملال

ایران کے حالات ایک عرصہ سے سرد و خطرناک ہو رہے ہیں کہ تم تو ان کے ہم قوم ہی ہیں انکار کو منسوب ہو رہا اور دشمنوں کو بھی تم آ رہا ہو جو انسانی ہمدردی کا تقاضا ہے کہ چارہ کیا ہے فرق ہے تو اس قدر کہ مسلمانین یورپ جو بائبل پڑھتے ہیں۔ وہ شاہ و رعایا کی اصلاح میں کوشاں ہیں اور کس طرح ناجائز فائدہ اٹھانا نہیں چاہتے۔ مگر سلطان روم ابتر ہے اس کے فروری سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کر رہے ہیں گو بجز خیران آج تک کچھ نصیب نہوا کیونکہ دوس واٹکستان کا معاہدہ ایسا قومی ہے کہ ایک قدم آگے بڑھنے نہیں دیتا بجز اس کے کہ سلطان کا کچھ بھی خرچ ہو اور رعایا ایران کچھ ناحق قتل ہوں جبکہ خون سلطان روم کے نامہ اعمال میں لکھا جائے اور قیامت تک یہ بدنامی ان کے نام رہے

سرخدی شورشیں تو اب عام سکون میں ہیں جتنے ناحق خون ہونے لگے۔ رعایا ایران کے ہونے چکے تھنا مال لوٹنا تھا لوٹ چکے سلطانانی فوج پڑی ہوئی ہو اور دول یورپ سے سلطان بلطافٹ الحسیل کام کر رہے ہیں مگر تباہ ماندن نہ پاس رفتن۔

شاہ ایران محمد علی شاہ صلیح اللہ حالہ و عافہ اندوڑن نشہ جوانی اور غرور حکمرانی میں اس قدر سرشار ہیں کہ ان کو کون معلوم ہوتا ہے رات جتنے تھکے کہانیاں کہنے پہنچے میں ہی نہیں کہ ناپاک شاہ یون سراوڑا اس طرح فلان کا لکھ لوٹ لیا تھ کہ تباہ کیا ملک کو ویران کر ڈالا۔ اگرچہ کچھ میں کہیے ڈرا وئے معلوم ہوتے تھے۔ مگر جیسے گورنمنٹ انگلشیہ کے زیر سایہ عظمت ہماری آنکھیں کھلیں اور ہوش سنبھالا اس قسم کے واقعات کو بڑبڑو کا قصہ سمجھا گئے اور جب طرح جن جن دلیہ کے قصے صرف دماغ پر ایک بوجہ ڈالنے والے تھے اس طرح یہ واقعات ناممکنات سمجھ معلوم ہوتے تھے کیونکہ ہم نے جو آنکھ کھول کر دیکھا تو ظہور غیر دورین آتی ہیں نہ کوئی بلا و جبر گرفتار ہوتا ہے۔

مگر محمد علی شاہ نے اس مسئلہ ہجری میں اپنے افعال و اعمال سے بتا دیا کہ تم جسے ناممکن یا بعید فو اتس جمل سمجھتے تھے دیکھو ہم اس کی سطح تصدیق کرتے ہیں۔ ان واقعات کو محسوس ہونا چاہئے

اگر جو واقعات گزر چکے اور جو حکایات تم سے آئے انہیں کوئی بھی بے اصل نہیں سمجھا کر رکھو۔  
مسلمانین گز رہے ہیں جنگلہ شمال و جنوب کتب تو انچ میں درج ہیں بلکہ ہزاروں فساد گو کے لوگ زبان  
۹ جولائی کا مار مظہر ہے کہ سیر میں جو درمیان طرفداران سلطنت اور خواہاں پانچویں  
لڑائی ہوئی اور ہمیں مارہ ہزار ادا کی تیرہ سے مارے گئے العظیمہ اللہ۔

۳۳ جون کی خسار خمارات لندن یہ شائع کرتے ہیں کہ طہران میں ۸۰۰۰ ایرانی پارلیمنٹ کے  
گرو شہید کیے گئے کشتوں نے انبار لگا ہوا تھا۔

نانکی

۹ جولائی کی خبر ہے کہ تبریز کا فساد روایتی ہو۔ محنت کی زیادتی و ناپائی اور بھی اس فساد کو  
بڑھا رہا ہے۔ اب اس سبب میں رعایا کا بھلا لفت سلطنت پر مسجد میں مٹا ہو رہی ہیں۔

حمدا للہ اسلام آباد نام سب آقا سید محمد صاحب طباطبائی اور انبار آقا سید عبداللہ صاحب ہسپانی  
حفاظت نہد بے سے ہیں۔ اور رعایا ایران کے لیٹ پناہ۔ ملطت مسر و ط کے حامی۔ ان لوگوں کے  
ہاتھ سے ان مصیبت میں مبتلا ہیں۔ دولوں بڑے گوار کو مل و بخت سے فقیر کے کمال فتح حرمی  
شاہ کے پاس لاکے۔ اور شاہ نے قید کا حکم دیا۔

خود شاہ کی بیوی بھی یا خار نے اسوہ سے کہ اونکا کان بھی غارت کیا گیا تھا خود کشتی کر لی۔

۹۔ اڈویران جنہ اور ۳۳ قوت لیڈر انگریزی سفارتخانہ میں پناہ۔ سن ہیں۔

شاہی فوج۔ سفارتخانہ انگریزی کے گرو مسلمانہ کے ہوتے ہیں۔ انگلستان میں تختہ نشین ہو گئی ہے  
ملک معظم اور وزیر مہتمم اور شاہ ایران میں مراسلات جاری ہے۔

سراو در گری وزیر خزانہ انگلستان نے جواب میں کہا کہ دولت۔ نیز اور سلطنت ایران میں خط و کتابت

ہو رہی ہے اس نسبت کہ سفارتخانہ کی عوامہ میں جوئے۔ کمی۔ دولت انگلستان کی عوامی پناہ کیلئے مقدمہ ہوا

دولت روس نے یہی نیت تھی کہ اسکی تائید کی جو اور خورما۔ بکشا و ایران کو بہت جلد معذرت کرنا چاہتا

سراو در گری وزیر خارجہ نے بیان کیا کہ ہم ایک معذرت مانگتا کیا ہے جسے چاہتے کہ شام ایران

بذات خود سفارتخانہ انگریزی میں میں کریں اور معذرت خواہ ہوں ورنہ یہ قصے نہ ہوں گے۔

جبل المتبس۔ رفقہ طرہ ہے اس سے ہر روز دولت ایران کی کیا جو جی ہو سکتی ہے کہ نہ ایران

اسپر مجبور کرتے جاتے ہیں۔ یہ سب توجہ ہوا کی تا کہ بیکاری و بے تدبیری کا



حق پر کوشا ہے اپنی خود راہی اور خود پسندی سے وہ طریقہ اختیار کیا جس سے خود کو اپنے مطالبات پر غلبہ کی صفت کے تابع کر رہے ہیں بلکہ خود کی غفلتیں اپنا دھار کھڑے ہیں۔ خدا را رحم کرے۔

اعلان علی ابو شہر سلیمان شاہ ایران۔ علی حضرت آپکا نام وصول ہوا اور حالات معلوم ہوئے

اچھو شکایت بہت بڑا ہو رہا ہے کہ اپنی ایک وجہ سے جو بڑی واقعہ سے متعلق قوت سے شور مچا کر کیا اور کافرا

اسی کو پاس کیا ہے اسلام علی و اعلام نے اسکی خوش و خوب کی۔ اور اسکی مخالفت کو حکم مخالفت شرع

اور محاربہ نام نکل کر مظهر وہ میں داخل کیا آپکا استدلال حدیث الی تا کر کہ فیکر اٹھلے سے۔

وایسا ہی ہے کہ کتاب کو کہتا ہے۔

قرآن کند حفظ و لکھ کند تنقیہ  
 تبسین کند حرز و امام مبین کند

یہاں مجلس شوریٰ کا اہل قرآن نہیں ہے جو جسکی مخالفت خیران و زبان ہے کیا آپکی حکومت ناجائزہ کا

پیش نہیں ہے کہ حجۃ الاسلام شہید علی کو قتل کیا اور کای اہل کھراؤ کے دھوکے میں مبتلا کیا۔

کیا آپکی مخالفت کا یہ نہیں ہے کہ سید احمد شہید اعلیٰ الشوق شہید کئے اور انکا جسم جلایا گیا

کیا کسی پختہ ہو کر قتل مسلمین کی حرکت سمجھو ہا۔ اور سرحد کی خرابی وغیرہ کی مداخلت میں کیا بدولت ہوئی

اہل مقدسہ شیعہ و سنی لکھنو

گندہ شہر میں ہم اجالی حالت اسکی لکھ چاہیں کہ ۱۲۴۷ ہجری شیعہ بیان حیدر کرارت اس مقدس میں خود نہیں۔

سال۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶ ہجری قمری کی سرزادی گئی۔

اب یہ مقدمہ درج ذیل چاروں اسکی حرکت کی گئی تھی کہ قومی مذہب سے کچھ ادا کر جائے۔ اس صدر سے پہلے

جو ایک کی آواز ہوئی تو وہ لوگ ضلع بند لکھنؤ سے چلے آئے جناب سید مولیٰ حسین صاحب لازم ہو کر روئے

کچھ ہیں۔

مقدمہ عاشورا اور بعض جو لکھنؤ میں ہیں مذہب شیعہ و اہل خلاف ہو ہیں۔ انہیں تھرا دے تو

حضرت شیعہ کو سزا دینا و قید ہونی ہے۔ ان مظلوم سادات کی رہائی کیلئے اکثر کچھ چننے کا فریاد ہو رہا ہے تاکہ اسکی

سویچ و فیصلہ اس دفتر رہائی کی فکر کی جائے لہذا جن حضرت کو قومی ہدیٰ منظور ہو جسبیت باقتضای حرم

فرمانی مکمل کر کے محضت ہر روز حاصل میں آئی جائے وہاں مذہب اصلاحی ہو جسکی قیادت میں

مدرسہ اسلامیہ کے مدرسہ اہل سنت ایک محضرت و اصلاحی نہیں ہے بلکہ جو کچھ شرعیات میں

صاحب کمری جو علوم ہر ایک صاحب و دیگر مولیٰ علم حسن صاحب فیضی رہتی ہو جو کچھ جانتا ہو کچھ شاکرانی

صاحب جو کچھ جانتی ہو کچھ چاروں اسکی روئے لکھنؤ کے جو کچھ کانت تھا باختر صاحب مولیٰ علم حسن

صاحب پشاور کو در مدرسہ اسلامیہ سادہ پورہ کے کھوا کر کیا ہے جو کچھ صاحب

ہم سیکھیں کہ جو کچھ صورت ہی اور قیادت کیلئے جلد از جلد اور اپنی کوشش کیلئے سید سرگوش

نام لڑے اور ہر کوئی جو کچھ کھوے یا بدستور قی کرے اور باعث اشاعت و برحق ہو۔

اسلوب تمام تمام اور آتی ہے۔ اور تمام ہر کچھ انداز کی حالت میں ہر کچھ ہر کچھ ہر کچھ ہر کچھ

یہاں مجلس شوریٰ کا اہل قرآن نہیں ہے جو جسکی مخالفت خیران و زبان ہے کیا آپکی حکومت ناجائزہ کا





مجرِب شفاخانہ مسیحائی لکھنؤ مجرب

[illegible]

فہرست ادویہ

لی صاف ہوتی ہو اور ملاحات سے لڑ کر باقی قیمت فی تیرا ہوا فی تیرا  
میں جو کچھ بچ گیا کر لیا اور خون کو روکنا قیمت فی تیرا  
میں جو کچھ بچ گیا کر لیا اور خون کو روکنا قیمت فی تیرا  
میں جو کچھ بچ گیا کر لیا اور خون کو روکنا قیمت فی تیرا

بے قیمت فی قولہ ارواح  
شریت معال کہا سنتی و نزلہ و نہام کو دور کا نام کیوں اور  
جوڑھون کے استعمال کے قابل قیمت فی قولہ مدبر کو واسطہ  
شریت معال و دیگر نزلہ و نہام کی کیا باتوں کو وضع کرتا ہے  
قیمت ایک باؤ کی سی کیوں واسطہ مدبر

حب کہ جو غلام کو آسانی و راحت کے قیمت فی درجن ۱۰  
حب کہ وہ کھائی نہ کرے جو ایک دو گولی بوقت ضرورت کھائی  
جائیں قیمت فی درجن ۱۲

حسب حق النفس بچون اور بچون کو مفید نصیحت دے دے اور  
 ماہر الخلق مقرر صانع و دل اور دھند کو قائم و مستحکم و گروہ اور  
 بزرگوں کو جوانی کی لذت باد و آجائی جو نصیحت فی بوشی حق  
 ماہر الخلق جو پرانی کہانی و حرکات و سسل و مدقوق حکم و باشعور  
 کو قائم رکھا۔ نصیحت فی بوشی حق

شربت اخلاص کہ کدو کے نامی اور مفتح و قیمتی فی بوتل ۴۰  
 شربت اخلاص کہ کدو کے نامی اور مفتح و قیمتی فی بوتل ۴۰  
 شربت کدو کے نامی اور مفتح و قیمتی فی بوتل ۴۰

معجون عقل کل داغ کے کثر اور من خصوصاً حائضہ قری  
کہنہ مش نظر کرنا بعد از اس میں کی حائضہ کے سبب ملامت ہو  
میں آئے گئے کہ کیا کوئی دوا ہے جو چھ ماہ سے ایک توڑ تک  
استعمال کی جائے۔ قیمت فی تولد ۸  
حبوب قوی اعضاء و یوہان کثر اور من

دعائی و معجزہ اور حلاوت نام کے درون کو اور فلاح و قوت  
ماہ ۱۱ ریزہ ۱۱۰ جو بنک و حواں کوگ پسند کہ تین کا قندہ  
بخشیتن میں ایک دو گونی وقت صبح معجزہ اور ایک پلہ دو  
گونی شام کو بعد نماز سیرا شیر استعمال کرنی چاہئے  
قیمت فی درجن ...

روغن با لون کوبهائے او بر چون کوفتہ و اور  
سیاہی کو قاتم رکبے والا عورتوں کو اسکا استعمال بہت  
فائدہ مند ہے قیمت فی شیشی ایک پلو کی ۔ عہ  
روغن مقوی دماغ خشکی دور و سر و زردی کو دور کرنا  
قیمت فی شیشی ایک ماو کی عہ

محل الحجاب نصارت کثرت فی دالاجند که اور کی بی  
 کو دور کر کے الایحیت فی قوله  
 سسر و دیگر کثرتی چشم و دیند که نافع و اور ترول الموضی

آنکے جن جوابی آجائے اسکو روکنے کی قیمت فی تولد  
 اٹھ سو باسٹن روپے یا جس عیون کی قیمت فی تولد  
 پندرہ روپے ہو اور ہر گھنٹہ کے استعمال کے لئے ایک روپے

خود کو ایک مانیہ و ماشہ قیمت فی برشی ط

عرق مسوج ہندی موی سہدہ کاسریلی ہوا موی قیمت فی برش ط  
حبوب موی سہدہ کاسریلی ط کوہہ کرنا ہی قیمت فی برش ط  
روغن مودن کو کچھ بنی میں پانچہ ہند موی میں کھارچ بنی موی

قیمت فی تولد ط

روغن موی باجیک استعمال کو قوت ملی عود کرانی قیمت فی تولد ط  
سفوف جواہر ہل کچھ کدور کرنا ہی قیمت فی تولد ط سفوف جواہر ہل  
سفوف جہین جہین بنی ط لب حبیب جہین بنی قبل بعد فی ط  
اس میں کچھ جواہر کادیند لیون وغیرہ میں درود سدا ہو جائی اور جونی  
کو خاک میں مٹی کی درود عورت و دونوں میں کھو خاک موی بنی قیمت  
فی تولد ط سفوف جواہر ک ۳۰ ماشہ

دوالی محول کسنان کو جو طوبت ملی جیسے دھل پکار کر بستی  
ہیں اور اولاد ہوئے ہی عود بنی قیمت فی تولد ط ۱۰

حب مسوج خون جونی میں ناما بت اندیشی ط اکثر موی پیدا  
ہو جائی قیمت فی تولد ط سفوف جہین بنی ۸۰ و غیرہ موی درجن ط  
عرق عیشہ ہا اسام کے سفوف جونی کدور کرنا ہی قیمت فی تولد ط  
منجون دافع اعتناک لرحم و بنالی بیت کو عود بنی میں جوس  
میں کی جی ہوں قیمت فی تولد ط سفوف جواہر کچھ ہند موی کچھ  
ماس جو برقت دورہ اعتناک لرحم استعمال کھلی قیمت فی تولد ط

محول دافع اعتناک لرحم قیمت فی تولد ط  
حب لوزہ جو بنی آدھ گونہ لوزہ کے کھلائی جانے اگر بعد تھیک ہوا  
تو زائد مایع و دودن باتیں دیک استعمال کرنا نہ باطل دورہ ہوا

قیمت فی درجن ط ۳

حبوب کاسریلی دودن موی اور عام جونی کھی سفوف جہین بنی قبل  
کے استعمال کرنا کچھ کھلی کچھ کدور کرنا ہی قیمت فی درجن ط  
حبوب دافع اورام شکو طحال کو خصوصاً اور جلاوڑ کو مودن اور  
کریم کو کھی مایع میں خوراک ایک ٹولی کچھ کدور کرنا ہی قیمت  
فی درجن ط ۳

روغن ماسورائے استعمال ہو سہریت جلاوڑ اور جلاوڑ  
ہے قیمت ایک بنی ہوا دوس کی ط

درہم ۱۰ سفوف جواہر کدور کرنا ہی قیمت فی تولد ط

کو کچھ کے کھل مایع و اور جلاوڑ کھلی کرنا ہی قیمت فی تولد ط

درہم ۱۰ جو برکت موی کدور کرنا اور جلاوڑ کھلی کرنا ہی قیمت فی تولد ط  
میں جلاوڑ کھی کچھ جلاوڑ کھی موی سفوف جہین بنی قیمت فی تولد ط  
عرق خضاب جو عرق برشی استعمال کیا جاتا ہی اور جہین  
میں بال سیاہ ہو جائے میں اور بال سفوف جہین بنی کھی  
تو دوسرا عرق یا عیشہ ہا استعمال عرق ساقی کے سفوف جہین بنی  
کھل مایع جلاوڑ کرنا ہی قیمت فی تولد ط ۸

قرص خضاب یہ قرص آٹے کے پانی میں کھو کر کھانا جاتا ہی  
تو سہرے سے عود میں بال سیاہ ہو جائے میں جہین بنی کھی  
رہی میں مٹی سیاہ باوٹے معلوم ہونے لگے میں قیمت مہر

اول فی تولد ط ۸ ہند دوم فی تولد ط  
سفوف جواہر شت عارضت کو خصوصاً اور عام دوا کھی

سفوف جہین بنی کھی میں ط استعمال کیا جاتا ہی قیمت فی تولد ط  
حبوب قوبا کچھ کدور کرنا ہی قیمت فی تولد ط ۱۰

کو اوند سفوف جہین بنی قیمت فی درجن ط ۳  
درہم ۱۰ دافع و دودن کو تہان و دونوں کو واسطے یہ درہم ۱۰

ہے کرکڑ کو واسطے زائد سفوف جہین بنی قیمت فی تولد ط  
حبوب دافع طاعون کچھ کدور کرنا ہی قیمت فی تولد ط ۱۰

میں قیمت فی درجن ط  
عرق دافع طاعون قیمت فی تولد ط ۸

درہم ۱۰ دافع طاعون یہ درہم ۱۰ طاعون کی کھی پر لگانے  
بہت جلاوڑ کھلی کرنا ہی قیمت فی تولد ط ۱۰

حبوب بوسیر دوی خورانی قیمت فی درجن ط ۳  
حبوب بوسیر دوی خورانی قیمت فی درجن ط ۱۰

حبوب کلل درہم بوسیر دوی و دوی قیمت فی درجن ط ۵  
سفوف کلل درہم بوسیر دوی دوی قیمت فی تولد ط ۱۰

حکیم مرزا محمد تقی خان و برادران از لکھنؤ  
اشرف ابو تراب خان

لی علیاً قال فذهب الی علی فقال  
 له ما حاجتک فقال یدعواک  
 خلیفہ رسول اللہ فقال علی تسویم  
 ما یند بتم علی رسول اللہ فزج  
 فابلق الرسالۃ قال فبکی ابو بکر  
 طویلاً فقال عمر الثانیۃ اذ لا تمہل  
 هذا الخلف غناک بالبیعة ففک  
 ابو بکر فہم ففقد عد الیہ فقل  
 اصیرا المؤمنین یدعواک لتبایع فجاؤ  
 فانذ فادی ما امیہ فرفع علی ضیۃ  
 فقال سبحان اللہ لقد اذعی ما  
 لیس لہ فوجع فابلق الرسالۃ  
 فبکی ابو بکر طویلاً ثم قام عمر فمشی  
 معہ جماعة حتی القاباب فاطمیر  
 قد قوا الباب فلما سمعت اہل  
 نادت صلی و ابن ابی نجافۃ  
 فلما سمع القوم صوہا و بکا ہما  
 انصر فوابا کین و کادت قلوہم  
 سقند و اکباد ہم تنقظ و بعی نجر  
 و معہ قوم فاحضر جوا علیہ انصوا  
 ابو بکر صفحہ ۲۲ جلد ۱  
 اوٹے پاؤں ہوں اور کھڑے رہے عمر و اوٹے ساتھ ایک قوم تھی پس باہر نکلا علی انکو  
 اور لگے اوٹو ابو بکر کے پاس۔

غلام تھا کہا کہ جا کر علی کو بلا۔ فقند  
 حضرت علی کے پاس گیا حضرت نے پوچھا کیا  
 غرض ہے تیری۔ فقند نے کہا کہ خلیفہ رسول  
 آپ کو بلاتے ہیں حضرت علی نے کہا ہر آئینہ بہت  
 جلد تھے افر کیا رسول اللہ پر فقند واپس  
 آیا اور جو کچھ حضرت علی نے کہا تھا ابو بکر سے  
 بیان کیا۔ پس روئے ابو بکر دیر تک۔ عمر نے  
 کہا و بارہ کہ بہت نہیں دینا چاہئے ابو بکر  
 نے پھر فقند سے کہا کہ جا کر علی سے نبوک امیر کو  
 حکم بلاتے ہیں کہ سمیت آؤ حضرت علی نے  
 اس کے جواب میں کہا۔ ایسا دعویٰ کیا  
 جیسا وہ کیس طرح اہل نہیں فقند نے اگر  
 بیان کیا تو پھر ابو بکر سے دیر تک اس کے بعد  
 اٹھ رہے ہوئے عمر اور چلی اوٹے ساتھ ایک جماعت  
 یہاں تک کہ آئے دروازہ پر مکن جناب سیدہ  
 کے جب حضرت سیدہ نے اوٹکی آواز سنی تو  
 فریاد کی بلند آواز سے عبارت مشکوکا کہ کیا  
 ہوا ہے۔ پھر ابو قحافہ کو جب لوگوں نے حضرت  
 سیدہ کو فریاد کی آواز اور ادنگار و ناسنا  
 تو سب روٹے ہوئے وہاں سے چلے آئے اور  
 قریب تھا کہ قلب اوٹے ننگا فہوں اور جگر  
 اوٹے پاؤں ہوں اور کھڑے رہے عمر و اوٹے ساتھ ایک قوم تھی پس باہر نکلا علی انکو  
 اور لگے اوٹو ابو بکر کے پاس۔



یہ حجاج جی وہ شخص ہے کہ اس زمانہ کے تمامی صحابہ نماز میں اسکی اقتدا کرتے اور اسکو اپنا امام و پیشوا سمجھتے جیسا کہ ابن حزم اسکی تصریح کی ہے مگر علامہ سیوطی اسکے نسبت لغتہ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

عرب میں پہلا شخص جسے زندہ آویس کر جلا یا اور کا نام عمر بن ہند بادشاہ ہے جسکے بیانی سعد بن ہند کو سوید بن ربیعہ نے قتل کیا تھا۔ اس انتقام میں عمرو بن ہند نے ۹۵ آدمی کو بنی تمیم سے اور ایک آدمی کو قبیلہ راجم سے آگ میں جلا یا جس سے اسکا لقب محرق قرار پایا مجمع الامثال صفحہ ۷۴ و ۷۵ مطبوعہ مکتبہ حضرت ابوبکر کا انتقام اس سے بدراج سخت تھا کیونکہ وہاں ایک قبیلہ کے سوا آدمی جلا گئے تھے اور حضرت ابوبکر کی آگ تمامی قبائل عرب میں پھیلی تھی جس میں قبیلہ نذرج بنی اسد بن خزیمہ بنی عامر جو اذن سلیم بنی زیمہ (جس میں پہلے عمر بن ہند نے جلائے کی ابتدا کی تھی) کا نام بالخصوص لیا جاتا ہے اور امین خطہ موت کندہ - بحرین - عمان - بحرین - شہر ونگا نام مذکور ہے۔

ان حالات کے دیکھنے کے بعد اگر مصلحین کلام جناب سیدہ میں جو بخیا طبع ابوبکر فرمایا تھا ان محکوم الجاہلیہ تبلیغوں کوئی عذر نہ ہو گا کیونکہ یہ مکتوب محروم کرنا رت پرری سے مسلمات اہل جاہلیت سے ہے اور بغرض انتقام آدمی کو زندہ جلا تا زمانہ جاہلیت میں صرف ایک نظیر کہتا ہے۔

زندہ جلائے کی بدعت جو ابوبکر صاحب نے جاری کی تھی ایسی نہ تھی کہ یوں دیکر رہ جاتی مقوم کے زمانہ میں اسکے ہمنام معاویہ بن خنیس نے حضرت ابوبکر کے چھوٹے صاحبزادے محمد بن ابی بکر پر اس طرح جاری کیا کہ پھر حضرت عائشہ نے اسکے بعد کبھی پہونا ہوا گوشت نہ کھا یا حسن الجاحظ میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

ودخل عمر بن العاص فسطاطه مصو ثم دل علی محمد بن ابی بکر فجنى به وقد كاد يموت عطشا فقد مہ معاوية بن خديج فقتله ثم جعله في حيفة حمراء فاحرقه بالنار وذلك في خمس سنه ثمان وثلاث مئة جلد ۱ یعنی عمرو بن عاص (صحابی) فسطاط مصر میں داخل ہوا۔ محمد بن ابی بکر کے پرشیدہ



ہونے کی خبر دی گئی گرفتار کر کے لائے گئے اور ایسے پیاسے تھے کہ قریب تبا شدہ عطش سے مر جائیں معویہ بن خنیس (صحابی) نے انہیں قتل کیا اور حنیفہ حمار میں (مردہ) گدھا رکھا کر جلادیا یہ واقعہ مشہور ہے۔

پھر اس سنت کو زید بن معویہ نے علاوہ واقعہ کر بلا خاص مکہ میں جاری کیا کیونکہ عبداللہ بن زبیر وہاں پناہ گزین تھا اور اسے قتل کے لئے لشکر بھیجا گیا مخفی طور پر لکھی مروج الذہب سے معویہ میں ہے۔ واھذمت الکعبۃ واحترقت البدنہ  
 ص ۵۲ جلد ۱ کامل

یعنی خانہ کعبہ ڈھا دیا گیا اور بنی ان اور اسکی جلادی گئی۔

بعدہ خلیفہ اول کے نواسے عبداللہ بن زبیر نے اس سنت کو از سر نو زندہ کیا مروج الذہب سے معویہ میں ہے وقد کان ابن الزبیر عمالی من بکۃ من بنی ہاشم فجمع فی الشعب وجمع لہم خطبا عظیما لوقعت بہ شرارۃ من نارہم لیسلم من الموت احد و فی القوم محمد بن الحنفیۃ پھر کہتے ہیں۔

وحدث النوفلی فی کتابہ فی الاحزاب عن ابن عائشہ عن ابیہ عن حماد بن سلمہ قال کان عروۃ بن الزبیر یعد براۓاۓ اذا جرى ذکر بنی ہاشم وحصوہ ایاہم فی الشعب وجمعا لخطب لہم یقیم ویقول انما اراد بذلك ارجاہم لیدخلوا فی طاعتہ کما ارہب بہو ہاشم وجمع لہم الخطب لاحرارہم اذہم الوالدیۃ فیما سلف وھذا خبر لا یجوز ذکرہ ہاں ص ۱۳۰ حاشیہ جلد ۱ کامل

ابن الزبیر نے مکہ میں جب قدرتی ہاشم تھے او کو شعب میں محصور کیا اور بیٹھی لکڑیاں جمع کیں کہ اگر ایک چنگاری آگ کی جی اوس میں پڑتی تو ایک تنفس ہی نہ بچتا۔ انہی لوگوں میں محمد حنفیہ بھی تھے۔

نوفلی نے روایت کی ہے کہ عروہ ابن الزبیر ہمیشہ اسکی معذرت کرتا کہ کیوں اس کے بیانی عبداللہ نے بنو ہاشم کو اپنے عہد خلافت میں بمقام شعب قید کیا تھا اور لکڑی جمع

کی تھی جلوتے کو۔ تو عودہ اس کا جواب دیا کہ اس سے صرف اونکا ڈرانا دیکھنا منظور تھا کہ لوگ اونکی حکومت قبول کر لیں۔ جیسا کہ پہلے جی لکڑی جمع کی گئی تھی جب بنو ہاشم نے بیعت سے انکار کیا تھا۔ اور یہ ایسی خبر ہے کہ بیان اوس کا ذکر نہیں ہو سکتا۔  
 اب تو معلوم ہوا کہ عبداللہ بن زبیر نے عمر بن ابیہ جہاد کا فاسد حضرت ابو بکر کی تقلید نہیں کی تھی بلکہ اوسکو استدلال میں بطور نظر پیش کرتے کہ میں نے یہ کانہیں کیا کہ بنو ہاشم کو جلانا چاہا بلکہ عبداللہ علی اسکو مجبور کیا۔

اں بیان براہِ ارجحی غوطہ ہے کہ ابن الزبیر کا سلوک تو حضرت محمد بن حنفیہ سے سابقہ تھا کہ اونکو صرف اس جرم پر کہ ابن الزبیر کی بیعت نہ کی۔ اسطرح آگ سے جانا چاہا اور محمد بن حنفیہ کا گناہ برتاؤ ہوا۔ فقال لنا ابن الحنفیہ احدثتوا لاکامن قاتلکم کہ تمامی شکار محتار سے جو او نہیں قید سے چڑھنے آیا تھا حکم دیا کہ تم ہرگز ہرگز کسیکو نہ قتل کرنا گراؤں کو جو تم سے قتال کرے۔

نہیں نہیں اسپر ترقی سنئے۔ کہ مختار نے جسے اہلسنت کا فریبی کہتے ہیں۔ جو اپنا لشکر اراد محمد بن حنفیہ کو بھیجا تھا تو اوس فوج نے بھی بخینال حرمت خانہ کعبہ تلوار دی تھی اور سچائے تلوار لکڑیاں لیکر آئے تھے کہ خانہ کعبہ کی حرمتی نہ ہو۔ مگر خلفائے اہلسنت یزید سے لیکر تا بن عبد الملک جو کچھ سلوک خانہ کعبہ سے کیا ناظرین تو اس پر مخفی نہیں۔

## تیسرا باب

اب ایک نظر اجماعی اور سلفین جی دیکھنا چاہئے جہاں اس حدیث المسلمون من المسلمین من لسانہ وید کا فیصلہ مبنی ہے تاکہ معلوم ہو جو لوگ رسول کو بیعت سمجھتے تھے اور انکے احکام کو طاعت مایطوعا عن الہوی ان ہوا الادی یوحی سمجھتے تھے۔ کس طرف اس حدیث پر عمل کرتے جس سے خود بخود منعم ہو گئے رسول پر ایمان صادق کیونکر لایا جاتا ہے۔

وجود اسحقاق سب پہلے جو خیال یہاں قائم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جناب امیر کو

اپنی حقیقت پر کس درجہ استقلال تھا

(۱) وفات رسول کے بعد آپ کو کئی حالات معلوم تھے کہ کیا ہو رہا ہے یہاں تک کہ حضرت عباس عم رسول کہہ رہے ہیں۔ لاؤ ہاتھ جڑناؤ ہم بیعت کریں کہ کہنے کو ہو جا۔ عم رسول نے بیعت کر لی مگر آپ کہہ رہے ہیں کہ سلطان محمد میں یہی کوئی منافعت کر سکتا ہے جس سے سمجھ سکتے ہو کہ اپنی حقیقت پر کیا یقین ہے کہ اس منافعت کو ناجائز سمجھتے ہیں۔

کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ معاذ اللہ آپ کو اتنی ہی عقل نہ تھی جو اس بات کو سمجھ سکتا ہو کہ اللہ شہر و غلہ میں رہے ہیں سب کچھ نہیں ہو رہا ہے۔ نہ نہیں آپ کو اپنی حقیقت کا وہ یقین تھا کہ اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو سبھی ایسی جروت نہیں کر سکتے کہ خلاف حکم خدا و رسول ایسا کام کریں۔ اور اگر وہ لوگ اسلام سے خارج ہو کر اسکے مرکب ہو رہے ہیں تو یہ معاہدہ ایسا نہیں جو ایک برس میں کی بیعت سے کچھ فائدہ ہو کیونکہ اس امر عظیم کا ارتکاب کر رہا ہے کہ پوری آبادی سے مخالفت خدا و رسول کی جا رہی ہے۔ پھر اس سے اس بیعت سے کیا اثر پڑ سکتا ہے۔

حضرت عباس نے دنیاوی خیال کے مطابق سمجھا یا کہ بیعت لے لو کہ کہنے کو ہو جائے ہماری بیعت مقدم ہے جسکے مطلب یہ ہوئے کہ اس ذبیحہ سے جنگ و پیکار کی جائے۔ اور یہی دلیل حقیقت قرار پائے کہ بوقت نزاع یہ حجت پیش کی جائے جناب امیر اس نزاع کو بعد وفات رسول بالکل خلاف مردت سمجھتے تھے کہ بلا تکبر و تکلفین رسول اور متوجہ ہوں اور عیفاً نص خدا و رسول بیعت کو بے سود بشرطیکہ بوقت افتاد ہو والا مخالفت خدا و رسول۔ اور یہ بھی سمجھتے تھے کہ جب مخالفت خدا و رسول اپنا مادہ ہو چکے ہیں تو بغیر جنگ و پیکار راہ پر نہیں آسکتے۔ اور جنگ و پیکار کرنا سوائے بالکل منافی شان اسلام ہے لہذا بالکل انکار کیا اور فرمایا کہ کوئی اسلام دعویٰ ہی ہو سکتا ہے کیونکہ اسلام کے ساتھ یہ دعویٰ تو ناممکن ہے۔

(۲) جو حقوق اپنے اسلام پر قائم کئے اور جس طرح اشاعت اسلام میں سامعی رہے کہ امتیاز اسلام سے اس جنگ جو خدشہ میں لگین۔ وہ بجائے خود کافی نہیں اسکے لئے کہ آپ کا حق مانا جا

اور کسی طرح آپ کے حقوق میں مزاحمت نہ کی جائے۔

(۳) ابتداء۔ روز اعلان نبوت جو معاہدہ حضرت نے آپ کے کیا تھا وہ یہی پیش نظر تھا۔  
(۴) رسم و رواج عرب یہی ہی تھا کہ جس قبیلہ کا سردار مرنایا، اجاتا تو اسی قبیلہ کا دوسرا شخص جو اقرب ہوا دس کا قائم مقام بنایا جاتا ہے۔

لہذا ہر طرح آپ اپنے کو قائم مقام رسول اور جائز دسی وجہ نشین سمجھتے تھے اور وفات رسول سے تابہ روز حصول خلافت آپ اپنے کو مستحق از ہر طرح کا حق دار سمجھتے تھے اور دوسروں کو ظالم اور غاصب

ان کے ساتھ جب خلافت چہارم کا وقت آیا اور لوگوں نے آپ کی خلافت قبول کرنا چاہا۔ مگر اسی قاعدہ سے جو جاری ہو چکا تھا۔ تو کس طرح اپنے او کو سمجھایا اور روکا کیونکہ آپ کا خیال تو ابتداء سے یہی تھا اگر یہ لوگ مسلمان ہیں تو بے حکم خدا و رسول کسی کو امام بنا نہیں سکتے۔ اس لئے ہمیشہ آپ کو اپنے حق کا مطالبہ رہا جب ان کی سرکستی اور مکر کی آزمائش بخوبی کر چکے اور دیکھ لیا کہ اب ان کے اخلاق بالکل بگڑ گئے اور کسی طرح یا دم حق نہیں قبول کرتے کیونکہ ۲۶ برس کی عادت بگڑی ہوئی ہے اور اگر مجبور ہو کر حق کی طرف رجوع بھی کرتے ہیں تو اسی قاعدہ جاریہ سے۔ لہذا بالکل انکار کیا اور نہایت سختی سے نامنظور کیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے۔ آپ پہلے جو خواہاں تھے تو بغرض دینا داری نہیں طالب تھے بلکہ بغرض خیر خواہی اسلام۔ اس لیے جو سے اب انکار کرتے ہیں کہ جب تم لوگ حکم خدا و رسول نہیں مانتے تو اپنی خواہش سے جس کو چاہو خلیفہ بناؤ ہم جیسے تب ساکت تھے اب یہی ساکت رہینگے،

جب دیکھا کہ نہ وہ کسی طرح دوسرے پر راضی نہیں ہیں نہ دوسرا کوئی خلیفہ ہو سکتا ہے کیونکہ ان لوگوں نے جو ہے وہ کسی نہ کسی طرح خون خلیفہ میں شریک ہے جس سے اس کا معزز انتقام میں آنے ضروری اور فتنہ و فساد کا ہونا ضروری لہذا ابتقا ضائع مصلحت اسلام قبول فرمایا۔ مگر اس کے ساتھ ہی یہی کہہ دیا کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس کے متحمل نہ معمولی دل ہو سکتے ہیں یہ معمولی انسان تاریخ کا صفحہ جلد ۴

اب حضرت نوادہ مرحلہ پیش ہے ایک دنیوی دوسرا دینی۔ دنیوی مرحلہ تو کہتا ہے جس باطل طریقہ پر آج تک عمل دریا رہا ہے آپ بھی کیجئے کہ عین سے حکمرانی فرمائے سابق ارکان سلطنت پر سارا مار ڈال دیکئے جس طرح چاہیں وہ فتوحات کریں آپ مزاحمت کریں۔ ظالموں کو مغزول نہ کیجئے مظلوموں کی مزید ذہنی۔ مستور ہے یہی اسکے دئے جاتے ہیں یہاں تک کہ اخلاص خواص بھی یہی راہ دیتے ہیں۔

دینی مرحلہ کہتا ہے کہ آپ پر کچھ گذر گئے مگر اسلام حقیقی کی تعلیم قائم کیجئے۔ وہ بنائی اسلام کیا چاہتا ہے۔ کس اصول پر چلے ہو۔ کس اصول پر فتوحات ہو۔ کس اصول پر انتظام ہو۔ کس اصول پر قضا یا فیصل ہوں۔ کیا قواعد مقرر ہوں جس سے لوگوں کو معلوم ہو کہ اسلام کی اصلی تعلیم کیا ہے۔ اسکے احکام کیا ہیں۔ اسکے اعمال کیا ہیں۔ کیونکہ حالت موجودہ میں تو اسلام ایک لوٹیرا مذہب ہے جس میں بجز شکم پروری جبر و تعدی ناجائز کوئی بات نہیں۔

یہ مطلب ایسا باریک ہے اور ایسا دقیق کہ معمولی عقل تو کیا بڑے بڑے عقلا بھی نہیں سمجھ سکتے کیونکہ یہ اسرار الہی سے ہیں جسکو وہی سمجھ سکتا ہے جسے خدا اس کام کے لئے منتخب کرے اور یہ سب اوسے اپنا نائب کرے دوسرا کیونکر اس مرتبہ پر فائز ہو سکتا ہے۔

حضرت کی کنٹکس اسوجہ سے اور بڑھ گئی کہ جبر سے آواز آتی ہے اسکی کہ تم بتائیں کی تعلیم کرو۔ اوسی راہ پر چلو وہی طریقہ اختیار کرو تو پھر تمام مہمات خلافت و ملت ہو جاتی ہیں۔ مگر جو اس عرصہ کے لئے پیدا ہوا کہ اسلام کا مرنے ہو۔ اسلام کا مروج ہو وہ کیونکر دنیا کو دین پر ترجیح دے سکتا ہے وہ کیونکر اسلام کو ذلیل و لحوار کر سکتا ہے۔ وہ کیونکر اسلام پر ایسا بدنام و ہمدانی دے سکتا ہے جو قیامت تک نہ مرتفع ہو کیونکہ اب تو سب کیلئے خلافت اوسے شخص کے ہاتھ میں گئی جو ابتدا سے اسکا وزیر اور مشیر تھا۔ پھر کیوں وہی مظالم جاری رہے اور اوسے اندھا دھند کو رائج کیا جس پر پہلے روئے تھے کہ ہائے اسلام بدنام ہو رہا ہے۔ لہذا اپنے دین کو دنیا پر ترجیح

بسم الله الرحمن الرحيم  
اشتهار کو ہر زبان

جميع حضرات مفتي اعظم ہند مولانا محمد شفیع صاحب دہلوی صاحبان والا شاہ کرم  
خوشخبری

[illegible]

جوشن مغیرہ کی رسم کی جلد صاحب اینا جاہن قیمت ایک روپیہ ملان محصلہ ان پر جو صاحب نقوی  
حاصل اینا جاہن اسکا پیر علاوہ محصلہ ڈک کم غلط

١٠

سید محمد حسین اکبر مطبع دہلی اگر وہ ملک کا نائب ہو گا  
مذاہب حسین وکیل رحوم









پندرہویں سال



نمبر ۱ بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۲۶ھ ۱۳ اجری جلد

صفحہ	مضامین	نمبر
۱	اصلاح پر تنگ کپنی	۱
۳	الآل والاصحاب	۲
۱۳	فیصلہ امت وافتد	۳
۲۸	آریو کے اعتراض کا مخذ	۴
۳۷	خطبہام جناب نجرالحکما	۵
۴۳	اسلام اور سائنس	۶
۴۹	خلفائے ثلاثہ اور فقہ	۷
۵۱	تبدیل الواعظین	۸
۵۶	حافظان قرآن سے اپیل	۹
۶۰	العوالم الاسلامیہ	۱۰

مطبع اصلاح کچھوہ ضلع سارن سے شائع کیا گیا

سید الطہر حسین پور پشاور

منظر فی منتهی ان قدر جناب شیخ اعظم حسین صاحب کرامی ابو طلحہ الہ آبادی جلیلی آرد جناب میر تقی میر  
 شکر الہ آباد جناب سید ابو طلحہ صاحب کلر کالج علی گڑھ۔ میزان مهر میزان سابق لما یعودہ نہ اقل ما یعودہ  
 اس قدر نام غنی و زبرد کا سندہ جلد سابق و حال

سید محمد صاحب جناب نواب سید محمد علی صاحب علیان صاحب علیان جاہ میں مرشد آباد اور مرزا جعفر حسین صاحب نگہت  
 لاہور قی نے جناب ابھار اصلاح باوصف انکا زبرداری اور فکر اسے مطمئن کیا کہ دنیا ایسی ایمانداروں سے خالی نہیں ہے  
 اگر صرف بقایا کی رقم وصول ہو تو قین ہزار سے زائد ہے جزا ہم اللہ خیرا

شکر یہ معاونین اصلاح اگرچہ بوجہ خط سالی ایک جدید خریدار کا فراہم ہونا ہی مشکل ہے مگر میں اپنے اہل و  
 عیال و خین کا مدد و ہرگز نگارہوں جس اصلاح و اشاعت میں کو شان ہیں کہ خدا نے چاہا تو سال کے ہم ۵۰۰ حاجت شد  
 خریدار و دکان کا کافی معاون و مددگار صاحب ذیل حضرت کا انخصوص شکر یہ ادا کرتا ہوں جناب سید اکبر علی صاحب گرو الدار  
 (۳۰) جناب سید محمد حسین صاحب تحصیل دار (۳۸) جناب سید اعظم رسول صاحب سلیکٹر ۳۰۰ ہجرت صاحب جعفر حسین صاحب  
 طلحہ شتار (۴۰) جناب سید احسان صاحب پکا شتبل علاوہ سابق (۴۱) جناب غلام علی صاحب ۲۰۰ ہجرت صاحب  
 صدق حسین صاحب پور (۴۲) جناب نواب زین العابدین حسین صاحب غلط جناب نواب ابن الملک خان دہلی آباد  
 (۴۳) جناب سید ابو القاسم صاحب منجولام (۴۴) جناب سید عمر حسین صاحب منجولام (۴۵) جناب سید صدق حسین صاحب  
 عورت جلال میان کا شادوار (۴۶) جناب سید محمد حسین صاحب سہیل سہیل (۴۷) جناب سید اکبر علی صاحب  
 نقوٹ جناب بٹاکٹر اکبر علی شاہ صاحب خریدار اور دکان سے جس جگہ نام و پتہ دروازہ ہوا ہے خدا نے چاہا تو وہ بھی خریدار  
 وصول ہو جائے۔ جناب شیخ عمر حسین صاحب بھی نہایت سرگرمی کو شان ہیں جزا ہم اللہ خیرا  
 ہم دیگر برادران ایمانی سے بھی امید و ایں کہ جہانگ جلد ہو سکے تو یہی چوکی ادا و پتہ فرمائیں۔ اور انعامی کتاب  
 جلد طلب فرمائیں کہ حاضر کی جاے۔

## اشتہار واجب الاظہار

ابلاغ الناس کل بتحقق مسائل جناب کاثر لقیہ حضرت صدر المتقین رحمہ اللہ مولانا ابوالفضل نا اسیدنا حضرت صاحب  
 کا وہ نادر مجموعہ مضمونی ہے جس میں تقریباً کل ابواب فقہ کے مسائل موجود ہیں انجمن رفیق الایمان مضمون نگار لکھنؤ کے اہتمام سے  
 منظر طبیع ہو چاہا تاہم ناظرین العارف باہر سالانہ غیر ناظرین عام سالانہ بھی بیکر طلب فرمائیں ہر ماہ میں ایک  
 ایک جبر طبع ہو کہ خدمات مؤمنین میں حاضر کیا جائے گا جلد خط و کتابت و ارسال قیمت ذیل کے سے ہونا چاہئے۔  
 سید احمد نواب نائبہ نعیم و مرزا عیادت حسین امین انجمن رفیق الایمان مضمون نگار لکھنؤ۔  
 قواضیہ الاسیاف و مراد مستقیم کی نسبت جناب سید محمد حسین صاحب تعلقہ و مصطفیٰ آباد ضلع راجپوت  
 کو ترغیب ہے کہ کب کوئی نسخہ ان کتاب کو خریدے یہاں ہائی نہیں رہا لہذا کوئی صاحب ابطلت فرمائیں ہاں اگر  
 کافی و درجہ متین آئیگی تو دوبارہ چھپوائی جائیگی۔ قواضیہ الاسیاف کی قیمت چھ روپیہ اور مراد مستقیم کی





# الآل وَالْأَصْحَاب

گزشتہ سے پیوستہ

اس مزارقہ میں سے ہضرات کو اسب کو جو نہ اوت ہو اسکی تفصیل تو یہاں نہیں ہو سکتی مگر عمر فاروق کے باب کا یہ جملہ کافی ہو جو وہ اپنے اخبار خارجی گزشتہ میں حکم می فرمایا کہ "جب تک حسین کا طلائی بہت یہاں سے مثل تان مکہ کے پارہ پارہ نہ کر دیا جائے گا خدا سے بے ہمتا کی پیچہ پیستش مخلوق میں جاری نہ ہوگی،"

مگر اسے اسکو معلوم نہیں یہی درویدگر محمد بن عبداللہ ابی نجدی بھی نہ بد۔ و مگر رسول کے لئے کیا تھا جبکہ رسول سے محمد اکبر کا خطاب دیا تھا۔ اور کریمائے معلیٰ پر بھی اتنے حملہ کرتا مگر غائب و خاسر رہا کیونکہ اگر خدا سے بے ہمتا کی پرستش ہو سکتی ہے تو اسی تابعی سے۔ احوال اجمالی ابن الزبیر جو کہ سلسلہ کلام یہاں تک پہنچا کہ ابن الزبیر مقبرہ یہود میں دفن ہو چکے لہذا اجمالی نظر کے دیگر حالات پر بھی مناسب ہو کہ یہ کس جمعیت کے آدمی تھے۔

انکانام عبداللہ بن الزبیر۔ ماں کانام اسماء۔ بڑی بیٹی حضرت ابو بکر کی۔ خوار حضرت عائشہ۔ جب فاسد ابو بکر صدیق۔

رسول اللہ کے خون کے ایسے پیاسے تھے کہ ایک دفعہ حضرت نے حجامت فرمائی (جھینا یا پامچہ) اور انکو وہ خون دیا کہ کہیں "یسی جگہ جا کر دفن کرو کہ کوئی نہ دیکھے۔ یہ اسے نوش جان کر گئے۔ مسند رک امام حاکم میں ہے۔ اللہ انی النبی وہو محجہم فلما فرغ قال یا عبد اللہ اذهب بهذا الدم فاحرقه حیث لا یراک احد فلما انقضت عن رسول اللہ عمت الی الدم فحشوة فلما رجعت الی النبی قال فاصنعت یا عبد اللہ قال جعلته فی مکان ظننت انہ اخفی علی الناس قال فلعلک شربته قلت نعم قال ومن امرک ان تشرب الدم اولی من الناس وویل للناس منادی۔

یعنی عبداللہ بن الزبیر خدمت رسول میں حاضر ہوئے اور وہ حضرت حجات نے یہ ہے  
جب فارغ ہوئے تو انہیں کہا یہ خون ایسی جگہ جا کر گراؤ کہ کوئی نہ دیکھے۔ یہ باہر نکلے اور  
پی ڈال کر آبِ اہس لے تو حضرت نے پوچھا کیا کیا۔ کہا میں نے ایسی جگہ رکھا ہے جس کے  
تنبہ مجھے گمان ہو کہ سب سے مخفی ہوگا۔ حضرت نے فرمایا شاید تو پی گیا۔ کہا ہاں  
حضرت نے فرمایا مجھے کہنے حکم دیا کہ خون پی جاؤ۔ دیکھو یہ تیرے لئے آدمیوں سے  
اور وہ ہر آدمیوں کے لئے سمجھئے۔

انہی اہل سنت، علماء اور محدثین نے اس باب اور تحکم حضور کو بغور دیکھے کہ خون  
رسول کو کسے حلال جان کر پیاجے۔ اگر خون کی تجارت اس قوم میں رائج ہو تو کتنا تک  
مناسب ہو کیونکہ خون کو حلال جاننا خاص اہل صحابی بلکہ خلیفہ کا فعل ہے۔

آیہ حرمت عیسٰی المیتۃ والدم وحمل الخنزیر کی یہی مخالفت ہے یا نہیں۔ رسول اللہ  
نے امیر دہلی زبیر کو یہاں نہیں۔ پھر دہلی پر انبرج ایسے خوب برامان لاتے ہیں اور اس کے  
ارکان اہل سنت سے شمار کرتے ہیں۔

بآپ پر جو انکاسا ط تھا۔ وہ اس سے ظاہر ہو کہ اسد الغابہ اور استیاب میں ہے  
وکان علی رض یقول ما نال الزبیر منا اهل البیت حق یشاہدہ اللہ یعنی  
حضرت علی فرماتے تھے کہ ہمیشہ زبیر کا شمار ہم اہل بیت رسالت سے ہوتا تھا یا نہیں  
کہ نشوونما یا عبداللہ نے جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ زبیر کا درجہ اہل بیت کے ہونے والا بھی  
شخص ہے جسے زبیر کو کبھی دشمن جناب امیر بنایا۔

آپ کو تھوڑے عرصہ میں تو معلوم ہو گا کہ جناب امیر کے ساتھ زبیر بھی تھے جو خلافت خلیفہ دہلی  
سے کاہتے تھے اور جناب سیدہ کے مکان میں صلاح و مشورہ کیا کرتے جس پر شاہ عبدالغفور  
نے انکو بد معاش کا خطاب دیا ہے جب لوگ گرفتاری جناب امیر کو لائے ہیں تو بھی زبیر تلوار  
کھینچ کر نکلے تھے مگر انکی تلوار چھین گئی یا چھین لی گئی۔

اُس وقت تک عبداللہ بن زبیر کس نہ تھے اس وجہ سے کوئی اثر نہ پڑا جب جوان ہو  
تو ایسا مجبور کیا کہ پورا دشمن بنایا چنانچہ مذکورہ خواص الامہ میں ہر ان علیہا اللہ تعالیٰ  
بالزبیر قال لہ کنا نعدک من خیاد بنی عبد المطلب حتی بلغ ابنک السوء  
ففرق بیننا الیس رسول اللہ م قال لک کذا وکذا یعنی جب جنگ جل میں  
زبیر رونے کے لئے نکلے میں اور حضرت علی سے ملاقات ہوئی تو فرمایا پہلے تو ہم نیکو خاندان  
عبد المطلب کے نیکو کاروں سے شمار کرتے تھے یہاں تک کہ تمھارا بیٹا راجوان ہوا پس  
جدا کر دیا اُس نے تجھے ہم سے کیا رسول اللہ نے تجھ سے یہ نہیں کہا تھا (کہ تم علی سے رو گئے  
در حالیکہ ظالم ہو گئے) تو اب پھر اُسے یہ کہا جاسکتا ہو کہ ماری اثر غالب آیا جس نے یہ اثر  
دکھایا کہ خود بھی دشمن اہل بیت ہوئے اور اپنے باپ کو بھی دشمن بنایا۔

۱۔ سنے مادرِ راضی قدر اس باءِ بنتِ ابو بکر ذاتِ النطاقین کے ساتھ جو سلوک کیا۔ کس قسمل  
میں ناقص ہو کر اُس کو بیان کر سکے اور کس نے اس میں یہ قوت ہو کر اُس پر ضبط کر سکے۔ علامہ  
ابن اثیر جزئی تاریخ کامل میں بعد ذکر قتل ابن اثیر لکھتے ہیں واسمائیت ابی بکر بعد انھا  
بقلیل وکانت قد عہدت وکانت مطلقہ من الزبیر قبل ان یتھا عبد اللہ  
قال لا تو طاع احد قط اھا احسن اجلہ

یعنی اپنے بیٹے عبد اللہ کے چند روز بعد اسمائیت ابو بکر نے بھی انتقال کیا۔ یہ اندھو  
ہو چکی تھیں اور ان کو رتے شوہر زبیر نے طلاق دیا تھا جسکی وجہ یہ ہوئی کہ عبداللہ بن زبیر  
نے اپنے باپ سے کہا تھا میری شان باپسی نہیں ہو کر اُسکی ماں کے ساتھ و طلی کیجائے  
لہذا زبیر نے طلاق دیا۔

کہئے ایسی غیرت آپ نے کسی غیور میں دیکھی ہو کہ جب ماں شاعر اللہ جل میں ہے کچھ ماتھے پیر  
نکالا تو باپ سے فرمائش کرے اب میری شان ایسی نہیں ہو کر اُس شخص کی ماں کے  
ساتھ و طلی کی جائے۔



اللہ نے غیرت اللہ ہی جیسا کہ سپر تو نہ خیال کیا۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو انکی ولادت کیونکر ہوئی۔ مگر اس شرم و حیا کے قربان کہ باپ سے فریادیں کرتے ہو میری ماں سے۔ ساتھ وطنی نہ کرو۔ پھر حضرت زبیرؓ کی ایسے احمق تھے کہ وہ ایسی تو نہ کریں۔ نہ گھانسن دیتے رہیں اٹھوئے بھی نہ تو دیکھنا نہ تو جھٹ طلاق دیدیا۔ یہ اب خدا نافرور چلایا میں نہیں کہتا عورت اور مرد میں تقاضا فطرت کہا نہ کہ اور کہ ہٹا کر رہتا۔ کہ تو دنیا کو معلوم ہے زبیرؓ اور اس کا تعلق بذریعہ متعہ تھا۔ اور حضرت اسماءؓ یہ شہداء جو ان کی حامل تھیں۔ مگر زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں کیونکہ آخر کوئی ایسی ہی بات دیکھی کہ جس پر عید اللہ ایسے غیور کو غیرت آئی کہ باپ کے در و درو کہا۔ اب میں اس بات پر نہیں ہوں کہ میری ماں کے ساتھ وطنی کی جائے۔ آہ کوئی اس دل سے جو مجھے جو مجھ سے ہوا نہ معلوم اب بھی کوئی ایسا غیرت مند ہل منت میں پیدا ہوتا ہے یا نہیں۔ خالہ کے ساتھ ہل سلوک کیا اُس کے لئے صحیح بخاری کی کتاب انادیب باب الحجۃ وقول رسول اللہ ﷺ لا یحل لرجل ان یرکب اخاه فوق ثلاث جلد ۴ صفحہ ۳۹ مطبوعہ مصر ملاحظہ ہو۔

حدثنا ابو الیمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عوف بن مالك بن  
خوذه عن عائشة بنت ابي بردة عن ابن الحنفية  
عن بيان كرتي من ان عائشة في كوفي خبز مع  
اكي تخبى ياك يكو كچه ديا تھا اسپر ابن الوير  
نے کہا۔ عائشة اس کام سے اگر باز نہ آئیں  
تو ہم انکو جو کر بیٹے (یعنی جسطرح بچوں یا  
بجمنوں کی بارگاہ کوٹ کر دی جاتی ہے کہ  
کوئی اختیار نہ سکے نہیں رہتا) سطرط  
عائشہ کے تصرف کو روک دیجئے یہ خبر

فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَشْفِيعُ فِيهِ إِلَّا وَلَا  
 اتَّخَذْتُ إِلَى تَنْبِيهِ فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ  
 عَلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ كَلَّمَ الْمَسُورَ بْنِ مَخُومَةَ  
 وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ  
 يَغُوثٍ وَهَمَّ مِنْ بَنِي زَهْرَةَ وَقَالَ  
 لَهَا مَا أَتَشُدُّ كَمَا أَنَّ اللَّهَ لَمَّا أَدْخَلَ النَّفْسَ  
 عَلَى عَائِشَةَ فَأَتَتْهَا لِأَجْلِ لَهَا أَنْ تَنْذِرَ  
 قَطْبُ عَقِيقَةٍ قَبْلَ بَيْتِ الْمَسُورِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ  
 مُشْتَمِلِينَ بَارِدِيَّةً مَحْتَمَةً اسْتَبَازَنَا  
 عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَا السَّلَامُ عَلَيْكَ  
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَادْخُلْ قَالَتْ  
 عَائِشَةُ ادْخُلُوا قَالُوا اطَّنَّا قَالَتْ نَعَمْ  
 ادْخُلُوا أَكَلَكُمْ وَلَا تَعْلَمُ أَنَّ مَعَهَا ابْنَ الزُّبَيْرِ  
 فَلَمَّا دَخَلُوا دَخَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ الْحِجَابَ  
 فَأَعْتَقَ عَائِشَةَ وَطَفِقَ يَنَاشِدُهَا  
 وَيَمْلِكُ وَطَفِقَ لِلْمَسُورِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ  
 يَنَاشِدُهَا نَحْمَا الْأَمَّا كَلِمَةُ قَبْلَتْ  
 شَانَهُ وَيَقُولَانِ إِنَّ النَّبِيَّ نَحْيَ عَا  
 قَدَ عَلِمْتَ مِنَ الْعَجْرَةِ فَانْهَ لَأَجْلَ الْمَسْلُومِ  
 أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ  
 فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَى عَائِشَةَ مِنْ

جائشہ کنہی جو بیٹی تو کیا کیا ابن الزبیر نے ایسا  
 کہا جو لوگوں نے کہا تھا (کیا اس کا نام نکاح  
 جعفری نہیں ہے کہ صحابہ خالہ کعبہ انجی میں لگا کعبہ  
 ہے ہیں) اس پر عائشہ نے کہا تو میں نذر  
 کرتی ہوں قسم کھا کر کہ کبھی بھی ابھی ابھی لڑکے  
 سے کلام نہ کر دوں گی۔ (سہلی قسم ہے) جب  
 زمانہ ترک سلام و کلام کو عرصہ گزرے تو ابن  
 الزبیر نے سفارش کرانی چاہی۔ اس پر عائشہ  
 نے کہا واللہ میں کسی کی سفارش سنو گی  
 کبھی۔ اور نہ اپنی نذر توڑ دوں گی (بڑی مہربانی  
 قسم ہے) جب اس کو کبھی عرصہ گزرے تو ابن الزبیر  
 نے مسرور بن مخرمہ و عبد الرحمن بن اسود  
 جو قبیلہ نبی رہے تھے۔ کہا میں تم کو قسم  
 دیتا ہوں کہ کسی طرح عائشہ کے پاس نہ جاؤں  
 بلکہ اگر چاہیں نہیں ہوں ان کو قطع رحم کرنا  
 پھر اسے ساتھ لے کر (یا الزام خود عائشہ پر ہے  
 کہ وہ فعل جہل کی ترکیب جو میں اٹھا چور  
 کو تو الٹا دانتے) مسرور و عبد الرحمن ابن  
 الزبیر کو لیکر عائشہ کے پاس گئے اور بعد  
 السلام طے کیا اب ان کے پاس عائشہ نے  
 اجازت دی۔ ان لوگوں نے پوچھا کہ کیا

التذکرۃ والتبیح طفت تذکرہا  
ویکی وتقول انی نذرت والنذر  
شدید فلم یزالا بر احقہ کلمت  
ابن الزبیر واعتقت فی نذرہا  
ذلائع اربعین دقبہ وکانت تذکر  
نذرہا فنبکی حقہ تیل دموعہا  
خمارہا۔

ہم سب داخل ہوئے۔ عائشہ کو معلوم تھا  
کہ ابن الزبیر بھی ساتھ ہو۔ کہا کہ میں سب  
داخل ہوں جب سب داخل ہو تو ابن الزبیر  
پردہ کے اندر گئے اور عائشہ کے گلے  
سے چپٹ گئے اور قمیص دینے لگے اور رونے  
جاتے تھے مسور اور عبدالرحمان  
بھی عائشہ کو قسمیں دینے لگے کہ ابن الزبیر

سے کلام کریں۔ کیونکہ تکذوب معلوم ہو جناب رسول اللہ نے فرمایا جو نہیں حلال ہو کھادی  
کے لئے کہ تین رات سے زیادہ کسی سے ترک سلام و کلام کرے جب ان لوگوں نے بہت  
اصل دیکھا تو عائشہ بھی کہنے لگیں کہ ہے ایسی قسم کھائی ہو اور روتی جاتی تھیں آخر عائشہ نے  
ابن الزبیر سے کلام کیا اور کفارہ قسم میں ۴۰ غلام آزاد کئے۔ مگر اسکے بعد بھی جب اپنے  
تذکرہ و عہد کو یاد کریں تو اس قدر روتیں کہ مقنعہ انکا آنسوؤں سے تر ہو جاتا، صحیح  
بخاری صفحہ ۳۹ جلد ۲۔

اس واقعہ سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ابن الزبیر کس فطرۃ کے آدمی تھے۔ کیونکہ اگرچہ دنیا میں ہزاروں  
مہمل ہوتے ہیں جن میں ابن الزبیر کو جہد الملک کا خاص طور پر نام لیا جاتا ہے۔ مگر یہ نجات  
سبحانی ناپ نظیر ہے کہ کسی دوسری شخصیت بھی انکو نہیں بھاتی۔ کس جرأت اور شوقِ شہمی  
سے حضرت عائشہ کے نسبت کہہ رہے ہیں اگر انھوں نے اپنی فیاضی نہ چھوڑی تو  
میں کو رہائی کر دیتا۔

یہ بھی قابلِ غور ہے کہ حضرت عائشہ انکی حقیقی خالہ ہیں اور سبکی ام المؤمنین۔ مگر کس  
بے حرمتی سے نام لے رہے ہیں لکن متوہمین عائشہ یعنی ضرور چاہئے کہ عائشہ  
باز رہیں۔ کیا اس لئے یہ نہیں معلوم ہوا کہ انکی عظمت اُس زمانہ میں کتنی تھی کہ خود



وفی رواية الاسمعیلی من طریق الاوزاعی بدل قوله ابدہ اختی تفرق الموت یعنی ویدنہ یعنی روایت اسمعیل میں ہو کہ حضرت عائشہ نے یہ قسم کھائی تھی۔ میں تادم مرگ ایشہ کلام نہ کرونگی۔

ابو معلوم ہوا کہ ابن الزبیر کس غصت اور عادت اور طبیعت کے تھے کہ۔ باپ۔ ماں۔ بھائی۔ اولاد۔ خالہ سب ہی ایشہ نالاں رہیں۔ اب مجھے اسے بحث نہیں کہ حضرت عائشہ کا یہ فعل جو حصول خرجی وہ کرتی تھیں۔ کہاں تک جائز تھا۔ اور ابن الزبیر نے جو اُن کے تھے رفاہ ناصحہ کو روکنا چاہا کہاں تک جائز تھا۔ نہ اسے بحث ہو کہ عائشہ صاحبہ نے یہ قسم بھی کھائی اب میں ابن الزبیر سے کلام نہ کرونگی۔ پھر یہ کلام ہوئیں جس پر علما اہل سنت، کیسی کیسی گانڈڑوں کی ہو۔ ایک طرف ابن الزبیر کی حمایت ہو کیونکہ خلیفہ مہاجر خلیفہ اول کے نواسہ۔ دوسری طرف حضرت عائشہ کی خاطر داری ہو کیونکہ انھیں کے فیوض نامتناہی مذہب اہل سنت کا وجود ہو۔ مگر یہ تو یقیناً معلوم ہوا کہ ابن الزبیر کے خیال میں حضرت عائشہ ہی خطا دار تھیں کیونکہ وہ کہتی ہیں خاتھا لایحل لہا ان تنذر قطیعتی کہ اُنکو محال نہیں قطع رحم کریں اور جن بزرگوار صحابہ یا تابعین کو ابن الزبیر نے شفیع بنایا ہو۔ اور حضرت عائشہ کے یہاں لینگے ہیں وہ بھی حضرت عائشہ ہی کو ملزم بنا رہے ہیں کہ تم نے حکم رسول کی مخالفت کی۔ کیونکہ حضرت نے فرمایا ہر مسلمان کو جائز نہیں کہ میں اسے زیادہ کمی لمان سے ترک سلام و کلام کرے۔ اب دیکھئے حضرات اہل سنت کسکو اسلام سے خارج کرتے ہیں اور کسکو داخل کیونکہ عائشہ نے ابن الزبیر سے ترک سلام و کلام کیا ہو۔

یہاں ناظرین کو صحیح بخاری کی وہ حدیث بھی یاد کرنا چاہئے فلم مکملہ حتی ماتت کہ جناب سیدہ نے تا وقت وفات ابو بکر سے کلام نہ کیا یہاں تک کہ دیکھا انتقال کیا اور نہ اسکی اجازت دی کہ ابو بکر شریک نماز و نفل ہوں۔

اس سے بھی ایک آل و اصحاب کا فرق معلوم ہو سکتا ہے کہ اہل بیت طاہرین جس ناراض ہوتے ہیں محض خدا کیلئے اس لیے جو دنیا فاطمہؑ علامت ایمان ہو اور غضب فاطمہؑ علامت کفر۔ کہ یہ حضرات اُن حالت کو تادم مرگ برقرار رکھتے ہیں اور اس طرح اپنی نذر کی ایفا کرتے ہیں تادم مرگ اُسکے خلاف نہیں ہو سکتا۔

یوفون بالندرد و یجنا فون یوماکان شمر مستطیوا یعنی یہ لوگ اہل بیت طاہرین ایفا کرتے ہیں ساتھ نذر کے اور دُرتے ہیں اُس دُور سے کہ شمر اُس کا تمام پھیلنے والا ہوگا۔ بخلاف اصحاب کے اگرچہ وہ زوج نبی ہی کیوں نہ ہوں کہ اُن کا جو کام ہو تا بعد دنیا کیلئے اگر دیر سے لوگ موافق ہیں تو پھر سب کچھ ہر چنانچہ اس لیے ہے ابو بکرؓ عمرؓ مدح میں بارہ ہزار کا سالاد مقرر کیا تھا عثمان نے کچھ رکاوٹ کی تو فوراً قتل کا فتوے ہوا جس سے آخر وہ مار گئے۔ وہی دنیا یہاں ایک دفعہ تو ابن الزبیر کی عاشق بنائی ہے۔ حسب اسے چاہا کہ انکی فضول چیمو کور و کیس اختیارات کو مسمیٰ و دگر میں بڑھائیں کسی کی قسمیں کھائیں کہ نہ مرتے وقت تک بولوں گی نہ کسی کی سفارش مانوں گی دھڑادھڑا ہر قسمیں کھا رہی ہیں۔ جب اس اطمینان پر کہ ہمارے عیش آرام میں خلل انداز نہ ہو گا راضی ہوئیں قسمیں وغیرہ سب توڑ دیں چنانچہ فتح الباری میں ہر شعبۂ الی الیمن مال نابایع لہا یہ اربعون رقبہ فاعنتقھا کفارة لندرها و وقع فی رواہ تروہ المذنبہ ہمہ فادسل الیہا بعشر قاب فاعنتقھم فظاہرہ ان عبد اللہ بن الزبیر ازسل الیہا بالعشرۃ ص ۵۱

یعنی اسکے بعد عائشہ نے مان بھیج کر بیٹے غلام خرید دایا اور سبکو آزاد کیا کفارة نذر کیلئے اور روایت عروہ میں ہے کہ ابن الزبیر نے دس غلام انکے پاس بھیجا جنھیں عائشہ نے آزاد کیا جس سے آپ خود تپاس کر سکتے ہیں کہ ابن الزبیر نے پھر اور کچھ خاطر دای بھیج کی ہوگی۔ چونکہ عائشہ کا خلاف قسم کرنا صحیح بخاری سے مذکور ہوا اسلئے جناب سیدہ کی نذر

ابوبکر سے اور ترک سلام و کلام کرنا بھی صحیح بخاری ہی سے دکھاتا ہوں اصل حدیث صحیح بخاری پر یہ حدیثنا بھی بن یکیر حدیثنا اللیث عن عقیل ابن شہاب عن عروہ عن عائشہ ان فاطمہ علیہا السلام بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارسلت ابی بکر نسأله میراثہا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما افاہ اللہ علیہ بالمدینۃ وفدک وما بقی من خمسہ فقال ابوبکر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا نورث ما ترکنا صدقۃ انما یا کل ال محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا المال والی واللہ لا غیر شیاً من صدقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن حالہا التی کان علیہا فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا عمل فیہا بما عمل بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظلی ابوبکر ان یدفع الی فاطمہ منها شیئاً فوجدت فاطمہ علی الی ابی بکر فی ذلک فقہرۃ فلم سکھ حق توفیت وعاشت بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم سہ اشھر فلما توفیت دفنہا زوجہا علی لیلہ ولم یؤذن بہا ابوبکر وعلی علیہما وکان لعلی من الناس وجہ حیۃ فاطمہ فلما توفیت استنکر علی وجوہ الناس فالقس مصالحتہ ابی بکر و مباہلتہ ولم یکن یباع تلک الاشھر فارسل الی ابی بکر ان اتنا ولا یاتنا احد معک کواھیۃ لخصم عمر صفحہ ۳ جلد ۳ مطبعہ مصر

ترجمہ کا ظاہر یہ کہ جناب سیدہ نے اپنی میراث مانگی ترکہ رسول اللہ سے ابوبکر صاحب نے انکار کیا حضرت ناراض ہوئیں اور ترک کلام کیا ابوبکر سے۔ پس کلام کیا نادرۃ وقت حالانکہ اس کے بعد چھ ہجرت تک زندہ رہیں اور دفن کیا آپ کو جناب امیر نے شب کے وقت اور نہ اجازت دی گئی ابوبکر کو۔ اور خود حضرت علی نے نماز جنازہ پڑھی اور تھی حضرت علی کے لئے ایک طرح کی باروزنگی حضرت فاطمہ سے عجب فاطمہ پائی ابوہ نے تو سب کے منہ پھر گئے حضرت سے پس آپ نے اتنا س کیا مصالح ابوبکر سے

اور تنہا بلایا اس کراہت سے کہ عمر ان کے ساتھ نہ آئیں۔

پس دیکھئے یہی فرق ہر آل و اصحاب کا کہ آل رسول جس ناراض ہو خدا کے لئے کہ چونکہ ابوبکر صاحب شریعت رسول میں یہ غیر دینا چاہا کہ بیٹی کو میراث پر حصہ محدود کر میں اسلئے جناب سیدہ ایسی ناراض ہوئیں کہ تادم مرگ کلام نہ کیا۔ بخلاف عائشہ کہ جب ان کو معلوم ہوا ابن الزبیر ہماری خراجی اور بیجا اسراف کو روکنا چاہتے ہیں تو بڑے مختصر جھٹ جھٹ تنہیں کھانے لگیں اب میں نہ بولوں گی۔ جب ابن الزبیر اپنے ارادہ سے باز آیا تو نہ قسم کا خیال رہا نہ عہد کا۔ (باقی آئندہ)

## فصلہ امامت اقتدا

گزشتہ سے پیوستہ

قسم دوم احادیث رسول اللہ

اگرچہ ان نصوص صریحہ عموم آیات قرآنی کے بعد اسکی ضرورت نہ تھی کہ احادیث رسول اللہ بھی پیش کروں کیونکہ خود قرآن میں ہر قل ان اتباع الہامی وحی الی کہہ تو اجماع کہ ہم تو انھیں احکام کی متابعت کرتے جسکی وحی کیجاتی ہو میری طرف پھر کیونکہ ممکن ہو کہ حضرت کی کوئی حدیث اسکے خلاف ہو۔

مگر چونکہ فرقہ اہل حدیث تمام قرآن کا مخالف ہو اور زبانی طور سے اتباع حدیث کا مدعی حالانکہ تحریک سابق میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ ان کے مذہب کا مدار اس مسئلہ میں صرف قول حضرت عثمان حسن بصری پر ہے لہذا میں چند حدیثیں رسول اللہ کی پیش کرتا ہوں جس سے معلوم ہو کہ حضرت نے کس طرح امام عادل کو اقتدا کا حکم دیا ہو۔ اور یہ تو یقینی ہو کہ اقتدا اے فاجر و فاسق کی ہرگز حضرت نے اجازت نہیں دی ہو صحیح بخاری میں ہے باب من جلس المسجد ينتظر الصلوة وفضل المساجد حدیثا محمد بن یسار



قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن عن  
حفص بن عاصم عن ابي بصير عن النبي قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم  
لا ظل الا ظله الامام العادل وشاب نشا في عبادة ربه ورجل قلبه معلق  
في المساجد ورجلان محبا في الله اجتماعا عليه وتفراقا ورجل طلبته ذات  
منصب في حال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق اخفاء حتى لا تعلم  
شماله ما تنفق يمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه <sup>۳۶۷</sup> حادوث الامام  
يعني ابو بصير روايت ہر کہ حضرت نے فرمایا سات آدمی ایسے ہر کہ خدا اُن پر اپنا سایہ ڈالے گا جس کا  
بجز اُن کے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہوگا ایک امام عادل۔ دوسرے وہ جوان جو نشوونما عبادت  
خدا میں تیسرے وہ شخص جس کا قلب معلق ہو مساجد میں چوتھے وہ شخص جو خدا  
کیلئے محبت کرتے ہیں خواہ مجتمع ہوں خواہ متفرق یا انچوس وہ جو کسی عورت صاحب جمال  
و منصب کے جواب میں کہے کہ میں خدا سے خوف کرتا ہوں چھٹے وہ جو مخفی خیرات کرے  
ساتویں وہ جو خدا کا ذکر کرے تو اُس کی آنکھیں گریاں ہوں۔

ہمارا استاد اہل امام عادل سے ہر کہ حضرت نے اس کے اقتداء و اتباع کی ترغیب و تحویص دی  
ہر اور اُن کے لئے یہ درجہ مقرر کیا ہر خدا کے سایہ میں ہوگا بروز قیامت۔

ابن حجر اس سے خلیفہ کو مراد لیتے ہیں والمراد صاحب الولاية العظمیٰ و یلتحق  
یہ کل من ولی شیئاً من اموال المسلمين فعندل فیہ ص ۳۶۷ جلد اول کہ مراد اس  
صاحب ولایت عظمیٰ ہر اور اس سے وہ لوگ ملحق ہیں جو کسی امیر مسلمین کے متولی ہوں  
مگر یہ تخصیص انکی خلاف رائے بخاری ہر کیونکہ انھوں نے اس حدیث کو کتاب  
الصلوٰۃ میں وارد کیا ہر جس سے امام صلوٰۃ ملازم

عت  
اسی طرح بخاری کا باب اہل العلم والفضل احق بالامامہ اسی کا موید ہر کہ امام جامع  
اہل علم و فضل کو ہونا چاہئے جس میں امامت حضرت ابو بکر کی احادیث موضوعہ

لائے گئے ہیں۔ اس کے موید یہی امام کو عادل ہونا چاہیے اس طرح باب اذا مشوا  
 في القراءة فليؤفهموا کبرهم اس کا موید یہی اصل حدیث ہے۔ یہ تو اذا حضرت اصحاب  
 فليؤفهموا کبرهم وليؤفهموا کبرهم۔

کیونکہ فتح الباری میں ہے ولا يخفى ان محل تقديم الاقوال انما هو حيث يكون  
 عاديا بما يتعلق معرفته من احوال الصلوة فاعاذا كان جاهلا بذلك  
 فلا تقديم لتفاداة والسبب فيه ان اهل ذلك العصر كانوا يعرفون  
 معاني القرآن كواضعهم اهل اللسان فالافرو منه بل القاري كان  
 وقتا في الذين من كثيرين اسماء الذين ياءوا و...  
 یعنی تقدیم عرف کر دے۔ یہ نہیں ہے کہ وہ شخص غارت ہو بلکہ یہ کہ غارت ہو  
 اور اگر وہ تاریخی عیال پر تو کسی شخص سے مستحق تقدیم نہیں۔ اور چونکہ یہاں یہ ہے کہ وہ  
 لوگ صاحب لسان ہوتے تھے، اس لئے امام کو زیادہ سمجھے اس لئے، تو تقدیم دیا  
 کہ وہ افقہ بھی تھے۔

اور شرح اس کے لکھتے ہیں بحتم ان يكون الاکبر منہم کان یومئذ هو الافقہ  
 یعنی متصل ہے کہ جو لوگ اکبر ہوتے تھے یعنی اس میں بزرگ ہوتے تھے وہی زیادہ عالم جو  
 اگرچہ ان احادیث میں بعد اہل کی تصریح ہے نہ فسق و فجور کی مگر عقلی طور سے ہر شخص  
 سمجھ سکتا ہے کہ مقدمہ در مسائل کا کام سے کیا ہوا یا فاسقین و فاجرین کی اقتدا کو بتایا  
 یا علما صالحی عادلین کی اقتدا کی ہدایت کرنا کیونکہ اقراء وافقہ۔ واکبر کی تحقیقات خود  
 تبار ہی ہے کہ ہرگز حضرت نے فاسقین و فاجرین کی اقتدا کا حکم نہیں دیا ہے۔ امام عادل  
 کی شرح میں ابن حجر لکھتے ہیں واحسن ما ضرب به العادل انه الذي تبع امر الله  
 بوضع كلشي في موضعه من غير افراط وتفریط وقد نه في ذلك عن تفعي العموم  
 ص ۱۵۰ جلد اول

یعنی عادل کی بہترین تفسیر یہ ہو کہ مراد اس سے وہ شخص ہو جو اتباع کرے امر خدا کا ہر چیز میں کہ وضع کرے اسکو اسکے محل میں بغیر اڑاؤ و تقریظ اور وجہ تقدیم یہ ہو کہ نفع اسکا عام ہے آئیہ ولا تکرہنوا لی الذین ظلموا کو اور اس حکم امام عادل کو ملاؤ تو صاف نتیجہ ظاہر ہو کہ مراد رسول اقدس امام عادل پر نہ امت فاسق و فاجر جسکی اجازت کسی حدیث سے نہیں پاؤ جاتی۔

سنن ابوداؤد میں جو عن ابن عمر انہ لما قدم المهاجرون الاولون نزلوا العصب قبل مقدم رسول الله فكان يومهم سالم مولیٰ ابی حدیفہ وکان اکثرهم قرأنا زاد الی بیتمہ و فیہم عمر بن الخطاب ابی سہیل بن عبد اللہ بن مسعود یعنی ابن عمر روایت کرتے ہیں کہ ہاجرہ اولین جیب دار و مدینہ ہجر اور مدینہ عقبہ میں کیا قبل قدم رسول اللہ تو سالم غلام ابو حذیفہ امامت کرتے تھے کہ یہ کچھ زیادہ یاد تھا اور سنیہ ان لوگوں میں عمر بن الخطاب اور ابو سلمہ بن عبد اللہ سہ

۱۳ روایت ہے جو صحت تمام ضامہ ہو کہ ابو سفید ہاجرین مدینہ میں پہنچے تھے جبکہ علم و فضل سے اہل سنت بخوبی واقف ہیں مگر امت جماعت انکو عہد رسول میں نہ ملی بلکہ سالم غلام ابو حذیفہ نماز پڑھا باگرتے۔ تو بچہ اسکے کہ ضعف عدل ہو مقرر تھے اور کیا باعث تھا کہ یہ امام نہ بنائے گئے۔

سنن ابوداؤد میں جو عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ کان یقول ثلاثا لا یقبل اللہ منهم صلوٰۃ من تقدّم قوما وہم لہ کادھون ورجل اتی الصلوٰۃ دیار والد باران یا یتیم بعد ان تقوۃ ورجل اعتبد محرمہ ص ۴۷ یعنی عبد اللہ بن عمر راوی ہیں کہ حضرت فرمایا کرتے تھے تین آدمی کی نماز نہیں قبول ہوتی ایک تو وہ جو آگے ہو کسی قوم کے در حالیکہ وہ لوگ کراہت رکھتے ہوں اُس سے دوسرے وہ جو بعد فوت نماز آئے تیسرے وہ جو غلام بنایا جائے

تعلیق محمود میں ہر قال ابن مالک ای کا دھون لبدعۃ اوفسقا او  
یعنی مقتدی اس امام سے کراہت رکھتے ہوں بسبب اسکی بدعت کے یا فسق کے  
یا جہل کے۔ اس حدیث کو دیکھو حضرات اہل سنت کہہ سکتے ہیں کہ انکی ماننا امام سنی  
وفاجر کے پیچھے کیا حکم رکھتی ہو کیونکہ حضرت تصریح صریح فرماتے ہیں سنی کی نافرمانی ہو  
حدیث اجعلوا الیتمکم خیارکم فانھم وفدکم فایمینکم وین ربکم (قسط  
محقق عن ابن عمر ان سرکم ان تقبل صلو تکم فلیوکم خیارکم ابن عساکر عن  
ابی امامہ)

ان سرکم ان تقبل صلو تکم فلیوکم علما کہ فانھم وفدکم فایمینکم  
وین ربکم (طب عن مرشد القنوی) کنز العمال ص ۱۲  
صریح حدیثیں ہیں اس مادہ میں کہ امام کو نیکو کار اور عالم ہونا چاہیئے نہ کہ ہر جاہل فاسق  
کے پیچھے اقتدا جائز ہو

چونکہ ان حدیثوں کی تحقیقات آئندہ مذکور ہوگی جہاں مخاطب کے اقوال سے بالتفصیل  
بحث کی جائیگی لہذا ہم صرف ان احادیث کے ذکر پر ختم کر دیتے ہیں کہ تمامی اہل اسلام  
عموماً اور اہل سنت و الجمادیہ خصوصاً ان احادیث پر غور کریں کہ ان احادیث سے  
انکو کیا حکم معلوم ہوتا ہے آیا حضرت کی رضامندی امامت فاسقین پر ثابت ہوتی ہے  
یا امامت عادلین و صالحین پر کیونکہ قدر شرک جو ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے  
وہ یہی ہے کہ امام کے لئے کچھ قواعد و شرائط ہیں۔ نیکو کار ہو۔ عالم ہو۔ اقرب ہو اکبر ہو  
اعلم بالسنتہ و الکتاب ہو نہ یہ کہ ہر فاسق و فاجر کو امام بنالیں۔

### قسم سوم عمل صحابہ

اب ہم تیسری قسم عمل صحابہ کو لکھتے ہیں جس میں معلوم ہو کہ صحابہ میں جو لوگ دیندار  
اور نیکو کار تھے انکا طرز عمل اس بار میں کیا تھا اگر ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ اتفاق

اہل سنت قول و فعل صحابہ کو حکام شرعیہ میں کسی طرح کی مداخلت نہیں ہو سکتی۔ مگر چونکہ یہ بات لائق مخاطب نے جواز اقتداء کے فاسقین میں قول عثمان و حسن بصری و فعل صحابہ سے استدلال کیا ہے لہذا ان صحابہ کا عمل زیادہ قابل و شوق ہو گا جو بہ اتقان فریقین اختیار صحابہ سے تھے۔

سعد بن عبادہ کے حال میں ہو (تخلف سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ بنو النبیۃ) فقال سعد بن عبادہ اما والله لو ان لی ما اقره علی نہدی سمعتہم منی فی اقطارہا زئیرا یخرجک انت اصحابک وذل الخلق بدو بقوم کنت فیہم نابعا غیر متبوع خاملا غیر عزیزنا مذلنا سرتینا حتی کاد وایطاولون سعدا فقال سعد قتلتموہ ورفقنا اقلوہ قتلا اللہ فقال سعد احملونی من ہذا المكان فمادہ فادخلوہ وادعوا لکم ایاماً ثم یبعث الیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ان اقل نبایع فقد با یبع الناس وبا یبع قومک فقال اما والله حتی ارمیکم کل سہم فی کفنا من نبل و اخضب متکمر سنانی و رمی واذہر بکلمہ یعنی ما ملکتہ یدی و اقاتلکم من معی من اہلی و عشیرتی و لا والله لو ان لی من اجہت لکم مع الانس ما با یعتکم حتی اعرض علی بنی و اعلم حسابی فلما اوتی بذاتہ ابو بکر من قوله قال عمر لا تدعہ حتی یبا یعک فقال لہم قیس بن سعد انہ قد ابی و لم و لیس یبا یعک حتی یقتل ولدہ معہ و اہل بیتہ و عشیرتہ و لن تقتلوہم حتی تقتل الخزیج و لن تقتل الخزیج حتی یقتل الاوس فلا تفسدوا علی انفسکم امرأ قد استقام لکم فاکرکوا فلیس ترکہ بضارکم و انما ہو رجل واحد فترکوا و قبلوا مشورۃ (۱) بشیر بن سعد و استنصحوہ لما بد الہم منہ فكان

سعد لا یصلی بصرًا تہو ولا یجتمع بمجتمعہ ولا یقبض  
 یا فاختمہم ولو یجد علیہم اعداؤنا الصال بہم ولو یبا یبعہ احد علی  
 قتالہم لقاتلہم فلم یزل کذلک حتی توفی ابو بکر رحمہ اللہ وولی  
 عمر بن الخطاب فخرج الی الشام فقات بہا ولم یبا یع لاحد رحمہ اللہ  
 کتاب الامامہ والسیاسہ امام ابن قتیبہ دینوری علیہ السلام

بیعت ابو بکر سے انکار کیا سعد بن عبادہ نے اور کہا قسم خدا کی اگر ہم کو کھڑے  
 ہونے کی طاقت ہوتی تو سننے تم مجھ سے اطراف میں وہ شیرازہ ڈکار نہ نکالتی کہ  
 اور تمہارے احباب کو اور ملحق کر دیتی اس قوم سے جس میں تم تابع تھے نہ تابع اور  
 ذلیل تھے اور گناہ نہ غزیر۔ پس سب نے بیعت کی ابو بکر کی یہاں تک کہ قریب تھا  
 کچل میں سعد کو۔ سعد نے کہا۔ تم لوگوں نے ہم کو مار ڈالا کسی نے کہا یا رسول  
 اسکو خدا قتل کرے۔ کہا سعد نے کہ ہم کو اٹھا لیجیو اس مکان سے سب اٹھا کر  
 لے گئے ان کے گھر میں اور چند روز تک چھوڑ دیا۔ اسکے بعد کہنے کہنا بھیجی اگر بیعت  
 کر رہے لوگوں نے بیعت کی پھر سعد نے کہنا بھیجی کہ قسم خدا کی جب تک میں ان سب  
 تیر کو تیر نہ چلاؤں جو بکا نہ کش میں ہو۔ اور تمہارے زوت سے لپٹ نہیزہ اور  
 تیر کو نہ لگیں کریں اور جب تک تلوار سے نکل نہ ماریں۔ یہاں تک تیر کا تھک میں قوت  
 ہو اس وقت تک بیعت نہ کروں گا میں تم سے قتال کروں گا اپنے اہل وغیرہ کے ساتھ  
 قسم خدا کی اگر حق و انصاف بھی تمہارے لئے جمع ہوں جب کبھی ہم بیعت نہ کریں گے  
 یہاں تک کہ خدا پر عرض کیا جاؤں اور اپنا حساب معلوم کروں جب یہ پیغام ابو بکر کو  
 پہنچا تو عمر نے کہا جب تک بیعت نہ کرے نہ چھوڑنا چاہیے۔ قیس بن سعد نے  
 کہا کہ سعد نے بیعت سے انکار کیا اور اس پر میرا جواب جب تک قتل نہ ہوگا بیعت  
 نہ کریگا اور قتل نہ ہوگا جب تک اس کی اولاد و اہل عشرہ نہ قتل ہو اور وہ اس وقت

قتل ہوئے بعد تمام قبیلہ خزرج قتل ہوئے اور خزرج نہ قتل ہوئے جب تک اس کو بھی نہ  
مقتول ہو۔ پس اپنے ام کو فاسد نہ کرو جو درست ہو چکا ہے چھوڑ دو کہ اس کا ترک  
کوئی مضر نہیں کیونکہ وہ ایک شخص تنہا ہے۔ پس لوگوں نے جھوٹا دیا اور قبول کیا مشورہ  
پس کو اور اس کی نصیحت کو مان لیا۔ اسکے بعد سعد نہ ان لوگوں کے ساتھ نماز  
پڑھتے نہ ان کی جماعت میں شریک ہوتے نہ ان کے ساتھ حج کرتے۔ اور اگر اعوان و انصار  
ان کو ملتے تو ضرور اپنے حاکم کرتے اور قتل کرتے۔ وہ اسی حالت پر باقی رہے یہاں تک  
کہ وفات پائی ابو بکر نے اور خلیفہ ہوئے عمر میں چلے گئے شام کی طرف اور وہیں وفات  
پائی اور کسی بیعت نہ کی۔

اس واقعہ سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ سعد بن عبادہ حضرت ابو بکر کی بیعت سے دست کش  
تھے اور ان کو واجب القتل سمجھتے کہ اگر اعوان و انصار ملتے تو ان کو قتل کرتے اور  
جہاد کرتے۔ اسکے ساتھ نہ ان کا سا ہنا ز پڑھتے نہ ان کی جماعت میں شریک ہوتے جس سے  
بادنی نابل معلوم ہو گا کہ اگر ہر فاسق و فاجر کے پیچھے نماز درست ہوتی تو سعد بن  
عبادہ ضرور ان کے ساتھ نماز پڑھا کرتے کیونکہ یہ یقینی ہے سعد بن عبادہ۔ ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم  
کو مشرک کا فر نہیں سمجھتے تھے۔

پس اگر حضرات اہل سنت کو صحابہ ہی کا طرز عمل پسند ہے اور انھیں کی اقتدا کیا چاہیے  
ہیں تو اس صحابی جلیل القدر کے طرز عمل کا اتباع کریں۔ کیونکہ آخر سعد بھی تو صحابی  
ہیں اور صحابی بزرگ دیندار ہیں ان صحابہ سے کم نہ ہونگے جب کا طرز عمل یہ بتایا جاتا  
ہو کہ وہ فاسقین و فاجرین کی اقتدا کرتے۔

اگر سعد بن عبادہ کے حالات ملاحظہ فرمائیں تو معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ کیسے جلیل القدر  
صحابی تھے استیعاب بن عبدالبرک کی میں ہے۔ سعد بن عبادہ بن ولیم بن حارثہ  
بن ابی حلیمہ۔ کان نقیبا شہدا العقبة و بدرانی قول بعض مفسرین +

يقال شهيد يد راع النبوة قال ويقال لو شهيد يد راع وكان عقيباً  
 نقياً سيداً جواداً قال ابو عمر كان سيداً في الانصار مقدماً وجميعاً له  
 رياسة وسيادة يعرف قومه له بها وفي سعد بن عبادہ وسعد بن  
 معاذ جاء النجول ثوران قريناً سمعوا اصاحياً يصيح ليلاً على ابي قبيس  
 فان نسلم السعدان يصوم محمد بكه لا يخشى خلاف مخالف  
 قال فظننت قريناً ثوراً فما سعد بن زيد مناة برميم وسعد هذيم  
 من قضاة فلما كان الليلة الثامنة سمعوا صوتاً على ابي قبيس  
 ايا سعد سعد الاوس كن انت جواداً | ويا سعد سعد الخزرجين الغطاء  
 اجبنا الى داعي الهدى ومتمينا | على الله في الفردوس من عار  
 فان ثواب الله للطالب الهدى | جنان من الفردوس ان روار  
 قال فقال هذان والله سعد بن معاذ وسعد بن عبادہ قال ابو عمر  
 اليهما ارسل رسول الله يوم الخندق يشاورهما فيما اراد ان يعطيه  
 يومئذ عينية بن حصين من ثمر المدينة وذلك ان الله اراد ان يعطيه  
 يومئذ ثلث اثمار المدينة ليتصرف بمن معه من غطفان ويغذي الاعداء  
 فابي عينية الا ان ياخذ نصف التمر فارسل رسول الله الى سعد بن  
 معاذ وسعد بن عبادہ عن سائر الانصار لانهم كانوا سيدي قومهم كان  
 سعد بن معاذ سيد الاوس وسعد بن عبادہ سيد الخزرج  
 فشاورهما في ذلك وتخلف سعد بن عبادہ عن بيعة ابي بكر  
 وخرج من المدينة ولم ينصرف اليها الى ان مات بجوران من ارض  
 الشام سنتين ونصف مئة من خلافة عمر وذلك سنة خمس  
 عشرة وقيل سنة اربع عشرة وقيل بل مات سعد بن عبادہ في



خلاف ابی بکر رضا احد عشر ولم یختلفوا انہ وجہ بیتنا فی مغنسلہ  
وقد اخصی جسده ولم یشرعوا بموتہ حتی سمعوا قائلًا یقول ولا

یرون احدا

صلیہ جلد ۲

قتلنا سید الخریج سعد بن عبادہ رہیناہ بسمہم فلم یخط فوادہ  
یعنی سعد بن عبادہ نقیب تھے (یہ خاص عہدہ پر جو بارہ صحابہ کو حاصل تھا)  
شریک عقبہ تھے (جو قبل از ہجرت انصار نے حضرت کی بیعت کی تھی کہ غلط میں)  
اور جنگ بدر میں بھی شریک تھے بقول بعض۔ بعض کا قول ہے کہ جنگ بدر میں  
شریک تھے اور بعض کا بیان ہے کہ نہیں شریک تھے۔ دونو عقبہ میں شریک تھے  
نقیب تھے۔ سید تھے۔ جو اد تھے۔ کہا ابو ہریرہؓ کہ یہ انصار کے سردار تھے۔ مقدم  
وجہ۔ صاحب ریاستہ و سیادہ کہ تمامی انصار میں مشہور تھے۔ خبر ماثور میں آیا ہے  
کہ قریش نے ماکف سے یہ شعر سنا تھا۔ کہ اگر اسلام لائیں دونو سعد۔ تو تمھ کو بھی  
مکہ میں خوف نہ رہے گا۔ قریش نے یہ سن کر گمان کیا کہ مراد اس سے سعد بن زید  
منافہؓ اور سعد بن حمزہؓ جو بنی قصاعہ سے تھے (اور مکہ میں مقیم تھے) لہذا جب دوسری  
رات ہوئی تو ماکف کی یہ آواز آئی۔ او سعد رئیس قبیلہ اہل تمیم مدکار ہو۔ اور  
او سعد قبیلہ خزرج کے (یہی سعد بن عبادہ بنکاحا حال لکھا جا رہا ہے) تم دونو اجابت  
کر دو اسی اللہ کی۔ یہ سنکر قریش نے کہا کہ مراد اس سے سعد بن معاذ ہیں اور سعد  
ابو عمر مکیہ ہیں کہ آنحضرت نے جنگ خندق میں انھیں دونو سعد سے مشورہ  
لیا جبکہ عیینہ بن حصین سے حضرت نے صلح کرنا چاہا کہ ثلث ترمذینہ لیکر اپنے  
قبیلہ بنی غطفان کو واپس لے جائے۔ اُس نے کہا نہیں ہم نصف لینگے۔ تو حضرت  
نے انھیں دونو سعد سے مشورہ لیا نہ دوسرے لوگوں سے انصار سے کیونکہ صحابہ  
بن عبادہ مراد قبیلہ خزرج تھے اور سعد بن معاذ رئیس قبیلہ اوس سعد بن

عبادہ نے انکار کیا بیعت ابوبکر سے اور نہ بیعت کی انکی۔ یہ اپنے غسل خانہ میں مردہ پائے گئے۔ اور تمام جسم انکا سبز ہو گیا تھا۔ انکی موت کسیکو معلوم نہ ہوئی جب ہاتھ لایا یہ شعر سنا کہ پتہ تیرے مارا معہ بن عبادہ کو تب جا کر لوگوں کو معلوم ہوا۔

ان حالات سے بخوبی ظاہر ہو کہ یہ کیسے اکابر صحابہ ہو تے کہ صرف بدوی چھانہ بھی بلکہ عقبن تھے اور حضرت انس مشورہ لیا کرتے۔ تو پھر انکا طرز عمل کیوں قابل قبول نہ ہو گیا جو نہ شریک بیعت لیا کرتے نہ انکے پیچھے نماز پڑھتے نہ ان کی جماعت میں شریک ہوتے۔

اگر ہر فاسق و فاجر کے پیچھے مار دے ست ہوتی تو انہوں نے خلیفہ اول کی قضا کیوں ترک کر دی تھی جس صاف ظاہر ہو کہ اسوقت تک یہ مسلم الثبوت تھا کہ غیر عادل کے پیچھے نماز درست نہیں۔ اسلیو سے چونکہ حضرت سید بن عبادہ نے بوجہ قبضہ خلافت ابوبکر صاحب کو ساتھ لے لیا تھا تو انکی اقتدا ترک کر دیا کہ ایسا شخص قابل امامت نہیں ہے۔

دوسرے صحابی ابو قتادہ انصاری ہیں جنہوں نے خالد بن ولید کے ساتھ شرکت قتال پر عہد کیا تھا کہ اب سمجھی اٹھے ساتھ شریک جنگ نہ ہونگے کیونکہ خالد نے مالک بن نویرہ کو ناحق قتل کیا تھا چنانچہ تاریخ طبری میں ہے۔ وکان ممن شهد للامام بالاسلام ابو قتادہ الحوث بن ربیع النخوی سلمہ وقد کان عاہداً للامام لیشہد مع خالد حریا ایدہ ابعدھا۔

یعنی جن لوگوں نے اسلام مالک بن نویرہ کی گواہی دی تھی منجملہ انکے ابو قتادہ انصاری بھی تھے جنہوں نے اسکے بعد عہد کیا تھا خدا سے کہ اب کبیرہ خالد بن ولید کے ساتھ کسی لڑائی میں نہ شریک ہونگے۔ اور ظاہر ہو کہ یہ عہد اسی

عرض سے تھا کہ اگر شریک جنگ ہو گئے تو خالد کے پیچھے نماز پڑھنی ہوگی کیونکہ یہی  
قاعدہ تھا جو لشکر کا سردار ہوتا وہی امامت جماعت بھی کرتا اس وجہ سے اوقات وہ  
نے عہد کیا۔ ورنہ محض جنگ تو ایسی چیز نہیں ہے جس کے نسبت یہ عہد کیا جائے کہ  
فلاں کی ہمارہی میں جنگ نہ کریں گے۔

تیسرے جمہور صحابہ کا وہ طرز عمل ہے جو حضرت عثمان کے ساتھ کیا گیا کہ سب نے انکے  
پیچھے نماز پڑھنا چھوڑ دیا اور اقلہ انکی ترک کی جس کا اعتراض خود مخاطب کو بھی ہو۔  
آخر وہ ترک اقلہ کیا تھا یہی نہ کہ صحابہ اکبر کا بدل نہیں سمجھتے تھے جس سے سب نے  
انکی اقلہ ترک کی۔

اس اقلہ کی تفصیل تو طولانی ہو کر ایک مختصر واقعہ بیان لکھا جاتا ہے کہ کتاب الامامہ  
والسیاسة ابن قتیبہ میں ہے قال و ذکر وان عثمان لما منع الماء صعد علی  
القصر واستوی فی اعلامہ لقرنادی ابن طلحة فانه فقال یا طلحة

اما تعلم ان بزر ومة کانت لفلان الیہودی لا یستقی احد امت  
الناس منها قطرة الا یثمن فاشتریتها باریعین الفاجعلت رشائی  
فیها کربش ارجل من المسلمین لمراساتہ علیهم قال نعم قال ففعل  
تعلم ان احد ائمتنا ان یشرب منها الیوم خیری لمر ذلک قال لاناک  
بدلت وغیرت قال فعل تعلم ان رسول الله قال من اشترى  
هذا البیت وزاده فی المسجد فله به الجنة فاشتریتہ بعشرين الفا  
وادخلته فی المسجد قال طلحة نعم قال فعل تعلم الیوم احدنا یمنع فیہ  
من الصلاة غیری قال لا قال لمر قال لاناک غیرت وبدلت ثم  
انصرف عثمان وبعث الی علی بن ابی طالب انه منع من الماء ویستغیث  
به فبعث الیہ علی ثلاث قرب مملوءة ماء فمما کادت تصل الیہ

فقال طلحة ما انت وهذا كان بينهما في كلام شديد  
 یعنی جب عثمان پر پانی بند کیا گیا تو وہ بالائے قصر چڑھے اور بہ آواز بلند کہا  
 طلحہ کہاں ہو، طلحہ آئے۔ تو کہا تم جانتے ہو کہ چاہ رہے فلاں یہودی کے پاس تھا  
 جو بغیر قیمت لئے کسی کو پانی پینے نہ دیتا تھا۔ میں نے اُسے چالیس ہزار پر خریدا  
 اور اُس میں اپنا حصہ بھی وہی مقرر کیا جو سب ملناؤں کا ہے۔ اب تم جانتے ہو کہ اُس سے  
 سب پیتے ہیں ایک صرف ہم محروم ہیں کیوں، طلحہ نے کہا اس وجہ سے کہ تنے  
 تغیر کیا اور تبدیل دیا (شرعیعت کو) یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت نے فرمایا تھا جو خضر  
 اس مکان کو خریدے اور داخل مسجد کرے تو وہ داخل جنت ہو گا میں نے اسے بیس  
 ہزار پر خریدا اور داخل مسجد کیا طلحہ۔ ہاں عثمان۔ یہ بھی جانتے ہو کہ آج اس میں سب  
 نماز پڑھ رہے ہیں صرف ہم ہی محروم کئے گئے ہیں۔ یہ کیوں، طلحہ نے کہا اس وجہ  
 کہ تنے تغیر دیا اور تبدیل کیا۔ اسکے بعد عثمان دہاں سے ہٹ آئے اور حضرت  
 علی کے پاس فریادی ہو کر پہلا بھیجا کہ پانی بند کر دیا تو حضرت علی نے تین مشک  
 پانی بھیجا یا جسپر طلحہ سے سخت گفتگو ہوئی۔

اس عبارت سے یہ صراحت تمام ظاہر ہے کہ جمہور صحابہ نے جبکہ مرغیہ طلحہ تھے اس وجہ  
 سے نماز سے روکا کہ عثمان نے شریعت نبوی میں تغیر و تبدل کیا تھا۔ پھر فاسق  
 و فاجر کی امتداد کیونکر جائز ہو سکتی ہے کہ جمہور صحابہ کی یہی رائے تھی امامت فاسق جائز  
 طلحہ وزیر اور سارے صحابہ کو عثمان صاحب کے ساقط العدالہ ہونے پر ایسا یقین تھا کہ  
 اس واقعہ کے بعد بھی اُنکا وہی کلام تھا جو پہلے تھا۔ چنانچہ اُسی کتاب الامارۃ السیاسیہ  
 میں ہے و ذکر و انہ لما کان فی الصباح اجتمع الناس فی المسجد و کثرت الذم  
 والنساء علی عثمان بمذمہ و مسقط فی اید یہم و اکثر الناس علی طلحہ  
 و وزیر و انما یقتل عثمان فقال الناس لہما ایہما الرجلان

قد وقعا فی امر عثمان فخلیا النفس كما فقام طلحة فحمد الله واشتفی علیہ  
ثم قال ایما الناس انا والله ما نقول اليوم الا ما قلناه امس ان  
عثمان خطا الذنب بالتوبة حتى کرها ولا یتة وکرهنا ان نقتله ویرنا  
ان یکفوا وقد کوفیه الحاج وامره الی الله ثم قام الزبیر فحمد الله و  
اشتفی علیہ ثم قال ایما الناس ان الله قد رضی لکم الشورے  
فاذهب به الهوی وقد تشاورنا فوضی علیا فایعوه واما قتل  
عثمان فانا نقول فیما ن امره الی الله وقد احدث احدنا والله  
ولیه فیما کان متا

یعنی قتل عثمان کے دوسرے وزیر جمع ہو اور ندامت و خسوس کرنے لگے۔  
اور سب کا جو طلحہ وزیر پر تھا کہ انھیں دنوں نے قتل کیا عثمان کو پھر لوگوں نے  
کہا اوروہ فوادی تم ہی نے عثمان کے بارے میں اتنی کاوش کی تھی اب تم دونوں اپنی رایت  
ثابت کرو۔ طلحہ نے کھڑے ہو کر بعد حمد و نعت کہا ایما الناس ہم قسم خدا کی آج  
بھی جی کہیں گے جو کل کہا تھا۔ کہ عثمان نے گناہ کو مخلوط کیا توبہ کے ساتھ یہاں تک  
کہ مجھے کراہت کی۔ اور کراہت کی انکی ولایت سے۔ اور کہ وہ سمجھا انکے قتل کو  
اور خوش ہوے اس سے کہ دوسرے نے کفایت کی۔ اب تم لوگ انکے بارے میں بہت کچھ  
کلام کرنے ہو حالانکہ امر انکا حوالہ بخدا ہو۔ پھر زبیر کھڑے ہو اور کہا کہ خدا راضی ہوا  
شورے سے اور ہم لوگوں نے باخود ما شورے کیا پس راضی ہو علی پر۔ اب انکی  
بیعت کرو لیکن قتل عثمان میں انکے بارے میں ہم کہتے ہیں کہ امر انکا حوالہ بخدا ہو۔ انھوں نے  
بہت سی بدعتیں کیں خدا انکا ولی ہر اس میں جو ہوا

ہماری غرض اس تحریر سے صرف اس قدر ہے کہ اس زمانہ میں بعد قتل بھی کبھی صحابی  
نے ان طلحہ وزیر سے نہ اپنی ندامت ظاہر کی نہ یہ کہا کہ فعل ناجائز ہوا بلکہ ان کو

واجب القتل ہی سمجھتے رہے۔ پھر کیونکر انکی اقتدار کرتے اور امام بناتے۔  
 جو تھے اُن صحابہ کا طرز عمل آپ کے پیش نظر ہونا چاہیے جنہوں نے جناب امیر کی  
 نہ کی اور ہر امر میں حضرت سے علمدہ رہے۔ اس میں عبد اللہ بن عمرؓ سعد بن ابی وقاص  
 محمد بن مسلمہ انصاری اور بہت سے صحابہ داخل تھے۔ آخر انکی علمدگی کا باعث کیا تھا  
 جو ان کے کمال اہل سنت وہ لوگ حضرت کو اسکا اہل نہیں سمجھتے تھے۔ پھر تھے  
 صحابہ کے مقابلہ میں آپ کا حکم کہ ہر فاسق و فاجر کی اقتدار جائز ہو کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے  
 جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے جو اپنے ان مخالفین کی نسبت فرمایا ہے جو کہ  
 بہت مختصر لفظوں میں حضرت نے سب کی حالت بیان کر دی ہے لہذا اُسکا بیان  
 ضروری ہے کہ کتاب الامامہ و سیاسہ میں جو فاضلہ عمار الی علی فقال لہ  
 علیؑ دع ہواک الوہط اما ابن عمر ضعیف و اما سعد کسود و ذبی  
 الی محمد بن مسلمہ انی قتلت اخا ہ یوم خیبر مرحب الیہودی صنف  
 یعنی جب حضرت عمار ان لوگوں کو سمجھا سمجھا کر واپس آئے تو حضرت علیؑ نے کہا  
 چھوڑ دو ان لوگوں کو۔ ابن عمر ضعیف ہے سعد بن ابی وقاص فاسد ہے۔ اور محمد بن  
 مسلمہ کی خدمت میں میرا ہی قصور ہے کہ میں نے اُسکے بھائی ام حرب یہودی کو  
 خیبر میں قتل کیا۔  
 اس کلام سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ حضرات اہل سنت کے صحابہ کبار کس طرح ایمان  
 کے تھے کہ چونکہ حضرت نے مرحب کو بزدل خیبر قتل کیا تھا۔ اُسکے بھائی محمد بن  
 کو حضرت نے ایسی عداوت ہو گئی تھی کہ تمامی ہاجرین و انصار کی بیعت پر بھی وہ  
 راضی نہ ہوا کہ حضرت کی بیعت کرے۔ اسی سے اہل سنت سمجھ سکتے ہیں کہ صحابہ  
 کو حضرت سے کیوں عداوت تھی اور کیوں محروم کیا؟  
 اگر خیال اختصار نہ جوتا تو میں ایک ایک صحابی کے اُن بزرگوں کا نام لکھتا جنہیں

جذابا میرے بھائی اسلام قتل کیا اور اُنکے اہل صحابہ حضرت کے مخالف ہو گئے۔ اور یہی وجہ عداوت اہل سنت ہر جذابا میرے ساتھ کہ حضرت قاتل کفار تھے اور یہ لوگ طرہ دار کفار و اشرار۔

پانچویں عبد اللہ بن زبیر صحابی کے حالات بغور پڑھئے کہ انہوں نے یزیدوں کی جماعت کس طرح علیحدگی کی کہ نہ جماعت میں شریک ہوتے نہ حج میں پس اگر امامت فاسق جائز ہوتی تو کیوں وہ جماعت سے علیحدہ ہوتے یہیں سے اسکی وجہ بھی معلوم ہوئی کہ جن صحابہ نے فاسقین کی اقتدا کی اگر وہ ایمان دار تھے تو بدرجہ مجبوری یا امرائے سرزد ہوا جسے شیعہ تقیہ کہتے ہیں اور اہل سنت لفاق تو بہر طور اُس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔

(باقی)

## آریونکے اعتراضات کا ماحذ

مراد در دیست اندر دل اگر گویم زبان شود و گرد دم در کشم ترسم کہ مغر استخوان شود یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ زمانہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد اسلامی دنیا میں ابتر ہی پھیل گئی۔ پھوٹ کا چرچا ہوا۔ اور ہر ایک کو نفسا نفسی پڑ گئی۔ ہمارے کہتے تھے ہم سے امیر ہو۔ انصار کہتے تھے۔ ہم میں سے۔ کوئی کہتا تھا کہ ایک ہم سے ہوا اور ایک تم سے۔ تیسرے نے کہا بھائی سے خلل خدا فی میں پڑتا جو دو خدا ہوتے۔ جب دو خدا تو ایک قلمرو میں رہنا باعث فساد ہے تو دو امیر تو ناگزیر کیسے ہوتا۔ آخر جسکی لاسٹھی اسکی بھینس دھینکا مٹھنی سے حضرت ابو بکر امیر مقرر ہوئے۔ بس پھر تو کیا تھا تخم خود غرضی بویا گیا۔ اور بقول سعدی سے خشت اول چون نہد معارج تاثیر یامی رود دیوان کی

کاش یہ اس امارت کو محض ایک دنیاوی امارت ہی رکھتے لیکن ساتھ ہی اسکے انھوں نے دین میں بھی امارت کی ڈینگ بجائی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طرح طرح کی قابل اعتراض باتیں پیدا ہو گئیں جیامیہ کی سلطنت کے بعد سدیہ۔ قتادہ جبائی اور حسن بصری وغیرہ مسند آراء تفسیر نظر آئے۔ مسند فقہ پر ابو حنیفہ مالک وغیرہ جلوہ گر ہوئے۔ حدیث پر بخاری وغیرہ نے سکے جمایا۔ اور جسطرح دنیاوی امارت خاندان رسول سے جدا کر لی تھی۔ اسی طرح دینی حکومت بھی اپنے ماتحتوں میں لے گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ امت محمدیہ بالکل متفرق ہو گئی۔ اور ان مفسروں۔ فقیہوں۔ محدثوں اور مورخوں نے وہ قابل اعتراض باتیں اپنی کتابوں میں درج کیں جس آج اسلام جیسا پاک مذہب مخالفین اسلام کا موردِ طعن بن رہا ہے۔ رسول پاک کی ذات کی نسبت طرح طرح کے قابل اعتراض امور منسوب کئے گئے۔ رسول تو کیا۔ بلکہ خود خدا بھی ان سے نہ بچا چنانچہ ہم ذیل با حسن الوجہ ثابت کرینگے۔ کہ آریوں نے اسلام پر جتنے اعتراضات کئے ہیں ان سب کا ماخذ کتب اہل سنت ہی ہیں۔ کیا سوادِ اعظم کے مسلمان حضرات اذیتر ان التخمہ۔ کوزن گزٹ اور اہلحدیث اسی لئے اس مذہب کی حمایت کر رہے ہیں کہ اس سے اسلام بدنام ہو۔ اذیتر اہلحدیث جو آریوں ہمیشہ برسرِ پرچام رہتے ہیں۔ اچھی طرح جان ہو گئے کہ انکو کتنی مشکلوں کا سامنا پڑتا ہے جنکو انھوں نے بار بار اپنے مواظف میں بھی بیان کیا ہے۔ کیا کریں گویم مشکل و گرنہ گویم مشکل۔ آریوں کے مقابلے میں انھوں نے چند تاویلات کی تھیں۔ جن پر فوراً علماء اسلام کی طرف سے کتاب اربعین میں کفر و ارتداد کے فتوے شائع ہو گئے۔ اب ہم ذیل میں آریوں کے اعتراضات اور انکے ماخذ بیان کرتے ہیں۔



## خدا پر اعتراضات -

(اسلامی خدا جسم رکھتا ہے) خدا کے بننے پر - تفسیر معالم التنزیل مطبوعہ  
 مطبع حیدری واقع بمبئی ۱۲۹۵ھ کے صفحہ ۹۳۰ - قال سمعت النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم یقول یکشف ربنا عن ساقہ فیسجد لہ کل مومن وموئ  
 وبقی من کان یسجد فی الدنیا ریاء وسمعه فی ذہب یسجد فیعود  
 ظہرہ طبقا واحد قوله عرجل ویدعون الی السجود فلا  
 یتستطیعون یعنی الکفار والمنافقین یصیر اصلا بہو کصبا  
 البقر فلا یتستطیعون السجود - ترجمہ محمد صاحب سنا گیا ہے کہ اس روز  
 پروردگار ہمارا اپنی ذرا نی پٹن لکھو لگا - اور اسکو سجدہ کرینگے ہر مومن مرد  
 اور عورت اور باقی مرد اور عورت جنھوں نے دنیا میں رہا پی سجدہ کیا ہے  
 وہ مگر سجدہ نہ کر سکیں گے - اور پشت انکی ایک پارہ ہو جائیگی اور حدیث میں ہے  
 کہ پشت کا فرد منافق کی مانند سروں گانے ایک ہر ہو جائیگی پس سجدہ نہ  
 کر سکیں گے - مشکوٰۃ شریف کے باب المشر من بحوالہ آیت یوم یکشف  
 عن ساق کے لکھا ہے کہ یکشف ربنا عن ساقہ فیسجد لہ کل  
 مومن وموئہ یعنی رب ہمارا ساق اپنی کھول لگا پس ہر مومن اور موئہ  
 اسکو سجدہ کرینگے - شاہ ولی اللہ صاحب اس آیت کی تشریح میں لکھتے  
 ہیں کہ مشر کے دن مسلمانوں کے پاس پروردگار آئیگا - جس صورت میں نہ پہچان  
 اور خدا فرمایا گیا میں تمھارا رب ہوں - میرے ساتھ آؤ - کہیں گے لغو بات نہ مارا رب  
 آئیگا تو ہم پہچان لیں گے - فرمایا گا کچھ نشان اسکا جانتے ہو - کہیں گے جانتے ہیں  
 ہم - پھر ظاہر ہوگا انکے پہچان کے موافق اور پٹن لکھو لگا تو سجدہ میں گریں گے  
 جو سچی نیت سے سجدہ کرتا ہوگا - اسکی پیٹھ نہ ٹرن گی وہ اٹھا سجدہ کرے گا۔

آریہ مسافر کا ریا رک۔ اور ناظرین! اس آیت (آیت نہیں من گراہت تفسیر کو مسلمان) کو توجہ کی آنکھ سے دیکھئے۔ خدا بے یحون و چرا محمدیوں کو کہتا ہے کہ قیامت کے روز میں تمکو دیدار دوں گا (دیدار خدا کے قائلو! ذرا غور کرو) اور تم نہیں مانو گے اور پھر میں تمہارے اصرار کرنے پر پنڈلی سے جامہ اٹھا کر بتلاؤں گا تب تم سجدہ میں گر دو گے۔ جائے تعجب حیرت ہے کہ خدا تعالیٰ بے سبب زور و درجی کے جامہ سے باہر ہوا جاتا ہے اور نہیں شر ماتا۔ انصاف کرو۔ کیا ایسی تعلیم الرحمن الرحیم بطور سے ہے؟ اور کیا زنگار کے ساق سیسے بھی موجود ہیں تکزیب پر ایمان احمدیہ جلد اول و کلیات آریہ مسافر ص ۳۳ مصنف لیکچر ام پشادری۔

قدم خدا۔ حدیث حق بیض الجباد قدمہ فی النار۔ (ترجمہ) تاکہ چار یعنی خداوند پاؤں آگ میں رکھے اور ایسا ہی مثنوی ردی میں ہے۔ ص ۳۸ کلیات آریہ مسافر۔ نوٹ۔ معترض نے حوالہ کتاب حدیث نہیں دیا۔ غالباً یہ روایت مشکوٰۃ میں ہے۔ مختصر کیفیت وضع قدم کی یہ ہے کہ بعد از حساب جب الہی جنم جنم میں آئے حادثے کو جنم کیگا اھل من عزید۔ تو پھر خدا اپنا قدم جنم میں ڈالے گا تو اسکی پیاس بجھے گی۔ واہ رے واضع حدیث! خوب گراہت ہے۔ معترض یا اعتراض کرنا بھول گیا کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا خدا را دوزخی بھی ہے اور قرآن میں فرماتا ہے و قودھا الناس والھجارہ اعلیٰ للکافرین تو اس خدا کا ناس اور حجارہ اور کافر مہنات ہوا۔

خدا کا ہنسنا اور کاگ اور آخری دانتوں کا نظر آنا۔ دار قطنی نے لکھا ہے کہ جب خدا تعالیٰ بہشت کے درجوں کی بابت مسلمانوں سے بعد دکھلانے پر مہنہ ساق کے ذکر کریگا تب مسلمان کہیں گے کہ یہ بات بطریق استہزاء فرماتے ہو یہ سنکر اللہ تعالیٰ اس قدر ہنسے گا کہ ہات یعنی کاگ اور آخر کے دانت دکھلائی دیں گے

خدا کا ہنسنا۔ مشکوٰۃ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ اے رسول اللہ تو کیوں ہنسا۔ فرمایا کہ میں ہنسا بسبب ہنسنے پروردگار عالموں کے۔

مکان و گھر حدیث ترمذی میں ہے کہ حضرت سے پوچھا گیا کہ پروردگار ہمارا کہاں تھا پہلے اس سے کہ اپنی خلق پیدا کرے۔ حضرت نے فرمایا کہ ابراہیمؑ میں تھا اور ایسا ہی مشکوٰۃ میں ہے (ص ۴۴ جلد ۴)

خدا کا صعود و نزول۔ مشکوٰۃ میں ہے کہ جبوقت تہائی رات باقی رہتی ہے رب ہمارا طرف آسمان دنیا کے نزول کرتا ہے اور فرماتا ہے کہ کون ہے مجھے پکارے پس میں قبول کروں اور کون ہے کہ مجھ سے مانگے اور میں دوں اور مجھ سے بخشش چاہے اور اسے بخشوں۔ پھر اوپر چڑھ جاتا ہے۔ کلیات آریہ مسافر حصہ سوم ص ۸۱

ہمہ اوست اور تناسخ۔ مولوی جلال الدین دہلوی سوارم الہیات میں فرماتے ہیں مستزاد

دل بردہ نہاں شد	ہر لحظہ بشکلے آں بت عیار بر آمد
گہیر و جواں شد	ہر دم بلباس دگر آں یار بر آمد
خواص معانی	گاہے بدل طینت صلصال فرو شد
زاں پس بد خاں شد	گاہے زن کہ گل منہ خار بر آمد
خود رفت بکشتی	کہ نوح شد و کرد بہانرا بد عا غرق
آتش چوں جہاں شد	کہ گشت خلیل و ز دل نادر بر آمد
روشن کن عالم	یوسف شد و از مصر فرستاد قیصے
تا دیدہ عیاں شد	از دیدہ یعقوب چوں انوار بر آمد
میکرد شبانی	حقا کہ وے آں بود کہ اندرید بیضا
زاں فخر کناں شد	در چوب شد و در صفت مار بر آمد

یونس شد و در بطن سمک رفت بدریا  
 موسے شد جویندہ انوار بر آمد  
 برگشت مے چند بریں روے زمین او  
 عیسیٰ شد و برگنبد دوا بر آمد  
 خود کوزه و خود کوزه گرو خود گل کوزه  
 خود بر سر آن کوزه خریدار بر آمد  
 خود گشت صراحی و مے و ساغر و ساقی  
 خود زان مے مست بازار بر آمد  
 این جملہ یہاں بود کہ مے آمد و مے رفت  
 تا عاقبت آن شکل عرب دار بر آمد  
 منسوخ نباشد چو ناسخ چو حقیقت  
 شمشیر شد و در کف کز او بر آمد  
 نہ نہ کہ ہمیں بود کہ میگفت انا الحق  
 منصور نبود آنکہ بران دار بر آمد  
 رومی سخن کفر گفتست و نہ گوید  
 کافر شود آنکس کہ بانکار بر آمد

از بہر طہارت  
 بر طور روان شد  
 از بہر نفسہ ج  
 تسبیح کناں شد  
 خود رند سبکدش  
 بشکست و روان شد  
 خود بزم نشین شد  
 شور دل و ہاں شد  
 ہر قرن کہ دیدی  
 دار اسے جہاں شد  
 آن دلبر زیبا  
 قتال زناں شد  
 در صورتہ منصور  
 نادان بالہاں شد  
 منکر مشوید شہر  
 از روز عیاں شد

ایک اور ولی کہتا ہے۔

روزے محمد یک شود روزے یلگ و سگ شود  
 کہ اشتہار گ شود کہ نفی والدین اختیار

حضرت عطا فرماتے ہیں

خود پیمبر شد و پیام آرد گشت خود کا فر و نمود انکار

خود کند ساز ہر گناہ کہ بہست خود کند باز توبہ استغفار

ص ۱۲۶ و ۱۲۵ کلیات آریہ مسافر حصہ اول

## رسول پر اعتراضات

رسول پر شیطان کا تسلط اور آپ کا بتوں کی تعریف کرنا :-  
تفسیر معالم التنزیل میں ہر قال ابن عباس و محمد بن کعب القرظی غیر  
من المفسرین لما راى رسول الله ثولى قوم عنه و شق عليه ما راى  
من مباحثهم عما جاءهم به من الله تمنى في نفسه ان تأتیه عن الله  
ما يقرب بينه وبين قومهم يحرمه على ايمانهم فكان يوماً في  
مجلس بقریش فانزل الله قر سورة النجم فقرها رسول الله حتى  
بلغ قوله افرايتوا اللات والعزى و لمانا الثالثة الاخرى الق  
الشیطان على لسانه بما كان يحدث به نفسه و يتمناه تلك الخزان  
العلی وان شفاعتهم لتزجى فلما سمعت قریش خالك فخرجوا  
ترجمہ ابن عباس و محمد بن کعب القرظی اور سوائے انکے جماعت مفسرین نے کہا کہ  
کہ جب محمد صاحب نے دیکھا کہ انکی قوم قرآن کو تسلیم نہیں کرتی تو انہوں نے  
اپنے دل میں تمنا کی کہ خدا کی طرف سے کوئی ایسی آیت قرآن میں نازل ہو جائے  
کہ جو مابین انکے اور قوم کے دوستی پیدا کرے پس ایسا ہی ہوا کہ ایک دن محمد  
صاحب مجلس قریش میں حاضر تھے کہ خدا نے سورہ النجم نازل کی پس رسول اللہ  
نے اسے پڑھا جبکہ آپ اس سورہ کے افرايتوا اللات والعزى پر پہنچے شیطان نے  
انکی زبان پر وہ بات ڈال دی جسکی وہ تمنا کرتے تھے یعنی یہ فقرہ ملك العزى  
العلی وان شفاعتهم لتزجى یعنی بت بڑے بزرگ ہیں اور تحقیق انسے شفاعت  
کی امید رکھنی چاہئے پس قریش یہ سنتے ہی خوش ہوئے۔

- واضح ہو کہ اس فقہ کو جماعت کثیر مفسرین اہل سنت نے لکھا ہے جس کے نام ذیل میں ہیں
- ۱۔ کتاب قسطلانی المعروف بہ کتاب ارشاد السلائی شرح صحیح بخاری جلد ۱۲۱ (مطبوعہ نو لکھنؤ کانپور) مصنف شہاب الدین احمد بن محمد الخطیب القسطلانی المصری الشافعی
  - ۲۔ تفسیر حلالین ص ۲۵ جلد ثانی مطبوعہ کلکتہ مطبع احمدی ۱۲۵۵ھ
  - ۳۔ تفسیر کشاف۔ النصف الثانی مطبوعہ کلکتہ ۱۲۵۵ھ ص ۱۱۲
  - ۴۔ تفسیر مدارک التنزیل بعاشیہ حسینی جلد ۲ ص ۱ مطبع احمدی ۱۲۵۵ھ
  - ۵۔ تفسیر ابن مسعود بعاشیہ تفسیر کبیر جلد ۶ ص ۲۵۶
  - ۶۔ تفسیر کبیر جلد ۶ ص ۲۴۵ قسطنطنیہ
  - ۷۔ درمنثور جلال الدین سیوطی۔

۸۔ تفسیر ترمذی۔ مدارج النبوة عبدالحق دہلوی - ۹

۹۔ تحفہ اثنا عشریہ کید ششم - ۱۰۔ ابطال الباطل روزنامہ -

۱۱۔ موصیہ لدینہ شہاب الدین - ۱۲۔ مثنوی مولوی رومی

شاہ عبدالعزیز نے لکھا ہے کہ شیطان مغیر کی صورت بنایا اور اس نے یہ کلمات کہے  
 وطب اللہین ان لکھتا ہے کہ شیطان نے اپنی آواز مشابہہ دانہ مغیر بنائی اور یہ کلمات کہے  
 ہمیں خوف طالت ان سب کی عبارات کو نہیں لکھا۔ ان سے آپ ان کتابوں اور ان کے  
 مذہب کی حقیقت جان سکتے ہیں۔

عائشہ سے محبت [عابریہ حبیب اللہ فضل ص ۳۱ (مطبوعہ مطبع نو لکھنؤ) ۱۸۵۱ء]

میں لکھا ہے کہ مرتے وقت حضرت کی روح نہیں نکلتی تھی بہت گھبراہٹ تھی آخر انام  
 بی بی عائشہ کی جھوٹی مسواک چسوا لی گئی تب روح نکلی اور یہی ذکر معارج النبوة  
 فی مدارج المفترہ رکن چہارم باب سیزدہم ص ۳۲ میں ہے بصحت رسیدہ  
 از حدیثہ رضی اللہ عنہا کہ گفت در حالت نزع سر مبارک ایں سر در در کاندھن

عبدالرحمن بن ابی بکر درآمد و در دست او مسواک بود حضرت رسالت پناہ در آن نظر کرد چنانکہ من دانستم کہ آن مسواک را می خواہد پرسیدم کہ یا رسول اللہ مسواک میخورد یا بمسواک مبارک ارشاد فرمود کہ آری۔ مسواک از دست بردار خود برگرفتم و بآب من خود تر ساختم و بآن حضرت دادم بفعیل مسواک کرد و روضہ او بر من بود نظر بر عقیق خانہ می انداخت روح مبارکش ببار البقا رحلت کرد۔ دوضہ الاحباب میں لکھا ہوا و در سفر و نوبت با عائشہ در دیدن مطابقت نمود بار اول عائشہ از روضہ در گزشت و نوبت دوم عائشہ فریب شدہ بود آنحضرت از عائشہ در گزشت پس فرمود ہنا بن الک یعنی ابن حقیقت در قبائل آن سبقت واقع شد کہ تو برگزشتہ بودی ص ۳۳ حصہ سوم کلیات آریہ مسافر۔

مراج النبوة میں لکھا ہوا رسول خدا فرمود بتحقیق آسان کردہ شدہ بر من موت زیرا کہ دیدم بیاض کف دست عائشہ را در بہشت معلوم شدہ است کہ محبت عائشہ را آنحضرت را در غایت مرتبہ کمال بود تا کہ صبر نمی توانست کرد از وی پس متمثل ساختہ شد عائشہ بر او و در جنت تا آسان شود بر وی موت بچیت ہی زیرا کہ زندگیانی خویش را جماع محبان است۔ کلیات آریہ مسافر ص ۳۲

ناظرین! ان حالات کو لکھ کر آریہ مسافر نے دیا زندگ حالات کے ساتھ مقابلہ کیا ہے۔ افسوس! یہ روزید اسلام کو خانگی دشمنوں یا مار آستینوں ہی پیش آیا جنہوں نے خیر خواہ سلام بکر اس طرح اسلام کو بدنام کیا ورنہ کجا رسول کی ذات عصمت مآب اور کجا یہ ناگفتہ بہ حالات

### فرشتوں کی زنا کاری

فرید الدین عطار بلبل نامہ۔ بر مطبوعہ مطبع نو کشور کے ص ۳۳ میں لکھا ہے  
شنیدی قصہ ماروت و ماروت کہ بودند خادم در گاہ لاہوت

نہ اہل بر ملک بودند فرشتہ	شدن آفر خود پوز غم سرشتہ
چو می خوردند فساد و خون بگردند	بہ زہرہ اسم عظم را با دند
چو زہرہ اسم عظم را با سخت	در آتش یک سروش نمی سخت
بخواند آن اسم را بر آسمان شد	ہش دربان و ہش پاسبان شد

منقول از کلیات آریہ مسافر۔

غرضکہ انھوں نے نہ خدا کو چھوڑا نہ رسول کو اور نہ ملائکہ کو یہ تھے مختصر اور مختار  
جہاں میں نے کتب اہل سنت سے خدا۔ رسول اور ملائکہ پر کئے ہیں جن سے  
خدا جسم والا۔ رسول مسخر شیطان۔ عیاش۔ عائشہ کی محبت میں لداؤ  
اور ملائکہ زنا کار اور شرابی ثابت ہوئے۔

مسلمانو! خود خدا کرو۔ ان عقاید سے باز رہو۔ ان کتابوں کو خیر باد کہو۔  
اگر تمھارا ایمان خلو۔ رسول اور ملائکہ پر ہے۔

ابو الصفا و احمد علی امرتہ سی از لا مور حیدر آباد فی۔

خط فیلسوف الہی جناب سید مرتضیٰ صاحب فیہودی بنام  
جناب مولانا سید علی انظر صاحبیہ بارہ اصلاح کانفرنس امامیہ لکھنؤ  
جناب فضائل نائب مولوی سید علی انظر صاحب (حالت بکام)

ایک تہ جوئی کہ شرف مناسبت والے محمدی ہو میرے ترک تقدیم کی وجہ یہ ہے  
کہ میں دنیا کے اشد مصائب و بلا یا میں گرفتار تھا اور میں با ایں ہمہ قومی  
بلکہ انسانی ہمدردی تصور کرتی تھی کہ ایسے نازک وقت میں بھی کچھ خیالات  
پیشاں اپنے ظاہر کروں

شیخہ کانفرنس لکھنؤ کے جناب سکرٹری (سید علی غصنفرا صاحب) نے



میرے پاس مسودہ قانون اُسکا بغرض اظہار رائے ارسال فرمایا چنانچہ میں نے  
 عین مضطربہ خاطر اِک کی حالت میں اس قومی خدمت کو اپنے اَلام و شدائد کی کشمکش  
 میں انجام دیا اور جا بجا اپنے اختلافات لکھ کر اس گزارش کے ساتھ ارسال کر دئے  
 کہ اُسکو انجمن میں پیش فرما کر موافق یا مخالف آراء سے مفصل اِطلام فرمائے اب تک  
 پھر مجھے خبر نہ دی گئی کہ آخر اُسکا کیا حشر ہوا اب پھر میں نے یاد دہی کی مگر کوئی جواب  
 معقول نہ آیا چونکہ وہ اختلافات میرے شائد جناب سکرٹری کی رائے کے موافق  
 نہ تھے لہذا میل خیال ہو کہ اُنکا اظہار ہوا ہو گا نہ اُسیر کوئی کارروائی فرمائی ہوگی بلکہ  
 غالباً اسی ناخوشی کی وجہ سے رپورٹ سالانہ کانفرنس بھی میرے پاس مرسل نہ ہوئی  
 حالانکہ یہاں عظیم آباد میں متعدد اشخاص کے پاس آئی میں نے یہ بھی عرض کیا تھا  
 کہ وہ روپیہ ماہروں کی کاخچ آپ اس انجمن میں روماتے ہیں انکو لازم تھا کہ  
 ممبروں کو اُسکی تفصیل سے مطلع فرماتے اُسکا کبھی کوئی دارم حقو اِخ مانا بلکہ  
 یہ ارشاد ہوا کہ اب یہ اس سکرٹری کی خدمت تو ترک کر دوں گایہ اب ناخوشی کا  
 جملہ پر یہ حال میرا قصور یہ ہو کہ میں نے چند فرائض سکرٹریٹ پر جناب ممدوح کو  
 سونپ دیا تھا یہاں گوار خاطر عا طر ہوا ہو گا جسکی معافی چاہتا ہوں اب رہا استغفار  
 ایک پیچیدہ مسئلہ ہے سیر جناب سکرٹری صاحب کو اولاً خود غور لازم ہو کہ اگر اس باب  
 کا تحمل ان پر دشوا ہو تو استغناء بہترین تدابیر ہو دوسرا اگر نیازی دان سکرٹری  
 جو بی اے پاس ہو اور مجدد قوم بھی جو شخص ہونا مناسب ہو گا۔

اصل مسئلہ حبسیر بالفصل خامہ فرمائی کی ضرورت داعی ہوئی وہ یہ ہو کہ میں نے  
 جناب سکرٹری صاحب کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ شاہ ایران کے کفر و زندہ کا  
 رز و لیویشن اپنی انجمن میں پاس کر کے بذریعہ جبل المتین ارکان پارلیمنٹ  
 کے پاس بھیجا جاوے یہ شخص اُس تحریک کا ہر۔ اس پر جناب موصوف نے تحریر

فرمایا کہ شیعہ بیان ہندوستان کو اس سے کیا بحث ہو باغیوں کو شاہ سزا دے رہے ہیں یہ انکی مصلحت ہو۔

میں نہایت افسوس کرتا ہوں کہ بھجوری تمام مجھے جناب مہرچند کو اس رے سے اختلاف کلی کرنا پڑا اور میں اس رے کو کسی طرح وقت کی نگاہ سے نہیں دیکھ سکتا۔

(اولاً) اگرچہ میں نے اپنے نیازنامہ میں بحوالہ جبل المتین دو ہفتہ قبل بعض مظالم شاہ صاحب لاسلمہ اللہ کا حوالہ دیا تھا سکرٹری صاحب کو لازم تھا کہ اس پر غور فرماتے اور میری رے کا وزن کرتے مگر اب اسکے علاوہ جبل المتین مورخہ ۲۸ جولائی ۱۳۲۹ ہجری کے بعض اقتباسات کو مختصر و ملخصاً پہلے ترجمہ کرتا ہوں اسکے بعد اپنی رے عرض کرتا ہوں خلاصہ ترجمہ تار برقیات مندرجہ اخبارات یورپ از جبل المتین ۲۳ ج اسناد رواں بخارا اور پارسیدہ

(طهران) ممبران و حامیان پارلیمنٹ نے فوج شاہی کا اعتراض کیا جو تو پہ بندو آگ برسا رہی تھی فوج شاہی نے قتل کثیر کے شہر کو لوٹنا شروع کیا اور کوچہ بازار میں ہر ایک بے گناہ کو خوب لخت کیا اور لوٹا محلات شہر کو خاطر خواہ لوٹا عمارات دارالشوہ کو یکسر تہہ بپست و دیران توپوں سے کر دیا بلکہ جس قدر مکانات اس عمارت حالتین کے گرد و نواح میں تھے سب لوٹے گئے اور زمین سے برابر کے گئے

انجمن مظفریہ انجمن آذربائیجان کے لوگوں کو توپوں کے منہ پر باغیہ کر اڑا دیا نائب دوم رئیس دارالشوری سید عبداللہ و سید محمد محمد بن ایک بڑی جماعت ارکان و اعیان دارالشوری و اوطیران اخبار کو گرفتار کر لیا اور (۳) آدمیوں کو اس وقت باغیہ کر دیا یہ تمام فوج شاہی زیرِ نشان کر لیا کون رومی تھے۔  
از دکان نگار نیویادک ہر روز امریکا از طهران۔

کدہ جدید ۲۰ آدمی شاہ نے گرفتار کئے ملک سکین و اعظم اور جہانگیر خاں اڈیشہ (صوبہ اسرائیل) کو دربار شاہی میں بھانسی دی گئی باقی اسیر و نکو تازیانہ اور چوبکی سزا جو ایران میں جاری ہو رہی تھی۔

ظہیر الدولہ حامی و حامیہ پارلیمنٹ کا گھر آج قریب سے حکم شاہ اڑا دیا گیا اسکا سابقہ بھی خوب لوٹا گیا اور دو شخصوں کو اس گھر میں سے گرفتار کر لیا خانہ خدا مسجد بھی حکم شاہی قریب اڑائی گئی اس مسجد کو خاک سے اس طرح برابر کیا کہ اسکا ڈھیر و پتھر و مصالح کا دیکھ کر انسان کا دل دکھتا ہو کیونکہ یہ مسجد نہایت عمدہ عمارت طہران سے تھی جسکو صدر عظم میرزا حسین خاں مرحوم نے بڑے اہتمام سے بنایا تھا اور اسکو چیل چراغ و چھاڑ و شیشہ آکات قیمتی سامان وغیرہ سے مزین کیا تھا اس مسجد کے اطراف میں بہت ہی عمدہ مکے طلاب کے لئے بنائے گئے تھے عمارت پارلیمنٹ بھی اسی صدر عظم کی تھی وہ بھی مشہور ترین عمارت طہران شمار کی جاتی تھی جسکو خاک میں ملا دیا جنگ درمیان حامیان دارالشورے و فوج شاہی ۳ گھنٹہ تک رہی اسکے بعد فوج شاہی تھاق نے دو گھنٹہ تک ہم غریب عایار گولہ باری کی۔

حسب ذیل اخبار ٹائمز لندن کو طہران سے تار برقی دی گئی اس قتل و غارتگری فوج شاہی میں جس قدر خسارہ اہل طہران کا ہوا اسکا تخمینہ نہایت دشوار ہے شاہزادہ ظل السلطان کی عمارت عالی شان جو حکم شاہی گرائی گئی قریب اڑائی گئی اسکا نظارہ نہایت حسرت انگیز تھا اینظر ایسا تھا جس سے غارتگری آثار یوں دکھائی دیتی تھی اور صاف دلیل ہشت کی تھی صرف ظل السلطان کا نقصان دو لاکھ لیر اسے زیادہ تخمینہ کیا گیا ہے۔

جہانگیر خاں اڈیشہ اخبار (صوبہ اسرائیل) کو اس معرکہ اور وگیری میں فوج شاہی گرفتار کر کے بچاں بھٹور شاہ لائے آغاز گرفتاری سے جب تک کہ اس میں

رستے جان باقی تھی بد دن خون و نظر کمال جروت دیہاری یہ کلمات اُسکی زبان پر جاری تھے پابندہ باد مشروط (سلطنت جمہوری) (مرکب شخصی) (برباد باد مکر و خدم) اُسکے قتل کا حکم بادشاہ نے دیا جب وہ قتل کیا گیا تو حکم شاہی سے اُس کی نعش کمرے کمرے کر دی گئی۔

قیدیان پارلیمنٹ و امیان پارلیمنٹ کی حالت قیدیانِ کربلا سے زیادہ ترقت انگیز تھی اور لوگوں کا سلوک قیدیانِ آلِ پیغمبر سے نسبت شاہ اور درباریوں کے بہتر اور رحم و مروت سے قریب تر تھا میں نے دیکھا کہ آقا سید عبداللہ بیہانی و آقا سید محمد طباطبائی و آقا میرزا قاسم امام جمعہ خوئی (جو مشاہیر علمائے ایران سے تھے) حسبِ حکم شاہی اسیرِ غیظ و ظلم سپاہیانِ خونخوارِ سطرہ تھے کہ ان علماء کی ریش مبارک اکھاڑ لیا تھا اور ان کے اعضاء و شلشہ زدے تھے خون ان کے اعضاء و چہروں جاری تھا کشان کشان یہ لوگ دربار شاہی میں لائے گئے بادشاہ نے جن منہ کلمات سے ان علماء کو مخاطب کیا اُسکو نہ کوئی سن سکتا نہ کوئی اُسکو بیان کر سکتا نہ میں اُن شاہی نعش گالیوں کی حکایت کر سکتا جہ لانیہ بادشاہ نے ان علماء کو دیں اسوقت حاجی ملک التقلین کو چاہی جس قدر اور فی دعاء و خطابت میں بے نظیر تھا اور بہت بڑا حامی و پیشوا پارلیمنٹ کا تھا ایسی حالت رات بادشاہ کے سامنے پیش کیا کہ میں اُسکے بیان کے عاجز ہوں وہ نیچاں عاجز نہ کیا اسی مجمع میں اُسکو کھانسی کا حکم دیا گیا جب وہ قریب چھٹھارہ سو گیا تو اُسکے بدن کمرے کمرے حسبِ حکم شاہی کر دیئے گئے اور اُسکی نعش کمرے کمرے کو دے گئے جسکو اُٹھوں نے خیب کھایا۔

شاہ سے اس ظلمِ ظالم نے کیا نفرت و عناد تعلق اُسے دو بال کر دیا اور نہادِ عالم اُسے مایوس ہو گئی ہر اس ظلم و ستم نے خواہش ہی پر کبھی بڑا اثر ڈالا ہوا وہ بھی قلباً شاہ سے بخوف ہو گئی تھی رعایا شاہ کو معزل کر کے ظلِ استبداد کو مالکِ تخت و تاج شاہی کرنا چاہتی تھی ہر گز دُشمنِ لکڑی نہ اس پر راضی نہیں ہیں بلکہ سخت مخالف اس لئے ہیں (زبانِ آئینہ)

**اصلاح** جناب غزالکلام و امظلہ کا جواب شاید بعد تمام تحریروں کے ہو کر میرا فرض ہے کہ عرض کروں اگر اس تحریر کی اطلاع قبل سے ہوتی تو سرکاری صاحب کے دیانت کرتا پھر ضرورت ہوتی تو ایک میں پیش کرتا۔

بہر حال چونکہ وہ اختلافات معلوم نہیں جو اپنے اصل مسودہ قانون کا نفرنس پر کیے گئے انداز میں کچھ کہ نہیں سکتا کیونکہ غالباً وہ اختلافات مرکزی کمیٹی میں پیش ہوئے ہونگے اور جو قابل خدمت ہوئے ضرور لئے گئے ہونگے۔

ہر شخص کو اس مسئلے کے نتیجے سے مطلع کرنا شاید مشکل ہو۔ اس سبب واسطے ضرورت ہے کہ ممبران مرکزی کمیٹی حضورؐ اور اسکو طے کریں۔

ہاں صہ ماہانہ اخبارات کا نفرنس کی نسبت ہر ممبر کو حق ہے کہ اسکی تفصیل دریافت کرے مگر جبکہ بات مرکزی کمیٹی سے ہو گئی تو اس میں زیادہ کاوش کی ضرورت نہیں کیونکہ اگر کچھ پس انداز ہو گا تو جمع ہو گا۔

فرائض سرکاری پیشک بہت اہم ہیں۔ مگر چونکہ منظوری کا نفرنس ایک سال کیلئے مقرر ہو چکا ہے پس جلد کا نفرنس ہی میں دیکھا جائے گا کیونکہ فرائض انجام پاتے ہیں اور بغیر طریقہ کار کا نفرنس تبدیلی بھی ناممکن ہے۔

یہاں کھنیشاد ایران کا مسئلہ درحقیقت خارج از موضوع ہے اور اگر اسکا موقع ہے تو آئندہ کا نفرنس میں نہ آجیگا یا مرکزی کمیٹی میں۔

غرض کا نفرنس کو ابھی بالکل ابتدائی حالت میں سمجھ کر اس پر بار دینا چاہئے اور وہ کام کرنا چاہئے جس سے قوم کو نفع ہو۔

سرکاری صاحب کا بیوہ کہ شاہ اپنے باغیو کو سزا دے رہے ہیں بیشک ان سوسناک پر حالانکہ اونکا جواب اسقدر ہونا چاہئے کہ ہمارے اختیارات سے یہ مسئلہ خارج ہے کیونکہ کا نفرنس کے اختیارات صرف انڈیا کے لئے نہیں نہ مالک غیر کے لئے۔ اور سرکاری تو صرف انہیں احکام کا محکوم ہے جو کا نفرنس سے صادر ہوں لہذا ابھی تعمیل غیر مناسب ہے۔

(ادھر)

# سائنس اور اسلام

(گزشتہ سے پیوستہ)

## باب اوّل

### نباتات کی روح کے بقا و فنا کا ثبوت عملی

قبل اسکے کہ ہم اس ذرہ کے افراد کا ادراک قوت برقی پر بحث شروع کریں یہ ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ جو طریقہ ہم اور پادراک کا کھکا چکے ہیں وہ یہاں پر استعمال نہیں ہو سکتا کیونکہ نباتات کا ادراک ایسا واضح نہیں کیا جاتا کی سطح پر اس شیشہ کے عکس کی حرکت محسوس ہو سکے بلکہ جیسا کہ مذکور ہے کہ ہم یہاں سے فوٹو گراف کیا گیا ہے جس پر اس شیشہ کے عکس کی حرکت نقل نقش کے ہوتی جاتی ہے اور جو ایک خاص قسم کے کاغذ پر اوتا لیا جاتا ہے۔ اور جو شکلیں اب پیش کیا ونگی وہ کل ادراکات کے فوٹو ہیں یعنی ادراک کی ایسی سچی نقل ہے کہ جس میں سوائے حرکت کے اور کسی قسم کا فرق ہی نہیں۔

اب تک ہمارا سخن ادراک کے خلاف نہیں اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ عدم ادراک میں دوسری شے میں بن گیا۔ روح کے روح کا وجود نہیں رہتا ہم روح کے متعلق غالباً کافی بحث کر چکے ہیں اور ناظرین یہ نتیجہ اخذ کر رہے ہیں کہ انشاء کا ادراک ہی ایسی چیز ہے کہ جس کے ذریعے سے ہر روح کا پتہ لگ سکتا ہے لیکن حقیقت میں اگر کوئی شخص کوئی شے سے ہمارے اصطلاح میں غیر ذی روح یا مردہ کر دی جاوے تو روح کے وجود کا ثبوت مکمل ہو جاوے گا اور ہر جیسے مختلف استیاء میں مختلف روح پر اس طرح سے ادنی موت کے سبب بھی ممکن ہیں۔ اگر انسان کو موت کا طریقہ من یا زہر ہے تو پر دانہ کے لئے نفع ہے۔ اگر شمع کے لئے باور صحر ہے تو بلبل کیلئے نفع ہے۔ اور اگر گل کیلئے نفع ہے تو خزان کے لئے بہار ہے۔ اگر بلندی کیلئے بہشتی ہو تو حدت کیلئے سردی ہو۔ اگر سمندر کے لئے پانی ہے تو جبل کیلئے خشکی ہے اور آگ کے لئے سمندر ہے تو سمندر کیلئے آگ غرض کہ قدرت نے اسے جس سبب رکھے جس کے منجھنا میں ایک وقت و قدر کا ہے مگر تعجب اس وقت ہوگا کہ جب ہم یہ دیکھا کریں کہ جس ذرہ سے انسان ہلاک ہو سکتا ہے اسی سے پودے بھی فنا ہو جاتے ہیں اور میں لوہا پتھر وغیرہ بھی اسے سمجھ لفظ فوٹو اگر تک پلٹے ہے۔

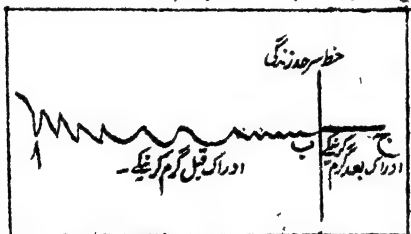
جو حضرات فن تصور پر کئی کسی سے واقف ہیں وہ سمجھ سکتے ہیں کہ شیشہ کا عکس نہایت آسانی سے دہشت پر منتقل ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ انسان کی صورت اور پھر وہ کاغذ پر اوتا لیا جاسکتا ہے۔

مردہ ہو جائیگا ثبوت دیتے ہیں۔

آگ ایک ایسی شے ہو کہ انسان کا تو کیا ذکر لو ہمارے پتھر بھی گل جاتا ہے اور ایک سرسبز پودے کی نازک شاخوں میں اگر گرم ہوا لگ جاتی ہے تو وہ اپنے دھڑب رنگ سے سنسکتہ خاطر ہو کر زرد ہو جاتا ہے اور رشد گری ہو کر توبل جاتا ہے یا جسے اگر عام زبان میں بولتے ہیں مرجاتا ہے۔

**حدت موجب موت** اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ ہماری معیار وجود روح سے یہ عام گھٹا گھٹا کچھ صحیح ہو اور حقیقت یہ ہے کہ وہ پودا جسکو سخت حدت پہنچتی ہو یا لوں لگ جاتی ہے تو یہ ہمارے طریقے سے بھی مٹا ہو جاتا ہے ہم ذیل میں دکھاتے ہیں کہ ایک چھوٹا سا آم کا پودا برقی قوت کا کیسی اوراک کرتا ہے اور وہی پودا ایک طرف میں چند منٹ کیلئے رکھ دیا گیا کہ جو نہایت گرم تھا اور جس کے اندر کی ہوا لوں سے بھی زیادہ گرم تھی تو پودا فوراً مرجھا جاتا ہے اور اسکا سرسبز رنگ ایسا زرد ہو جاتا ہے کہ اگر ذرا غور سے دیکھا جائے تو صاف زردی نمایاں ہوگی اور جب پھر اوس میں برقی قوت پہنچائی گئی تو اوس میں قطع کسی قسم کا اوراک ہی باقی نہیں رہتا اور نہ ہی رازاں اوس میں کسی وقت میں اسی قوت کا اوراک ہو سکتا ہے (شکل نمبر ۲۵ ملاحظہ ہو) شکل ہی صاف ظاہر ہے کہ جب برقی قوت پودے میں پہنچائی گئی تو اوس میں اوراک کیا۔

شکل نمبر ۲۵



اور اوس حرکت کی تصویر نمبر ۲۶ شکل میں آسے جب تک ظاہر لگتی ہے کہ جب وہ پودہ نہایت گرم ہوا میں رکھا گیا اور بعد اوسکے اوس میں برقی قوت کا اوراک دیکھا گیا تو اب کسی قسم کا اوراک ہی نہیں ہوتا اور اب صرف ایک سیدھا خط تصویر میں ب سے ج تک بنا ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے

سلسلہ واضح ہو کہ طریقہ اوراک کے مشاہدہ کا وقت قریب وہی ہے جس میں شکل نمبر ۲۵ میں ظاہر کیا ہے لیکن حرکت اس عکس کی فوٹو گریپٹ برقی قوت ہی تاکہ اوس میں صاف ظاہر ہو اور شکل نمبر ۲۶ میں صاف ظاہر ہو۔ اور جب شکل نمبر ۲۷ میں بعد اوسکی وہ سب من فوٹو گرافی کے ذریعہ سے لی گئی ہیں یہاں پر نمبر ۲۸ میں اوراک کی شکل ہیں۔

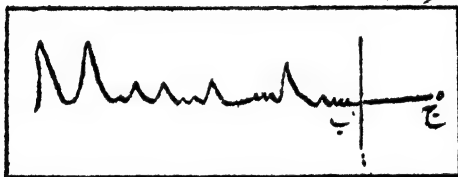
کیسہ بالکل بچس ہو گیا ہو اور ایک مستقیم خط جو شکل میں بنا ہے وہ زندگی کی سرحد کا خط ہے کہ اس کے بعد پورا عالم ملکوت میں منتقل ہو جائے، اور جس پر پوچھ کر بالکل مردہ ہو جاتا ہے۔

**سردی موجب موت** اب موسم سرما میں یہ بھی مانگے گلوں میں کہتے ہیں کہ غلاب کہیت کو پائے

نے مار دیا یعنی غلاب نو داخت سردی کی وجہ سے مردہ ہو گیا اور اس کے نشوونما کی امید بالکل جاتی رہی ہے چنانچہ وہ مردہ ہو جاتا ہے اب اس موقع پر بھروسہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ ہمارا کیا کھد اس وقت بھی اپنی صداقت کا ثبوت دیتا ہے یا نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ یہی ایک حقیقی معیار ہے کہ جس سے انسان کسی شے کے عدم ہا وجود روح کے متعلق کوئی صحیح رائے قائم کر سکتا ہے ورنہ عقلی دلائل سے دینا کے کتب خانہ ہی پر ہیں۔

شکل نمبر ۱

(شکل نمبر ۱ ملاحظہ ہو)



اب گل زنگس کی ایک شاخ میں برقی قوت کا اور ایک دیکھا گیا تو اس کی مختلف حالت ظاہر ہوئی اور اسے بے تک نشان پر خط مستقیم وہی زندگی کا آخر سر حد ہے۔ اس کے بعد یہ شاخ جو میں گھٹنے تک برف کے اندر دفن کر دی گئی اور جب اس میں برقی قوت کا احساس دیکھا گیا تو اس میں بالکل اس کا وجود نہ تھا جیسا کہ اوراک کی شکل ب سے ج تک ایک سیدھا خط بنا جو اور حقیقت میں اب یہ شاخ مردہ ہو جاتی ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ وہ زردی اور سبکے پتوں پر ایسی صاف ظاہر ہوتی کہ ایک دو فٹ کے فاصلے سے نظر آتی ہے۔

یہاں پر بار ایک میں نظر میں اعتراض کر سکتی ہیں کہ اگر چند روز کے بعد اس شاخ کا اوراک دیکھا جاتا تو شاید پھر کوئی ثبوت روح کے وجود کا ملتا لیکن حکماء نے سب سے پہلے اس پر غور کر لیا تھا اور اس پر

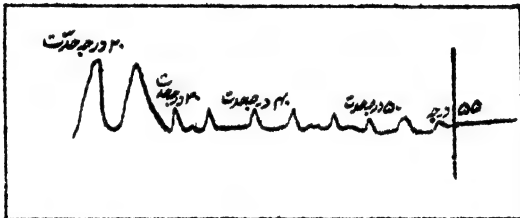
ملے اس عمل کو لندن میں ایک فرانس کے مشہور حکیم نے ۱۸۹۹ء کے آخر میں کیا تھا اور اس کے بعد دیگر حکماء اس کے عمل کی صداقت اپنی تحقیقات سے کی ہے جو نشان ہو چکی ہے۔



ایک برابر اسکا امتحان کرتے رہے لیکن ہر بار اسکی وہی حالت نظر آئی کسی قسم کا اور اک ہی نہ تھا یہاں تک کہ وہ شلخ مرہا کر خشک ہو گئی۔ شاید یہ بھی مچھپی سے خالی ہونے کی مختلف حالت پونے کی عملی طور سے ہوں دکھائی دے کہ جس طرح سے حدت بڑھتی جاتی ہے پو دے کا اور اک کم ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ ایک خاص ڈگری پر پہنچ کر وہ اور اک بالکل باقی نہیں رہتا یعنی پو مردہ ہو جاتا ہے ذیل کی شکل میں یہ حالت صاف طور سے واضح کر دی گئی ہے۔

شکل نمبر ۵

(ملاحظہ ہو شکل نمبر ۵)



جب گرمی ۲۰ درجہ پر پہنچی تو اور اک کا خط بہت اونچا ہو گیا جب ۳۰ درجہ پر پہنچی تو اس سے نیچا ہو گیا اور جب ۴۰ درجہ پر پہنچی تو وہ خط اد بھی کم ہو گیا تھا یہاں تک کہ ۵۵ درجہ پر پہنچ کر اور اک کا خط بالکل سیدھا ہو جاتا ہے جیسا کہ شکل سے ظاہر ہے جس صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اب یہ فنا ہو گیا اور اس میں کسی قسم کی روح نہیں ہے۔

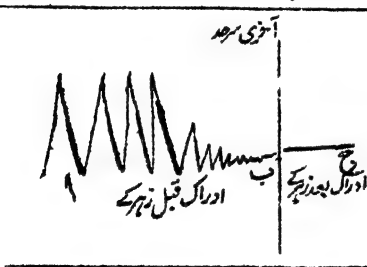
**زہر موجب موت** اب ہم یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ زہر کا پودے پر کیا اثر ہوتا ہے غالباً اس ہر شخص واقف ہے کہ جب انگریزی اطبا کو کسی شخص کے ایسے عضو پر چڑھای کرنا پڑتا ہے کہ جسکی تکلیف اسکی قوت تحمل سے باہر ہوتی ہے اور خون اس کے ہلاکت کا ہوتا ہے تو اسے ایک شئی سونگھا کر بیہوش کر دیتے ہیں اور یہ عمل اس قدر نازک ہوتا ہے کہ اگر زیادہ دھندلے اور سکا سانس کے ذریعہ سے خون میں لجاوے تو اس شخص کے باعث ہلاکت ہو جاتا ہے جسکے واقعات شاید ہیں۔ اس شئی کا نام انگریزی میں گلو رو فارم ہے یہ ایک ایسا زہر ہے کہ ہر جاندار کو ہلاک کر دیتا ہے

(باب دوم)

## جماد الثمین۔ لوہا پتھر وغیرہ کے عدم وجود روح کا ثبوت علی

### ثمین

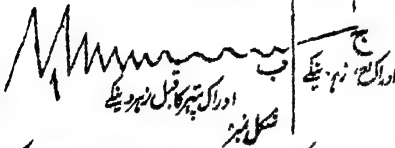
سم تبا کیے ہیں کہ شہی کیلئے مختلف زم جو اسکا باعث ہلاکت ہوتا ہے چنانچہ ٹین کیلئے قسم قائل ایک تیز زلی درکب ہے جسکا انگریزی نام اوکس ایلکٹ الیسڈ ہے۔  
زہر باعث موت مثل ساین ٹین کے ایک ٹکڑے پر برقی قوت کا ادراک دیکھا جاتا تو نہایت وضاحت سے ظاہر ہوتا ہے جو کل بنزین (اے بے نشان) لیکن جب اس ٹین کے ٹکڑے پر



تھوڑا سا یہ زہر ڈالا جاتا ہے اور پھر دس پر عمل کیا جاتا تو قطعی کسی قسم کا ادراک نہیں ہوتا اور نتیجہ عمل ب سے ج ٹیڈا یا سبب ظاہر جو صاف ظاہر کر رہا ہے کہ اب سب سے کسی قسم کا ادراک نہیں ہے

اور یہ فنا ہو گیا یہ بھی عجیب بات ہے کہ بعد زہر میں ڈالنے کے ٹین کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہو کر خود بخود گر جاتے ہیں جس صاف ظاہر ہو کہ اس زہر نے اسے مردہ کر دیا اور کسی قسم کی قوت کے ادراک سے قاصر ہے۔ اس طرح سے لوہے وغیرہ پر عمل کیا گیا اور نتیجہ بھی نکلا ہے لیکن ہم آخر میں پتھر کی حالت پر بحث کر کے دکھانا چاہتے ہیں کہ اس کے روح کی کیا حالت ہے۔

عالم ملکوت زندگی کی سرحد



اب ہم پتھر کا ایک چھوٹا سا ٹکڑا لیتے ہیں اور برقی قوت کا اثر دکھاتے ہیں اور اس کی شکل بنی آ سے بے واضح لگتی ہے جس صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں بھی پتھر کا ادراک اور اسکی موت

ایک قسم کی روح ہے اس کے لئے ایک دوسرے ذات تحت تیزاب ہو اور جس کا انگریزی نام نارٹرک اسید ہے جب یہ تیزاب تیز ہو ڈالا جاتا ہے تو اس کا اور اک بالکل مو قوف ہو جاتا ہے جس کی حالت آب سے جگہ تک شکل غیر میں ظاہر کی گئی ہو یہ بھی عجیب بات ہے کہ یہ خاص سختی اور سہا پتہ کی نری سے مہل ہو جاتی ہے اور اگر زیادہ تیزاب ڈالا جائے تو ایک ٹکڑے پر تو ایک ایک ہاتھ سے ہیٹ آسانی سے جوڑ سکتے ہیں۔ ہم اعتقاد پر افسوس ظاہر کیا جاتا ہے کہ جو اس عقیدہ میں اور کل اصول پر فصل بحث نہیں کر سکے جس کے ملاحظہ سے ظہور کو ایک گوند عقدا چوتھا کریم مفصل طریقہ ان اسباب پر بحث کرتے ہیں وہ مشکل جو فصل میں بھی ہے تو بھی گئی ہیں تو ہر ایک اصول کیلئے ایک عقدا سارا سال لکھنا پڑتا، اور اس صورت میں مجھے حق ہو جو وہ کی صورت بدلنا پڑتا اور حقیقت میں وہ ایسا تیزاب انگریزی کتاب کو کا ہوتا جس میں نہ کوئی نوعیت تھی اور نہ خود مجھے اس قدر وقت کافی تھا کہ اس کی تکمیل کرتا لیکن اس قدر کہ عرض کروں گا کہ یہ مشکل جنالی نہیں ہے بلکہ حکماء انگلستان کی علمی تجربے کے مشاہدہ ہیں جنہر عمل ہم لوگ بھی کر سکتے ہیں اور ہم اس سے اکثر فائدہ بھی سہجے ابتدائے بیان کا تھا حقیقت میں کوئی شئی جو آسمان و زمین میں غیر ذی روح نہیں ہے اور ہم یہ سمجھ کر رہے ہیں کہ اس کے ثبوت میں کافی طور سے دلیل دیکھیں حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ خداوند عالم فرماتا ہے (یعنی) **یسبح له ما فی السموات وما فی الارض الملائکۃ الخلد من تعویذ المحلیم** کہ تمام چیزیں جو زمین و آسمان میں ہیں سب خداوند ازاد میں مشغول ہیں وہ عقدا بھی اس قدر واضح ہے جیسا کہ ہم دکھا چکے ہیں کہ کسی ذی ہم شخص کو تسبیح کی وجہ سے ہر باتیں نہ کہ ہم تسبیح پر بھلے کہ ان فضول سمجھتے ہیں اس لئے کہ کسی کلام کی صداقت دل میں یوں جڑ کرتی ہے کہ اولیٰ نہ اس کا ثبوت عقلی ملے اور دوسرے اس میں اعتقاد یان کہتا جائے کہ اس کے چہ جزا کو کسی وجہ سے صحیح یقین کر لیں علاوہ اسکے تمام مذہب میں افضل تر احکام تسبیح ہے اور مذہب خود خداوند عالم فرماتا ہے کہ وہ تمام تسبیح کرتے ہیں تو ہر اس کو عقلا اور اعتقاد یان لیتے ہیں اس لئے کہ جب ہم تسبیح طو سے ثابت کر دیاتے کہ خداوند عالم نے کوئی شئی غیر ذی روح خلق ہی نہیں فرمایا ہے اور خلق کا اصول عبادت ہے جس میں ہر ایک ماہم متفق ہے اس لئے تسبیح کے کریم کوئی ضرورت کی نہیں ہے اسکے متعلق ہم شروع ہی میں اپنی اس ظاہر کر چکے ہیں کہ ہم ان مولانا کے پیروں سے اس عقدا

میں جیسے ہو سکتے۔ البتہ عقل سلیم نہیں سمجھ سکتی کہ کوئی حیرتزدی صبح شام تسبیح کیوں کر کر سکتی ہے جس کا یہ اشکال پورے طور سے رفع کر دیا ہے۔ اب اگر سنگ ریزوں کی رسالت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہادت دہی تو کیا تعجب اسلئے کہ وہ اسکے قبل ایسی عبادت اور تسبیح کرتے تھے کہ انسان ہوسکتا نہیں سمجھ سکتا تھا لیکن اس موقع پر مذہب خدانہ عالم کی حکمت کی یوں تعمیل کی یعنی یوں تسبیح کی کہ تمام لوگوں کو سنا اور سب پر اود کی تسبیح واضح ہو گئی اسی طرح سے دیگر معجزات پر بھی کسی قسم کے اشکال اٹھائی واقع نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ جناب سید الشہداء اپنے ایک خطبہ میں جسکو اپنے ایام حج میں پڑھا تھا فرماتے ہیں کہ: **السموات السبع والارض من مہن من شیء الا** **یسبح بحمدہ** (دیکھو ناسخ التواریخ جلد ششم صفحہ ۵۴۵) یعنی خداوند اتری تسبیح ہفت آسمان زمین کرتے ہیں اور وہ لوگ بھی تیری تسبیح کرتے ہیں جو اس میں ہیں اور ہر چیز تیری تسبیح و تحمید کرتی ہے۔  
 تمام شد  
 سید محمد نوٹوری اہلسنی ائمہ ہنگی

## خلفائے ثلاثہ اور قتلہ

ذریعہ ۱۱۷۹ھ - پیدائش کی کتاب پھر خاندانہ ابراہام سے کہا کہ تو اور تیری نسل میرے عہد کو نگاہ  
 لیں۔ اور میرا عہد جو میرے اور تمہارے درمیان - اور میرے بعد تیری نسل کے درمیان ہے جسے تم  
 دو کہ جو سویہ ہے کہ تم میں سے ہر ایک فرزند کا ختم کیا جاوے اور تم اپنے بدن کی کپڑی کی ختم کرو اور اس  
 عہد کا نشان ہو گا جو میرے اور تمہارے درمیان آج تمہاری پشت در پشت ہر لڑکے کا جب وہ اٹھ روز کا  
 ہو ختم کیا جاوے گا۔ کیا گھر کا پید ہو کیا پردیسی سے خریدا ہو۔ جو تیری نسل کا نہیں لازم ہے کہ تیرے خاندانہ  
 زاد اور تیرے فرزند کا ختم کیا جاوے اور میرا عہد تمہارے جموں میں عہد لیدی ہو گا اور وہ فرزند  
 زندہ رہے گا ختم نہیں ہوا۔ وہی شخص اپنے لوگوں میں سے کٹ جاوے کہ اس میں عہد توڑا۔

ذریعہ و کتب اور عام احادیث اور کتب معتبرہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ ختم خدانہ کریم کے حکم سے  
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں جاری ہوا اور کل دنیا بعد از حضرت ابراہیم اس حکم ربانی  
 ن تعمیل کرتے رہے۔

خود حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے فرزند حضرت اسماعیل نے اس کی تعمیل کی حضرت ابراہیم کی عمر جب فتنہ کئے گئے قریباً ۹۹ برس کی تھی اور حضرت اسماعیل کا سن شریف ۱۳ سال تھا چنانکہ تورات کی آیات سے ثابت ہوتا ہے

توریت پیدائش -

۲۴ سے ۲۵ تک

تب ابراہام نے اپنے بیٹے اسماعیل اور بہت سے جاندار اور اپنے سب زر خرید و مکمل یعنی ابراہام کے گھمے لوگوں میں جتنے مرد تھے سب کو لیا اور

اور اسی روز ان کا ختنہ کیا جس طرح خدا نے انکو نہایا تھا۔ جس وقت ابراہام کا ختنہ ہوا ۹۹ برس کا تھا جب اسکے بیٹے اسماعیل کا ختنہ ہوا وہ تیرہ برس کا تھا سو اسی روز ابراہام اور اسکے اسماعیل کا ختنہ ہوا اور اسکے گھر کے اور کئی پر دیسیوں سے خریدے ہوئے سب کا سب کا ختنہ انکے ساتھ ہوا۔

گو ان آیات سے ظاہر ہے کہ جس وقت حضرت ابراہیم پر چڑھا، انازا ہوئی ماحکم خدا ہوئے اور اسی حضرت نے تعمیل کی۔ اپنے گھر کا مرد غلام و فرزند و خواجہ حارماہا میں تسلیم اس وقت ۹۹ برس ہو چکا تھا ختنہ کیا۔ تو اس سے ثابت ہوا کہ بڑی ضروری حد کو کم تھا حالانکہ حکم خدا ہمیشہ ضروری اور صحیح ہوتا ہے۔ مگر اور یہی تعمیل حضرت ابراہیم نے کی بلکہ جب ہماری نگاہیں بلکہ کہ خلفائے ثلاثہ پر جاتی ہیں تو نجیب حیرت جوڑتا ہے کیونکہ نہ وہ نہ ختنہ کرتا معلوم ہوتا ہے اس حکم کی تعمیل ہی کسی کتاب سے ثابت ہے۔ اگر قاعدے کی رو سے دیکھا جاتا تو وہ مسلمان نہیں ثابت ہو سکتے کیونکہ خداوند کریم کا عہد ابدی ٹوٹ جاتا ہے اور جسے خدا کے عہد کو ٹوڑا وہ مطابق توریت اپنے لوگوں میں سے کٹ گیا یعنی خدا کی قطار میں وہ بندے جو خدا پر ایمان لائے ہیں انہیں علیٰ ہوا گیا تو اسی صورت میں وہ مسلمان نہ رہے۔

یہ تو ایک مسلمہ امر ہے کہ خلفائے ثلاثہ عموماً ادھر عمر میں مسلمان ہوئے لیکن حضرت ابراہیم کی عمر جب فتنہ کئے گئے تب ۹۹ برس کی تھی تو اس قدر عمر تو ہر گز ان حضرات کی نہیں تھی۔ یا تو میرے خیال اور واقعات عیسائی ہیں کیونکہ یسوع مسیح نے صلیب

بعد ایسے عیسائیوں کو نبیوں کا گھارہ دیا تھا وہاں ختمہ کا بھی کھارہ دیکر اس عذاب سے بچا گیا۔ اور اگر معمولی مسلمان بھی تو ترک سنت نبوی اور عدول علمی خدائی لازم آتی ہے تب بھی گنہگار مسلمان ثابت ہوئے۔ چہ جائیکہ انکو خلیفہ رسول اور امام بنایا جاوے۔

اس ایسی صورت میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ خلفائے ثلاثہ آخر وقت تک بھی مسلمان نہیں ہوئے یہ دوسری بات ہے، انکو جبراً قہراً مسلمان کہا جاوے۔ جیسے حضرت عیسیٰ کے حواریں اپنے آپکو بچا عیسائی ثابت کر کے کڑور ہا مخلوق خدا کو رزق ناسنا یا۔ اور بنارس ہیں۔ ایسے دبی اپنی امت کے ساتھ محشر میں خدا کریم کے سامنے مانند ان گنہگاروں کے پیش ہونگے جیسے کہ مشر لاہوت رے اور مشر حبیب سنگھ بھم بھموت گورنمنٹ کے سامنے پیش ہوئے۔

بقلم شہزادہ منظور حسن۔ اختر۔ گوجرانوالہ۔

## تنبیہ الواعظین

چونکہ زائد ماہ صیام قریب ہوئی ہیں، طیاریان ہو رہی ہیں کہ مسجد کے آبادی کے لئے کوئی مشیماں صاحب بلا جائیں جسے اقامہ جمعہ و جماعت ہو اور مومنین کو وعظ و پند کیا جائے لہذا اسکے متعلق کچھ عرض کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ تو سب کو معلوم ہی اگر اسلام کا وجود ہے۔ اسلام دینا میں باقی ہے تو صرف شیعہوں کی بدولت جو اپنے افعال و اعمال سے حکم خدا و رسول کو زندہ اور قائم رکھتے ہیں وہ موجودہ مذاہبے ایک مذہب بھی ایسا نہیں جسکو حکم خدا و رسول سے تعلق ہو۔ پہر کہ صدر جمعہ کی بات ہے کہ انکی مسجدیں معطل ہوں بلکہ ویران کہہ چیتیں انکی چیمکاٹور و نئے مزمین ہوں اور بجائے فرش خاک پر حیوانات نجس کے قدموں کا نشان۔

ہائے جس مقدس مذہب کو رسول اللہ نے اون رحمہ نے آباد کیا ہو کہ فرماتے ہیں ما اودى احد من الدین لکما اودیت۔ اسکے آثار ہمارے ہاتھوں اسطرح محو ہوں جس پر کہ مذہب کے بھائی کے جناب شیعہ نے یہ مصیبتیں اٹھائیں کہ بعد وفات رسول اللہ ایک روایت دی گئی ہے خوش مذہب کیسے جسکے نسبت فرمائی ہیں صبت علی مصائب لواھا صبت علی الامام صون لینا لیا۔ یعنی مجھے ایسی مصیبتیں پڑیں کہ اگر یہ مصیبتیں دونوں پر پڑیں تو وہ روزوں

شب تاریک ہو جاتے۔

آہ اس دین مقدس کی پیروی اس مذہب پاک کے پیروانی غفلت اور کالبی سے ایسے ذلیل و خوار ہوں کہ نہ انکی مسجدیں آباد ہوں نہ اقامت جمعہ و جماعت کا شوق ہو۔ مسجد میں کھڑے نہ پانی نہ کوئی نہ رو جلتا مسافر نہ ہڑلے۔ بلکہ باہر سے دیکھو تو مینا رہیں شکستہ دیواریں ہر طرف سے گھبر رہی ہوئی۔ اندر جا کر دیکھو تو کہیں کوڑا ہے کہیں خس و خاشاک کا ڈھیر۔ نہ کوئی موزن ہے جو اوزان دے نہ مومنین کو اتنی توفیق کہ سچا گھر میں نماز پڑھنے کے مسجد میں تشریف لائیں اور اپنی حیثیت اجتماعیہ سے اسلام کی شوکت۔ اپنی قوت دکھائیں۔

اگر ہمارے تعاقب فلینان توفیقات کو سلب کر لیا جائے اور صرف رمضان کے نمازی کا خطاب یا پھر تو خیر اسی ایک ماہ مبارک میں اس طرح جمعہ و جماعت میں مشغول ہونا چاہئے کہ معلوم ہو سچے وارث اسلام کے ہم ہیں اسلام اگر زندہ ہے تو ہمارے دم سے

ہاں چونکہ اس زمانہ میں اکثر مقامات پر واعظین کا طبع حسب استعداد نہیں تشریف لے جاتے میں اور اپنے موعظ حسنہ سے قوم کو مستفید کرتے ہیں لہذا چند ضرورتوں کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے کہ اسکا خیال رکھا جائے تو بہتر ہے کہ کوئی سبب زیادہ ضرورت اٹکی ہے۔

۱۔ کہ قوم کو عقائد مذہب کے بعد احکام حلالی و حرام و اجبات و مستحبات اعمال یومیہ سے مطلع کریں کیونکہ تقاضا زمانہ ہر کو معلوم دین کی تعلیم میں مشغول ہونے دیتا ہے نہ علماء دین کی خدمت میں رسائی ہوتی ہے کہ کچھ احکام وہاں سے حال کریں ماسامہ خصوصاً نے عالم دین کی تشبیہ و رخت میوہ دار سے دی ہے کہ لوگ اس کے سایہ میں آرام پاتے رہیں اور منتظر رہیں کہ کوئی پہاں سے ہی

گرسے کہ ہم کہاں ہیں۔ یہ تشبیہ اس زمانہ کی ہے جب ہم مسلمان تھے اور اسلام کے پابند علماء کی قید کرتے اور مذہب کے افادات کے مشتاق رہے۔ اب تو سب بڑا جرم یہی ہے کہ یہ عالم دین کیوں کہلا

ہیں دوچار عرب یا خضرانے مصاحف کیوں کرتے ہیں انکی تعلیم کیوں کی جاتی ہے۔ ہم ان سے اصل

ہیں بس جس جگہ عام طور پر قوم میں جہالت پھیلی ہوئی ہے واعظین کو انکی سخت ضرورت ہے کہ جہالت کو ہٹائیں احکام خدا و رسول بیان کریں۔ مگر نہ ایسے توفیقات حقہہ کو کام میں لائیں جس سے لوگ عاجز ہوں اور نہ اس طرح تشدد سے کام لیں کہ ہر شخص مایوس ہو کر اسلام کو خیر باد کہے بلکہ

شریعت سہل سمجھ کے آسانوں اور مکمل کے سہل عمل ہونے کو اس طرح ذہن نشین کر عوام و خواص پر احکام کی آسانی ثابت ہو جیسا کہ فی الواقع ہو رہا ہے۔

(۲) قوم پر باخود ہاکی اہمت اور اتفاق کو اچھی طرح بیان کرنا چاہئے کہ جس قوم کو قوم بنایا تو اسی اتفاق نے اور نیست و نابود کیا تو اسی اتفاق نے دینا کے جس چیز کو تو اتفاق ہی اس کی اصل ہے ہم انسان کیونکر بنے حیوانات کا کیونکر وجود ہوا۔ دینا کیونکر قائم ہوئی۔ اسی اتفاق سے عناصر اربعہ آگ۔ پانی۔ مٹی۔ ہوا اگر متفق ہو جائیں تو اشرن مخلوقات پیدا ہوتے ہیں متفرق ہو جائیں تو دنیا نیست و نابود ہے۔

سب سے پہلے جس چیز کو چنے اپنے ہاتھوں پر لیا کہ وہ اتفاق ہے جسکی اب بدانتہا ہے کہ یہانی بہائی میں اتفاق نہیں باب شیخ میں اتفاق نہیں میاں بی بی میں اتفاق نہیں چچر بناؤ تم قوم کیونکر بن سکتے ہو تم ترقی کیونکر کر سکتے ہو۔

مکو خدا نے آکھ دی چور دیکھتے ہو کان سے سنتے ہو۔ اجارون میں پڑھتے ہو کہ کسی کسی ذلیل قسم آج ترقی پزیر ہیں جو نہ تمہارے قابل حساب تھے نہ اس لائق کہ تمہارے دربار میں رسائی پائیں۔ مگر اتفاق نے ان کو ایسا معزز بنایا کہ آج تمام عالم میں نام و نشان پیدا کر رہے ہیں کہ بڑے بڑے قومی شوکت اون سے لڑاں میں۔ مگر تمہارے اتفاق نے تمہارے اتفاق نے تم کو ایسا ذلیل کیا کہ نیست و نابود ہو جاتے ہو اور تم کو خبر نہیں۔

غور تو کرو تم پہلے کیا تھے اب کیا ہو گئے۔ کیا سلطنت تمہارے آباد و جہاد کے ہاتھوں میں تھی۔ کیا صاحب حکومت نہ تھے کیا تم مالدار نہ تھے کیا تمہارے اہلک تھے تم میں یہاں ہی رہتی تھیں تم میں سخاوت دہی تھی تم میں فیاضی تھی۔ اب وہ باتیں کیا ہو رہی ہیں تیسے وہ ساری نعمتیں چھین گئیں تھے اتفاق کی جگہ اختلاف کو پہنچا دیا۔ محبت و مودت کے بدلے میں بغض و عناد کرنے لگے پھر بناؤ تم کیونکر زندہ قوم کہلا سکتے ہو۔

دیکھو بیگمالی۔ ہندو جہاں کسی سرکاری محکمہ میں داخل ہوگا اور انہوں نے اسکی فکر شروع کر دی کہ جہانگ ہو سکے اپنی قوم کو بھرتی کریں سینوں جہاں رسائی پائی اپنی قوم کی ترقی اور ترقی کی جگہ میں مشغول ہو۔ گریہ تہاری ہمت ہی ہے کہ دہاتک ہو سکے اپنی قوم کو محروم کریں۔ اپنی قوم



کے درپے آزار ہوں یہاں تک کہ تم تہارہ جاؤ اور یہ سمجھو کہ ہمارا مثل کوئی دوسرا نہیں اور چند رونکے بعد جن قوموں کی جمعیت بڑھی وہ نکلوا سطحِ نکالی سبیل گئے جس طرح گلی دوتے سے نکال دی جاتی ہے۔

داعطین کو نہایت ضرورت ہے کہ جہان تک ہو سکے اتفاق و اتحاد کی محاسن کو بیان کریں اور اتفاق و اختلاف سے بچنے کی تدبیریں بتائیں کیونکہ نفس کشی اتفاق کی جڑ ہے۔ اور نفسانیت اتفاق و عناد کی اصل۔ لہذا قرآن سے حدیث سے سیرت ائمہ اطہار سے نفسانیت کے مفاسد اور ایسا نفس کے فوائد ظاہر کرنا چاہئے تاکہ دونوں اتفاق کی محبت قائم ہو اور اتفاق ہی نفرت تم تو ایسے ائمہ دین کے پیرو اور تابعدار ہو جنہوں نے اس نفس کشی سے اسلام کو قائم کیا اور اس دنیا را نفس کی ایسی نظیریں قائم کیں کہ تہی دنیا تک اور نکال نام نامی زندہ رہیگا۔ اور جو قوم آباد ہوگی اور نہیں اموں کو اپنا اصل الاصول قرار دی گئی۔ کیا تم اسکو بھول سکتے ہو کہ رسول اللہ نے جب اسلام کا اعلان دیا ہے تو بجز جناب امیر کوئی حضرت کا طرفدار تھا۔

قریش کے اوس جوش و خروش کو خیال کرو جو ہم تمام قومیں عرب کی دلتی تھیں اور وہ مکہ کی سبزیں۔ جہاں ہر طرف پہاڑی پہاڑیں کیونکہ خود مکہ کی آبادی پہاڑ و پندرے۔ مگر صرف ان دو بزرگوں کے اتفاق نے کیا کیا کچن نہی روز میں وہی کہ مالک مقبوضہ اسلام میں داخل ہوا۔ اور جو خاند کعبہ چند روز پہلے تھانہ تھا اور سپرب بالا اعلان اذان ہونے لگی۔

بیا یو اب بھی تم اس اتفاق کی قدر کرو با خود ہا میں اتفاق پیدا کرو تو دیکھو تم کہاں سے کہاں پہونچتے ہو۔ مگر ہاے برا ہو اتفاق کا جسے تم میں ایسا قدم جایا کہ اگر کوئی اتفاق کو ڈھونڈنا چاہے تو بجز تمہا۔ کہیں اسکا نشان نہ پائے گا۔ ہر قوم میں اتفاق ہے معاہدہ ہے ایک دوسرے کا معین ہے مددگار ہے مگر ہاں ہاں قوم میں ایک گھر کے اندر بکا باب بیٹے میں بھی اتفاق ڈینگا (۳) اسکے بعد اسکی ضرورت ہے کہ رسوم و عہدہ میں کوشش کرنی چاہئے کہ جہاں جس قسم کی ہم قبیح جاری ہو اسکو مٹائیں۔ تم ان کے فقہ ائمہ اطہار علیہم السلام کے فضائل جنت سے اوما دونج کی تعالیف کو بیان کر کے قوم اپنے خشن بیان کا فریضہ کرتے ہو ہر طرف سے لغو تعریف بن رہی ہے مگر تم کو نہیں معلوم ہوتا تمہاری قوم میں کیا قبیح رسمیں جاری ہیں۔ شادی میں کتنی بدعتیں

موتی میں کتنا مال ناجائز صرف ہوتا ہے جس کو بخیر انسان دنیا و آخرت کوئی نتیجہ نہیں۔ غنی  
میں کسی مصیبت نازل ہوتی ہے کہ صرف وہ جان عزیز ہی نہیں تلف ہوتی جسے نقصان  
الہی فوت کیا بلکہ تمہارے ہاتھوں وہ جائداد۔ وہ املاک جسکو تمہارے آبا و اجداد نے کن کن  
جائگہ پر سے پیدا کیا تھا وہ کوٹری کے مول کی جاتی ہیں کیوں صرف اسلئے کہ والد مرحوم کا سو گم  
اماں کا چھل ہے دادا کا نیاز سالہ ہے۔

ہاے یہ کس خدانے حکم دیا ہے کس رسول نے جائز کیا ہے کفایت خوانی میں بی بی تیں تباہ  
کر دیا اور کو کفول محبوس کر کے اپنی آئندہ نسل کو تلوار پر کھینچ لیا تباہ و برباد کرو۔ میں یہ نہیں  
کھتا کہ یہ کل امور ناجائز ہیں۔ نہیں نذر فاقہ خوانی۔ مجلسیں سب جائز اور بعض  
مستحب ہیں مگر اسراف فضول خرچی یقیناً ناجائز۔ اطعام کرو بقدر امکان احسان  
بقدر وسعت نہ یہ کہ قرض پہ قرض کہتے جاؤ جس سے آگے چل کر خود نان شبینہ محتاج ہو جاؤ  
ہاے تمکو اسکی فکر نہیں والدین کے ذمہ نانا باقی ہے۔ وہ مدیون تھے۔ وہ مقرر  
تھے۔ حج و عمرہ واجب تھا۔ ان باتوں کی فکر نہیں۔ اور فکر ہے تو اسکی اگر بھنے نماز  
میں نورہ کے کہانے تقسیم کئے تو قوم کیا کہیگی۔ ہم لوگوں کو کیا منہ دکھائیگے۔ جس اگر  
عزیز کرو تو ان امور سے تمہارا مطلب اپنی ناموری ہے نہ بزرگوں کی ترویج

اہم، ان رسوم قبیحہ سے سب بدتر رسم جو ہماری قوم میں عموماً جاری ہے وہ عقد  
بیوگان کا ہونا ہے جسکو ہم اپنی شرافت کا ایسا جزد اعظم قرار دیا ہے کہ اگر کوئی ہمارے  
ساتھ اسکا نام لیتا ہے تو ہم اسکو کالی سمجھتے ہیں اور اسکا جواب دینا زبان سے نہیں  
مناسب سمجھتے بلکہ تہ پیر کے جلانے کی نوبت آتی ہے۔ حالانکہ تمکو معلوم ہے کہ اس سے کیا  
معاقد قوم میں پیدا ہو رہے ہیں کتنی نسلیں منقطع ہو گئیں کتنے گہر ویران ہو گئے کتنے  
فواحش جاری ہیں۔ کتنی بدکاریاں ہو رہی ہیں اور تم سب سے چشم پوشی کرتے ہو  
میں نہیں کہتا کہ تم واقف ہو تمکو ہر گہر کا کچا چٹا معلوم ہے تم خود اسلئے معین و مددگار ہو  
مگر تم اسکو طان شرافت سمجھتے ہو کہ بیوگانا عقد کریں۔

آہ یہ ایسا مظہر ہے اور ایسا صریح ظلم جسکی جوابدہی سے شاید ہی کوئی محفوظ ہے



اس افرادِ باہر فریقین کی دستخط ہو گئی ہیں اور اقرار نامہ مرتب ہو چکا ہے لہذا جو شخص کہ حافظِ قرآن ہیں وہ ازراہِ وردِ دین۔ اور جو خوجہی اسلام۔ ہمت فرما کر اس جلسہ میں شرکت فرمائیں آمد و رفت کا کارہ میر حسین علی شاہ صاحب دیکھنے چاہئے بعدِ تشریف لیجانے کے نتیجے۔  
یا مدوح سے طلب نہ رائے۔

اون عزت کی خواہش تو یہ ہے کہ دیگر حضرات مومنین بھی اس جلسہ میں شرکت فرمائیں مگر میں اپنے صرف اون برادرانِ ایمانی سے اتنا س کرتا ہوں جو حافظِ قرآن ہیں کہ وہ اس موقع پہ بھلوتی نہ کر گئے اور تہوڑی سی رحمت سے گوارا فرما کر اپنے ایک برادرِ ایمانی کی امداد فرما کر دوسرے کے باعث ہدایت ہو گئے۔

جنابِ حافظِ مولوی فتاح حسین صاحب مدرس مدرسہ نصیہ میرٹھ۔ اور جناب حافظِ مولوی نام فرمان علی صاحب مدرس اعلیٰ مدرسہ سلیمانہ سے بالخصوص امید ہے کہ آپ حضرات اس رحمت سے گوارا فرما کر دینِ قائم کر گئے۔ بلکہ اپنے مواضع حسنہ اور افاداتِ مستحسنہ سے قوم کی ہدایت کر گئے کیونکہ اگر یہ جلسہ ہو گا تو البتہ شاندار ہو گا۔ اور بجا بجا بلکہ عام طور سے جولا گاہ مذاہب سے لہذا اگر بایں حق کی تلقین کی جا تو انشاء اللہ ضرور مفید ہو گا۔ ہم امید کرتے ہیں کہ ہمارے مذہب مقدس کے حفاظِ قرآن اپنے راہوں سے میر حسین علی شاہ صاحبِ حاکم و منظم فیروز پوری محلہ کبل پورہ ریاست بھاول پور کو مطلع کر گئے۔ اور داعینِ وہ دین سے امید ہے کہ دفترِ اصلاح کو بھی اس سے مطلع فرمائیں گے۔ اڈیٹھما جہاں شیعہ و سنی والہ عوارث سے امید ہے کہ اپنے مشترک اجارہ زمین اس مضمون کو شائع کر کے ہر طرح کی امداد اس جلسہ کی کر گئے۔

(اڈیٹھ)

آل انڈیا شیعہ کانفرنس اگر دیکھو تو تارِ اخبار میں جنابِ مولوی علی محمد صاحب سکرٹری نے اپنا دورہ نہ کر دیا تھا باپھلے وہ پنجاب سندھ وغیرہ کی طرف سے اپنے ہمراہیوں کے ہمراہ ہو گئے کہ مومنین کو لازم ہے کہ اپنے اس بیانِ غیر کا بنائیت خوش اسلوبی سے یہ مقدم کریں چونکہ یہی یہ کانفرنس بالکل ابتدائی حالت میں چلنے اقام کی توجہ دہ نہایت ضروری ہے کہ یہ تازہ ہمال بار آور ہو اور قوم کے لئے آئندہ چلا کر رحمت قرار پائے۔

اس کا نفرت کیلئے ابتدا سے چہرہ تھا کہ قوم متوجہ ہوگی یا نہیں کیونکہ یہ کہ اپنی قوم کا جہان تک  
تجزیہ ہر اسکی ابتدا نہایت خوش آئند ہوتی ہے کہ اسکی امید و نپہ انسان فریضہ ہو جاوے اور بعد کو پھر اسی  
چشم پوشی کیجاتی ہے کہ یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کسی قسم کا تقارن بھی تھا یا نہیں مگر اتنا ہو دوسرے خطرہ پیدا  
ہو گیا کہ اختلاف رائے کا نفرت کی بدولت پیدا کی اور اسکی پوری کوشش غیبتی سی کہ کانفرنس کو شکست دینا  
لہذا جو لوگ پابند اسلام ہیں درودین دہیں رکھتے ہیں۔ قوم محبت سے اوٹ ہونے پر سگری سے کام  
لیتا ہے کیونکہ جتنے غیبتیں اسلام ہیں وہ سمجھ رہے ہیں یہ ایک ایسی قوم کی کانفرنس ہے جو حکم خدا و  
رسول کے مقابلہ میں زبان کی پروا کرتی ہے نہ ال کی۔ اس کی غرض اہل شریعت ہے۔ علماء و دین  
کوہ نامک امام سمجھتی ہر اور انکے اہل کو موافق دین و دنیا۔ اسی سے سب بڑا اہل اس کانفرنس کا  
وہ بخیر ہے جو سود کو جائز اور تحصیل دینا کو واجب اور ظلم کو ناجائز سمجھتا ہے۔ اسکے بعد اسکا درجہ ہے  
جو اس کانفرنس کو نشتر قرار دیتا ہے دیکھو اجنا روکیل اور اوپر شاہ عسری کا ربار بار پھر وہ قہر ہے جو  
شیعوں کے نام سے پڑتا ہے۔ اور یہ اعتراض کرتا ہے کہ شیعوں کانفرنس کیوں نام رکھا اسلامی کانفرنس کیوں  
نہ لفظ دیا گیا ایسی حالت میں آپ کا سکوت اور سرد مہری سے کام لینا کس حد تک بضر ہوگا۔

جو حضرات کہ خیر خواہ ہیں انکے بھی حیرانگہ مختلف ہیں کہ سگری کو اعلیٰ درجہ کا لائق ہونا چاہئے۔ انتظار  
ایسا معقول ہونا چاہئے کہ دنیا بھر کی کانفرنسوں نے اعلیٰ ہو یہ باتیں ہی نہیں ہیں کہ سیکو امیں عذر ہو۔  
مگر کیا ہر ابتدائی کام میں ہی باتیں ہوتی ہیں جو گورنمنٹ کے کیسے کیسے اعلیٰ حکام پھیلے صرف اردو داں تھے  
جو انگریزی ایک حرف بھی نہ جانتے حالانکہ گورنمنٹ کی زبان انگریزی تھی تو کیا اس سے کوئی خرابی ہوئی  
یا نتیجہ اس میں تبدیلی و تغیر نہ ہوئی۔

اسی طرح اس کانفرنس کو سمجھنا چاہئے کہ ابھی یہ وہ بچہ ہے جو دایہ کی گود میں چل رہا ہے اگے بڑھ کر  
ہفت اقلیم کا بادشاہ ہو گا لہذا اسوقت اسکی بقا اور نشو و نما کی ضرورت ہے پھر اس سے جو فوائد  
حاصل ہوں گے وہ قابل دید ہوں گے۔

اسوقت سب زیادہ ضروری یہ امر ہے کہ ممبروں کی تعداد بڑھانے کے زیادہ کچھ ایسے اور ملک  
کے ہر صوبہ ہر طبقہ کے لوگ شریک کانفرنس ہوں کیونکہ تاریخ ۲۹-۳۰-۳۱ دسمبر چرچا تھا اور ہر صورت سے  
اس کام کے لئے مناسب فصلی سرمایہ ہوگا۔ لکھنؤ ایسے شہر میں آنا ہوگا جہاں اون مقدس علماء کی

زیادت ہو گئی جنگی زیارت تو انکھیں ترستی ہیں دلہن آرزوئیں میری تھیں۔ پھر خود علما آپکے مہربان ہونگے  
 ہر طرح کا آرام پائیگا مکان۔ فرش پانگ۔ روشنی کھانا۔ پانی چھ پان سب کا فرم کر دے ہے شب و روز  
 علمائے دین سے قوم کی صلاح و فلاح کیلئے جو تدبیریں آپکے ذہن میں آتی ہوں میان کیجئے۔ سال بھر کے بعد  
 صاف عمرہ خوشخط چھپی ہوئی روداد نظر بھیجئے فیس مہری صرف سے فیس وزیر مری عم  
 مراسلات بنام سکرٹری آل انڈیا شیعہ کانفرنس پائٹال لکھنؤ ہونا چاہئے۔

اصلاح کی حالت اگرچہ زمانہ ناموافق ہے۔ قوم کی توجہ روز بہ روز بہتر ہے۔ مگر فیصلہ خدا سے اصلاح کا  
 استقلال اور اس کتابت قدم اپنے حال پر ہے۔ اصلاح کی غرض یہ تحصیل دینا ہے نہ اونے اسکو ذریعہ معاش  
 بنایا ہے۔ بلکہ اسکی غرض صرف ترویج دین حق پر ہے جس میں نہ کی خریداران سے اسکی پالیسی میں تبدیلی ہو سکتی  
 نہ افزائش خریداران سے فقیر جہانگ توت بشری کام دے سکتی ہے اسکے اجراء و جہاں میں کوشش کی جائیگی۔  
 اور فیصلہ خدا سے امید بھی ہے کہ وہ میری جاننا ہو گا صرف آخرت میں بلکہ دنیا میں بھی معاوضہ دینا  
 چنانچہ آپ دیکھ رہے ہیں اشاعت میں بیکری ہو رہی ہے مگر اسکے انتظام اور پابندی وقت سے اشاعت  
 میں ترقی ہے۔ برعکس اسکے وہ پرے جو عداوت اہلیت اہلار میں سرشار تھے وہ کہ طرح تو ذلت میں  
 گر رہے ہیں۔

آپکو اس نہایت تعجب ہو گا کہ ایک ہزار دو سو تین دوست یوں لکھ رہے ہیں دو واچھی خیریں۔ رسالہ  
 اصلاح کے پچھلے پرچہ میں اسقدر گھبراہٹ کے ساتھ ایڈیٹر صاحب قید کیلئے بد دعا کی خواہش تھی جس سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ اس رسالہ کی اشاعت میں ہمارے عدل اور صلح پسند خیالات سخت صدمہ پہنچا ہے  
 مجھے ۷ ماہ کے متواتر سفر میں اکثر ایسے لوگوں نے ملنے کا اتفاق ہوا ہے جنہوں نے اسکی خریداری ترک کر دی تھی  
 اس لب و لہجے سے مانی انصاف آپکا تو ظاہر ہے کہ متواتر ہمارے ہمارے اس غرض سے سفر کرتے رہے کہ اپنے احباب سے  
 اصلاح کی خریداری ترک کر دیں جن میں وہ کامیاب بھی ہو گا اور اپنے احباب کو ترک خریداری پر مجبور کیا  
 ہو گا بھی اور انکی خوشی سے خوشی ہے کہ کسی طرح ہو وہ کامیاب ہوے اور اگر سال دو سال اور اس طرح  
 سفر کرتے رہیں گے تو اس زیادہ کامیابی کی امید ہے۔ مگر انہیں لازم ہے کہ اپنے نقصان پر بھی غور  
 کریں کہ لکھنؤ ایسے مردم خیز اور مرجع کمالا شہر کس تک نامی سے انکو ٹکڑے کر دیں اور  
 میں جا کر رہنا پڑا چھانے شہرت اور ناموری حاصل کرنے کو لکھنؤ آئے تھے۔

ہم کو اپنے دوست کے اس جبرتا کس سے ہمدردی ضرور ہوتی کہ پھر کس کو فرسائے تھے کہ انکی  
آگے سارا گھنٹو لگایا تھا اور اب وہ اپنے اس طرح نکلے کہ فرخندہ کو مٹل پڑا ہے کیونکہ بھی نہیں کھوں گیا۔  
مگر اسوجہ کوئی چوری نہیں کر سکتے کہ مومنین بالیقین کی دعا کا اثر ہے۔ اور خدا نے مومنین پر رحم کیا کہ اب  
وہ شخص نہ رہا جسے فرخندہ شیعہ کی ہمدردی میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا حکام کا ہر وقت کان بھرجاتا رہتا  
تھا کہ کھڑے بدھن کئے جاتے سارا الزام شیعہ پر دیا جاتا جس سے ہم شیعہ کو حیلانہ خانہ پارٹ۔ اب فضل خدا سے امید  
ہے کہ مومنین کو اس آتش لگتی اور ایسے شرور سے محفوظ رہیں گے۔

تفقید بخاری کا سلسلہ اس دفعہ اسوجہ سے بند کیا گیا کہ تو م کی توجہ اور نہیں معلوم ہوتی پھر کوئی حق  
ایسی نادرا لوجہ و کتاب نافذری قوم سے متعلق کی جائے۔ ہاں اگر قوم کو اسکی ضرورت ہو تو مطلع ہوگا

## العوالد المستلک

آہ اے اسلام کچھ کچھ نااہل و غافل ہو کر حلت رسول اللہ کے بعد سے کیا کیا مظالم تجھ پر ہو گئے تو خدا ہی بالک  
مقدس دین تھا جس نے تیرے حسن و خوبی میں فرق آیا نہ دلا کوئی میں۔ خدا نے چاہا تو اس آخری  
ظلم کا بھی اوپر میں جلد خاتمہ ہو جس طرح پچھلے سلاطین جو رشتہ سے گئے کیونکہ مرزا محمد علی جو اس وقت فرمانروا  
ایران ہو اور جس نے ظلم کے کہ ہم دینا میں بند کی کہ باونا نہ ہو گئی عفریت اپنے کھیر کر دار کو بچھا چاہتا ہے  
علاوہ ان ایدہم اللہ نے بالاتفاق فتویٰ دیا کہ یہ شخص کافر ہے۔

بعض ہوا خواہان اسلام نے اسکو ترمید ثانی کا خطاب دیا جس سے یہ لحدیث ناخوش ہو کر لکھتے  
ہیں کہ بعض شیعہ ہمدردان قوم شاد ایران کو جس نے ایرانی پالیمینٹ کو توڑ کر بڑے بڑے علما اور قومی لیڈروں کو  
مروایا ہے ترمید ثانی کا خطاب دے رہے ہیں موصلاً گسٹ

مگر آپ کی یہ ہمدردی دودھ سے ہے ایک تو اصول عالمی مسند ہے الا مامہ لہیول بالفسق  
کہ امام کیسا ہی فسق و فجور کرے مگر وہ مظلوم نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے تو پانچ مہینے سے آپ اسپر زور دیر ہے ہیں  
کہ ہر فسق و فاجر کچھ عجز ناپذیری چاہئے۔ اگرچہ وہ مرزا قادیانی ہی کیوں نہ ہو۔

دوسرے یہ کہ بعض بن حنیہ یہ کہ مشائخ المسلمین قائلین نبوت بند تھے۔ اسلئے انکو بھی ہے کہ انکے  
نبی کا نام دوسروں کو کیوں دیا جاتا ہے۔

صورت نگاروں علما و اہل شرف و عزا الاسلام جناب کا مرزا محمد حسین ظلیل و آقا محمد کاظم خراسانی و آقا





اعلام کے اس فیصلے سے پانی پھر دیا کیونکہ جب وہ مرتد قرار آیا تو کسی طرح کا حق سلطنت پر ذرا بوجھ نہ رہا  
اقبال کریں تو کیا نتیجہ ہو گا۔

علیٰ اعلام راجع اسلام کا یہ فتویٰ کمال دور اندیشی پر مبنی ہے کیونکہ ان کو جو فوجی معلوم ہے اگر یہ شخص یا رشا  
ایران کا یہ ہا تو یقیناً اس سلطنت کو حوالہ دے کر دھکا اور خود امیر بخارا کی طرح ۔ وظیفہ خوار بنے گا  
اس حکم کے نتیجے میں سو برس بعد اسلام کی ایک ایسی بے نظیر روحانیت ظاہر کی جس کی کوئی نظیر تاریخ دنیا  
میں نہیں ملے گی کیونکہ اس حکم نے بنایا۔ اسلام کس کا نام ہے جو ایسے ذرہ برابر بھی ظلم و ستم کو جائز نہیں رکھتا۔ اس کو نہ  
جبراً بردہ کی پرواہ ہے نہ کیا سہہ کی۔ بلکہ اس کا حکم مساوی ہے سب فقیر و گدا کیلئے۔

اس حکم نے بنایا کہ دنیا میں اگر کوئی مذہب حق ہو تو یہی مقدس مذہب جو کسی طرح ظلم و ستم کو جائز نہیں کہتا۔  
عجائب دیگر مذہب کے جیسا کہ اصول ہو کر الامام خیرلہ با نقض کلام مسوق و مجبور کیلئے معقول نہیں رہتا

اس حکم نے تمام مسلمانین اسلامی کو خواہ سلطان روم ہوں یا امیر کابل یا خلیفہ مصر عدل و انصاف  
پر مجبور کر دیا۔ اور سب کی انتہیں کیں گے کہ اگر ذرہ برابر بھی اسکے خلاف کرے گا تو محکم اسلام اپنے اعمال کی بادشاہی کے

اس حکم نے صرف اسلامی سلطنت ایران کو بحیثیت شریعت کا کہ کیا جس کے بعد بھی کسی کو اسکے مخالفی لفت کی جڑ  
نہوئی۔ بلکہ دول بورجے و ندان طمع کو قطع کر دیا کیونکہ ان کو معلوم ہو گیا کہ مسلمانوں کا حقیقی حاکم اسلام ہے

بان ضروری ہے اس کے حکم اپنے اس حکم قطعی کو عمل اجرائی میں کیونکہ یہ اور نکاح ذاتی فیصالیہ ہے مذہبی راہ بلکہ

خدا و رسول کا حکم جس کے اجرا کے وہ ذمہ دار ہیں۔ لہذا اپنی پوری قوت سے اسکو جاری کرنا چاہئے ورنہ بواب  
الافس۔ تاکہ دنیا کو معلوم ہو کہ یہی فیصلہ کیا ہوتا ہے مرتد کا حکم جو قتل و دسرا کے نہیں لہذا تمام اہل اسلام

اس کے متوقع ہیں کہ جس طرح انہوں نے غصہ کیا ہو عطا کو قید و اسیر کیا ہے بڑے بڑے قومی لیڈر و کونسل کے  
اور ناکوشہ کو تھک لکھ لایا ہے۔ اور سطح ایسے محرم دین کی سراسر مسلمانوں کی انتہیں خنک اور قلب جگر سرور

جبل المتین کی یہ رفاہی بہت ہی احمق ہے کہ سلطان احمد رضا ولیعہد ایران قرار دے جائیں جو تھوڑے  
دہ سال میں سارے ظل السلطان اور کئے نائب السلطنہ سوار پائیں تاکہ خاندان سلطنت کا تہلہ بھی نہ ہوا

پھر انتظام بھی معقول ہو کیونکہ ظل السلطان کا نام نامی ہی امن و امان کیلئے کافی ہے اور ان کی خیر خواہی  
سلطنت مشروطہ میں البتہ مسلم الثبوت ہے۔ اور ان کی مال داری اور ذاتی ثروت کافی ضمانت ہے

متولین داخلہ و خارجہ کے لئے۔



# حیرتناک علمی فیاضی

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کا قول ہے کہ ہر چیز کی ایک فصل ہے اور قرآن کی فصل ماہ رمضان المبارک ہے چنانچہ اسی تبرک اور واجب العظیم مجھے کاسہ قبال کرتے ہوئے ہم آپ کو ایسی

## بے نظیر خوشخبری ملے

سناتے ہیں جسے سن کر آپ یقیناً ایک تیر آئینہ سرست کا اظہار کریں گے۔ وہ کیا خوشخبری ہے؟ اسے فقط ایک سو  
 من کلام مجید خوش قلم میاں رحیق قطع۔ دلربا کاغذ۔ دلاویز لکھائی۔ آنکھوں کو  
 منور کرنے والا چھاپہ۔ عمدہ جلد۔ آپ کو گھر بیٹھے مل جائیگا یعنی حصول درگ اور سرسوں کی پی  
 وغیرہ بھی (جو ہم جوتے ہیں) ہمارے ہی دست ہے۔ آپ کا فقط مٹا کام ہے کہ ایک کارڈ میں  
 تصویر فراوین اور چھپی رसान کو فقط ایک روپیہ دیکر نادر تحفہ لے لیں۔

## کیا یہ سنہری ترے تہا نہیں

ایک اس سے عمدہ مصحف اس قیمت میں آپ کو دینا میں دستاب ہو سکتا ہے، دیکھئے۔ دیکھئے کوئٹہ  
 کو ہاتھ سے نہ دیکھئے۔ ایک ضرورتاً جبران جو ابرار کو نعمت لٹا رہا ہے۔ ماہ رمضان  
 المبارک کی آخری تاریخوں تک یہ رعایت محدود ہے۔ پھر پیش بہادور روپیہ کو بھی دیتا ہے  
 نہ ہو گا منور و غلامہ اٹھائیے اور مہربانی فرما کر اپنے احباب کو بھی خبر کیجئے

آپ کی فرمائش کا منتظر۔ سید فیضانِ الہ۔ کشمیری دروازہ۔ دہلی  
 کھر کی ابراہیم علیخان



## اعلان ضروری

چونکہ انجمن علمی حمید و محمد حیدر علیہ السلام اشیر اصلاح دانشمندی کے لیے مدبرانہ و علمی مقاصد حاصل کر رہی ہے۔ لہذا یہ نظر میں رہے کہ اس کا نظام و قواعد و ضوابط ہیں جن کے مطابق اس کا کام چلے گا۔ اس کا اصلاح میں بہت سی دقت تھی مگر یہی ہے جو علم و اساتذہ صرف علم ہی کے لیے اصلاح میں ہونا چاہتے ہیں کہ خدا کے راہ راست و فرائض و اصول ہوں۔ اور نہ صرف اس کے لیے کہ وہ اس کا خدو و خال اصلاح کرے بلکہ یہی ہو جو خداوند تعالیٰ کے سامنے اصلاح و انصاف کے لیے پیش کیا جائے۔ اس باب میں شک و شبہ نہیں کہ کسی ایسے عمل کو خیر نہ کہ کج عمل کہی جائے۔ اس لیے ان کی تعلیم و ترویج کے لیے اس کا سہارا دینا اور اس کا فائدہ اٹھانا ضروری ہے۔

ان کے لیے تمام اشعار و الاطراف و الاصلیہ علی اظہر من الشمس  
رعایت مخصوص

ان کے جواب کی فراہم کر رہی ہے کہ ان کے لیے تمام اشعار و الاطراف و الاصلیہ علی اظہر من الشمس کے لیے مقرر کی ہوئی ہے۔ اس کے لیے اس سال بھی ویسے ہی ہو گا۔ اس کے لیے تمام اشعار و الاطراف و الاصلیہ علی اظہر من الشمس کے لیے مقرر کی ہوئی ہے۔ اس کے لیے اس سال بھی ویسے ہی ہو گا۔ اس کے لیے تمام اشعار و الاطراف و الاصلیہ علی اظہر من الشمس کے لیے مقرر کی ہوئی ہے۔ اس کے لیے اس سال بھی ویسے ہی ہو گا۔

## اعلان ضروری

میں اس رعایت کی ہمارے سامنے اللہ بارک تک ہے۔  
اشعر جلد اول کے

## اشعر جلد اول کے

میں اس رعایت کی ہمارے سامنے اللہ بارک تک ہے۔

## اشعر جلد اول کے

میں اس رعایت کی ہمارے سامنے اللہ بارک تک ہے۔  
اشعر جلد اول کے

## اشعر جلد اول کے

میں اس رعایت کی ہمارے سامنے اللہ بارک تک ہے۔  
اشعر جلد اول کے

میں اس رعایت کی ہمارے سامنے اللہ بارک تک ہے۔





عام مسلمانوں کی ہر قسم کی اصلاح  
رسالہ  
اصلاح  
یہ رسالہ سنی شیعہ پانچویں و ہابی سب سے بڑا ہے

مبشر باب ماہ ذیقعدہ ۲۶ ۳۱ ہجری جلد

صفحہ	اسماء مضمون نگاران	فہرست مضامین	شمار
۱	..... ڈاکٹر	اطلاع ضروری	۱
۳	.....	فیصلہ قرآنی	۲
۱۷	.....	فیصلہ امامت و اقتدا	۳
۵۵	جناب سرکاری صاحب	تبدیل تاریخ شیعہ کانفرنس	۴
۵۶	جناب سرکاری صاحب	اعلان اکبر جعفری مظفر نگر	۵
۵۸	جناب سلطان رضا صاحب عقل	تخریج ضروری	۶
۶۳	جناب سید نصیر احمد صاحب	خلیفہ دوم کی موجودگی	۷
۶۳	..... ڈاکٹر	کمیشن تحقیقات منہاج گورنمنٹ	۸
۶۶	.....	ایمان ویران	۹

مطبع اصلاح کچھوہ ضلع سارن سے شائع کیا گیا



ہر سال قاصدین کے ہوتے ہیں کہ وہ غلطیوں سے بچ سکیں اور ان کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 ہر سال قاصدین کے ہوتے ہیں کہ وہ غلطیوں سے بچ سکیں اور ان کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

# اصلاح پر تنگ کیمینی منظری متخانہ

جناب حکیم حامی حنفی علی صاحب قین منصفی چندوی اور ابوالحسن احمد  
 میزان شاہ کاشانی جناب سید اکبر حسین صاحب لدورہ درگاہ درجہ شریفین  
 سال ۱۳۶۰

غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔  
 غلطیوں سے بچنے کے لیے جو کچھ ضروری ہے وہ بھی مل سکے۔

# اجلاس دوم شعبہ کفر نس لکھنؤ

۲۲ - ۲۶ جولائی ۱۹۰۵ء - جمعہ چھٹا

اس نمبر میں چنانچہ تحریریں تبدیل تاریخ کی نگینہ میں شائع ہوئی ہیں۔ جو ایک حد تک بنائیت و آبی اور ضروری جز کے چونکہ قوم کے یہ اعتراضات اور سوخت شائع ہوئے جب وقت کل چکا تھا۔ اور وقت بہت کم رہ گیا تھا۔ اسلئے میں نے ذاتی طور پر جناب صدر نشین صاحب انجمن دامت برکاتہ سہ اسمائت کی جناب مدد و مدد نے بھی اعتراضات کو قبول فرمایا اور انکی محذرت فرمائی کہ کافر نس کی اس قسم کے اغلاط پر نظر نہ کرنا چاہئے بلکہ چاہنا کہ ہو سکے اسکی امراد و احانت میں کوشش کرنی چاہئے۔

اب یہ غا پر کرنا ضروری ہے کہ کفر نس کی مخالفت نہیں ہے بلکہ اسکی اصلاح منظور ہے کہ کفر نس کا کفر نس پر پہلو دیا جائے اور کفر نس پر نظر رکھیں۔ ورنہ یہ کافر نس جیسے مرنے والے اور سر پر اور صدر نشین تمام علمی دین و حافظان شرع متین ہیں۔ اوس سے کوئی ناسلمان مخالفت کر سکتا ہے۔ اب ہمارا اور تمام قوم کا فرض ہے کہ جہانگ ہو سکے اپنے اس قومی کافر نس کی امداد کرے اور اسکو بار و نفع مانیں کہ دوسروں کو بھی معلوم ہو کہ ہم ہی کوئی زندہ قوم ہیں اور ہر قوم کی زندگی کے آثار موجود ہیں کہ اگر اوس کام لین تو ہر اسی طرح کرنی پر پوچھ سکے ہیں جسکے تحصیل میں تمام قومیں ملتی ہیں شیعہ کافر نس کی اعانت نہ کیجئے زیادہ دولت چاہتی ہے نہ زیادہ مال فیس ممبری سے جس کی ایک کوئی ترقی نہ ہوگا کہ کافر نس میں رسدین اور کتاب و دعا چھپے آجکے کفر حاضر ہے یہ رقم ایسی جزئی ہے کہ کسی پر نہیں ہوتا اگر شرکت نہ فرمائی فیس ہی پھینکے۔ اور اگر جو دھمت فرما کر لکھنؤ شریف لائے شریک کافر نس ہو جائے تو ہم کا سامان آسائش و آرام جیسا کہ ملے گا یہاں ہیں تمام طلبہ اور مونیوں آپکی خدمت کو حاضر ہیں۔

فیس رقمی عہدہ جو حکام و آئی کو یہ ہوگا کہ کافر نس میں شریک نہ کرو بلکہ مواعظ و ہدایات سننے والے بہر حال اب موقوف دیکھنا ہیں کہ جہانگ ہو سکے فیس ممبری یا فیس و نثری بنام جناب مولوی علی خان صاحب سکریٹری شیعہ کافر نس لکھنؤ روانہ فرمائیں۔

کفر نس کی اعانت اور امین شرکت بنی قوم اپنے مذہب اپنے دین کو تازہ کرنا چاہو اور امراد دینا لہذا جو کفر نس شریف لکھنؤ میں آجکے فیس ممبری جلد ہی بنا چاہو۔ اور جو لوگ شرکت چاہیں انکی ہی مناسبت لاکر علی جو تو ایک ہفتہ قبل شریف لائیں کہ علی جو دین کی زیارت کو بھی مشرف ہوں اور وقت اجلاس کافر نس

(۱)

لکھنؤ شریف - ۲۶ جولائی ۱۹۰۵ء

# حادثہ عظمی

آہ آہ کوہِ خیرہاں کی جاگڑو الاسلام آیت اللہ علیہ السلام آقا حاجی مرزا محمد حسین بن علی خلیل طاب ثراہ عظمیٰ نے نجف اشرف نے اس سوال کے لئے کہ سو برس کی عمر کا زہر دنا سو مقامِ جدِ پہلے جو مصافحہ اشرف سی و شہادت .... پائی امانتِ دانا الہیہ راہجون۔

یوں تو عملی اور اعلام کی تعداد پیشہ کمری۔ اور طلائع کو مقابلہ میں غلامین کی تعداد اور بی اہل حاکمیت سلطنت مشروطین جبکہ ہم بھی یہی مطلب صرف ہے الاسلام آقا محمد کاظم خراسانی و آقا شیخ عبد اللہ شہرستانی و امام ظہیر کی ذوات مقدسہ سراسر ادا ہے خدا رحم کرے۔

جبلِ التین میں زہر خورانی کی تفصیل لکھیں ورج ہو گئی یوری و فونی یہاں کیا گیا کہ شاہ ایران نے زہر دلوایا جو حسین بن لازم کو کھانا ہوا جو کھانے کے بعد جاس فاختوانی نے شہر کر بن کا جل علی نجف اشرف کو بھیج دیا اور زہر و مقوی اور جہاد میں بیخاطر بنے حکام الشہار قائم اللیل کی صفت آپسی کیلئے موزوں تھی یہی نیابت کی جو ہم کی گجراشرف ہوا ہے مجسم نصوی تھے ورحمہ اللہ و طاب ثراہ

۱۰۰ سوال کا زہر تو نظر ہو کر دوسرا اعلان دیا کہ ہمارا ارادہ ہے کہ سو زہر دیا جائے کہ اپنے مالک مقصود سے ملے کہ بزر

دعائیں ہی نہیں دیں۔ سو ہمارا کہتا ہے سفیر روس و انگریز کے اعتراض پر شہانہ نے اپنا یہ اعلان منسوخ کیا کہ ہر ملک اختیار یا ایسٹ تو دیکھ

(۱۰۱) رسد عین شاہ کہ دو سفیر کے کہنے پر اپنا حکم منسوخ کیا خدا جل جلالہ کو اس وجہ سے خالی کرے۔

۱۰۲ ذیقعدہ کا زہر و مظہر کو شہرستانی کی کتاب کو کوئی بھی حسد شہرستانی کو زہر و قتل کر کے علامہ مشروطین کے لئے کیا

اوس سے بھی شہرستانی کو شہرستانی کہانی اور شہرستانی ہزار گئی۔ اب نواسی شہرستانی کے حکام میں شہرستانی کو شہرستانی کی

اہل اسلام کو بھی ہر ملک کا فیصلہ ہوا کہ ان کے بھی مشروطہ خواہ ہوا اور سارا حکام مشروطین کو خط و کتابت کر

شہر مدیات میں مشروطین کو بہتیت ہوئی۔

اصغر بہان میں ہی حکام شہر مدیات اور مشروطہ خواہوں کا تسلط ہے

احانت مظلومین تیرہ کیلئے اعلامی اعلامیہ اسلام نجف اشرف و امام ظہیر العالی تارہار دیہہ چین اور مشروطین میں

امداد کر دیں۔ سو کہانہ ہندوستانی خدیو کو ایک نو میں ہوئی جو حاجی ہزار احمدی اصغر بہان میں مظلومین کو قتل کر کے

لئے قائم کیا جو پوسٹ آفس پہنچا ہوا کہانہ کے ذریعہ سے جیلو میں جو اب ہرادران ایمانی کی امداد کو بن جتا

مرزا احمدی صاحب سے رسید ما صلاطین ملے۔

تو ایست امام باڑہ ہو گئی کے لئے ممتولی حال کے فرزند احمد متحب ہوئی ہیں خدا کیلئے کہ ہر دستہ اندلس

سارہ کن کا مضمون ہوگا۔ رہا سہا سہی شیعوں کا زائل ہوگا۔ دیکھئے ہماری آنکھ کہ ہر ہتھیار اور اپنے حق و

کی عزت کی کب کر لے ہیں۔

۱۰۳ ذیقعدہ روز یکشنبہ کو امام باڑہ کو محل مصور لکھنؤ میں جہاں صدر المصنفین مولانا ابوسعید

ناہرین صاحب و امام قلاووظ دہلی کے نمونین سے امید شریک ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## اصلاح

مبشر باب ماہ ذیقعد ۱۳۲۶ ہجری جلد

### اطلاع ضروری

(۱) اصلاح کا یہ سال تمام مورہا ہر مہر ایک نمبر اور باقی ہے جو کیا محبت کے قبل رویت ہلال ماہ ذیقعد ہوگا پہنچ جائے لہذا جن لوگوں کا چندہ وصول ہے ان کے مطالبہ سے اصلاح پاک ہوگا۔ اور جن لوگوں کا نوچندہ اصلاح باقی ہے ان کے ذمہ مطالبہ و قرض باقی رہے گا۔

(۲) مارہ برس کے تجربہ نے اب پوری طور سے ثابت کر دیا کہ بلا وصول پیشگی پیچہ جاری رکھنا نہایت خطرناک ہے کیونکہ اس سال ایسے ایسے لوگوں نے ویلو واپس کیا جنہر دفتر کو اسد رجہ احماد تھا کہ انہیں تک بلا وصول پیچہ روانہ کیا گیا اقسام سال بچونکہ عام طور سے قسمن ہوتی ہیں۔ اسلئے وہ لوگ سہ ماہی محفوظ قرار دے لئے آئیے وقت میں ان سے وصول کر کے کام چلایا جائے مگر خود غلط بودا چھ ماہ پانچ شتم کام وصول ہوا نہایت بے درہمی سے اول حضرات نے ویلو واپس کیا جس سے نہایت درجہ نقصان ہوا۔ لہذا اب عام قاعدہ مقرر کیا جاتا ہے۔

(۱) کہ جن حضرات کو آئندہ سال کی خریداری منظور ہو وہ آٹھ کے بعد سال آئندہ کا چندہ عاجز یعنی غنایت فرمائیں

(۲) اگر خدا نخواستہ خریداری سے انکار ہو بذریعہ کارڈ مطلع فرمائیں مگر حال میں نمبر خریداری ضرور تحریر ہو

(۳) اگر کسی قسم کا چندہ دینے میں اسی تامل ہو۔ تو اس سے بھی اطلاع دیں۔

ورنہ اگر کسی قسم کی اطلاع نہ ملے گی۔

تو انعامی رسالہ ارسال المید میں معنی ہاتھ کو لکھ کر نماز پڑھنے والا رسالہ بذریعہ ویلو کا چندہ اصلاح کے لئے ہر شخص کے نام بلا استثناء روانہ ہوگا کہ بعد وصول چندہ محرم کا پہلا نمبر روانہ ہو۔ والسلام

## اصلاح ٹرننگ کمپنی

اسکے متعلق بعد عرض کرنا تھا کہ اس سے ذاتی منفعہ قصور نہ پاچہ آرام و آسائش کی فکر حکومت ہوئی قوم بڑا کر کچا۔ بذریعہ فن طبابت آرام سے زندگی بسر کرتا۔ غم درد و غم کلاما لکھ کر قوم کی بے دست و پائی اور بے بسی نے کوئی قومی ترقی نہ تھا۔ اشاعت اصلاح پر مجبور کیا جسے جو قومی خدمتیں لیکن سیکے پیش نظر ہے۔

اصلاح ٹرننگ کمپنی کی غرض تھی کہ وہ نایاب کتابیں جہاں نام بھی نہیں سنا جاتا شائع کرے کہیں محققین عالمی کی دیگر کتابیں کتابیں جنہیں جن میں ملے ہوئے تھے۔ اور شائع نہ ہو سکیں اس ذریعہ سے شائع ہوں جنہوں کی کتابوں کے چھوڑ جو قریب ہوتی ہیں کہ مالکان مطلع اجرت نہ دے دیتے ہیں۔ کام نہ وقت بہت ہوتا ہے۔ اچھا ہوتا ہے۔ صحیح اصطلاح دیکھ کر کچا سب پہلا غرض اس بات کی ہے کہ قرار دیا تھا کہ ترجمہ قرآن مجید و تفسیر کو شائع کرے جسکی ہر طرف سے طلب ہے اور ترجمہ و شرح بیچ الیہ اعلیٰ کتب کا مدت سے قوم سے وعدہ ہے۔

لیکن افسوس کہ قوم نے اس قدر نیکی اور وعدہ رکھے وعدہ خلافی کی سبب دلا کر دھوکا دیا ہے اور وہی طرح لکھا ہے خط سال کی شکایت عامہ۔ ناداری کو کوئی محقق نہیں مگر جب غیر و کو دیکھتے ہیں کہ ان مصائب کے ساتھ کام کر رہے ہیں مصلحتاً ان کا کام ہوں اور ہوتی جاتی ہیں۔ تو پھر یہ سچ نہیں آنا کہ سیدھوں ہی کی ایسی حالت کیوں خراب ہوئی جن میں ایک ہی قومی نہیں ہو سکتا۔

آپ کو کہنے کا یہ کہہ کہنے لگے کہ ان کے کہنے کا فخر ملے گا۔ کوئی نہیں کہنا تھا۔ کوئی کہنے متی دیکھتا ہے کہ ان کو تو شیعہ آبادی میں یکسر آدمی ایسے نہیں ہیں جو ہزار ہزار دوسرے دیکھیں ہر ایک کی رقم پوری کر دیں۔ ہزار آدمی بھی ایسے نہیں جن کوئی شخص صفحہ دیکر اس سرمایہ کو بول کر نہ۔

ہیں بعض خدا سے ہزاروں نہیں۔ بلکہ لاکھوں ہیں۔ مگر کہنے قوم کیلئے نہیں خیر و نفع کے کہ دوسروں کو لا مال کر لیں اور اپنی قوم کو سسکتا چھوڑ دیں۔

پھر بتائے جا رہا کہ چلے کو تو کر۔ ہم کامیاب ہوں تو سطح امر اور سوا کو غیر و نفعی فکر ہے کہ وہ طرح آباد ہوں اگر تمام حیاتیں خارجیت کو ترقی پونا صیبت کو فروغ۔ اور اپنی قوم سے یہ فرمائیں کہ تم رسالہ بند کر دو۔ اجازت۔ اس سے خارجیت بڑھتی جو دشمنی کو ترقی ہوتی ہے۔ ایسے سے بڑھ کر کون دشمن قوم ہو سکتا جو اپنی قوم کو تباہ کرے دوسری قوم میں مداخلت کیا چاہا ہے۔ پھر ان کو کو تو کو تو نہیں سمجھاتے جو شیعہ کے دشمن ہیں کہ تم ہی سیدھ بنو اور ہر سو کو دستاؤ۔ یہ سب سے مصیبت زدہ ہیں۔ مگر باقی مصلح پالیسی کی ہو یا ایسی زور آور ہے کہ تو کی بات سننے نہیں دیتی اور یہی چاہتا ہے کہ صفحہ دیکر اسے اکثر اظہار علیہم السلام کا نام مل جائے۔

مگر ان کو کو تو مل رہا ہے کہ دن کے حامی ہیں۔ نہ ماضی ہو کہے۔ وہی دین حق کی حمایت کرینگے جان و مال کر دیں کہ چھوڑ دینگے۔ نادار ہیں مگر او کی ٹوری مٹھاری، مشرقی کو مات کرے۔ اور ایک ایک سیدھ تھا کہ نوٹو پیر قوت لیجا لیکا اور انہی کی ہمت مردانہ کا یہ اثر جو آج اس معشری شیعہ اصلاح۔ اس طرحی ہیں اور حضرت دین میں مصروف ہیں عقرب اصلاح ٹرننگ کمپنی کا سرمایہ ہی دیکھ گئے اور اس خوبی سے یہ سب سے پہلی کہ تم نہ مٹتے رہ جاؤ گے۔ خدا انکا مدد کر رہے۔

## فیصلہ قرآنی الحدیث کا تنکیر

گزشتہ سیمہ پرستہ

آپ تو اہل حدیث سے ہیں محدث بھی ہیں مفسر بھی جو رخ بھی کیا آپ کو نہیں معلوم کہ جس در حضرت کو حکم اظہار نبوت ہوا ہر اسی در کے اولی الا مہر بھی نص کیا اور بتایا کہ میرا وصی اور خلیفہ کون ہو اور اسی کے ساتھ سمیع اطاعت کا بھی حکم دیا جس سے آپ سمجھ سکتے ہیں اس آری میں اسی اطاعت کا حکم ہر اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول اولی الامر یہ واقعہ ایسا نہیں ہے کہ کسی با علم مسلمان سے مخفی ہو کہ جب آپ اندر عشیرتک الاقرین نازل ہوا جواب سورہ شہدائیں موجود ہے کہ اگر رسول تم اپنے عزیز و اقربا کو حکام الہی کی تبلیغ کرو۔ تو اس وقت حضرت نے بنی عبد المطلب کا مجمع کیا ہر اور اس حکم کو پہنچایا ہر اور اس کے ساتھ جناب امیر کے وصایت اور خلافت بنفس علی فرمایا چنانچہ مضمون تفسیر تعلیمی جناب امیر شافی اور معالم التنزیل محی السنن وغیرہ اور تفسیر تاریخی و تہذیب لانا محمد بن جریر طبری اور دلائل النبوة امام ابو نعیم صہبانی اور دلائل النبوة بیہقی اور کنز العمال ملا علی قاضی اور تاریخ کامل علامہ ابن اثیر وغیرہ اور کتاب الاکتفا فی فضائل الاربعہ الخفاہ اسم بن عبد اللہ وصالی مینی شافعی اور تفسیر ابن حجر اور حلیہ السیور و فتنہ اصفاء و معارج النبوة میں تفصیل مذکور ہے اور شاہ ولی اللہ نے بھی ازاد الخفاہ میں بالاختصار نقل کیا ہے۔

تاریخ کامل علامہ ابن جریر میں ہر صفحہ ۲۳ جلد دوم وقال علی بن ابی طالب لہما نزلہ۔ واند عشیرتہما الاقرین۔ دعانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا علی اللہ امرنی ان اندر عشیرتی الاقرین فضقت ذرہا علمت انی متی ابا درہم بعد الا امراری منهم ما اکرہ فصمت علیہ حتی ہوائی جبریل فقال یا محمد الا تقعا

ما قوم به يعذبك ربك فاصنع لنا صاعا من طعام واجعل عليه رجل  
 شاة واصلا لنا عسا من لبن واجمع لي بنى عبد المطلب حتى اظلمهم وابلغهم  
 ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوا لهم وهم يومئذ اربعون رجلا  
 او ينقصونه فيهم عمامة ابو طالب وحمرة العباس وابو لهب فلما اجتمعوا  
 اليه دعاهم بالطعام الذي صنعته تناول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جزءا من اللحم فشققها باسنانه ثم القاها في نواحي الصحفة ثم قال خذوا  
 باسم الله فاكل القوم حتى مالهم بشئ من حاجة وما اري الا مواضع ايديهم  
 وايمر الذي نفس على يده ان كان الرجل الواحد منهم لياكل ما قد  
 لجمعهم ثم قال استق القوم فجلسهم بذلك العشر فشرعوا ما به حتى  
 رويوا جميعا وايم الله ان كان الرجل الواحد ليشرب مثله فلما اراد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بده ابو لهب الى الطلام  
 فقال لعيا ما سكرتم به صابكم فتفر القوم ولم يكلمهم صلى الله عليه  
 وسلم فلما كان الغد قال يا اعيان هذا الرجل سيقني الى ما سمعت من  
 القول فتفر قوا قبل ان اكلمهم فعد لنا من الطعام مثل ما صنعت  
 ثم اجمعهم الى ففعلوا مثل ما فعل بالامس فاكلوا وسببتهم لك  
 العس فشرعوا حتى رويوا جميعا وشبعوا ثم تكلم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال يا بنى عبد المطلب اني والله ما اعلم شابا في العرب  
 جاء قومه بافضل مما قد جئتمكم به قد جئتمكم بخير الدنيا والاخرة  
 وقد امرني الله تعالى ان ادعوكم اليه فايكم يواذنني على هذا الامر  
 على ان يكون الخي ووصي وخليفتي فيكم فاجمع القوم عنهما جميعا  
 وقلت واني لاحد ثم سنا واولهم عينا واعظمهم بطنا واولهم

ساقا تا یا نبی اللہ اکوان وزیر علیہ فاخذہ برقبعتی ثم قال ان هذا  
 انی وخلقفتی فیکم فاسمعوا له واطیعوا قال فقام القوم یضحکون  
 فیقولون لا یطالب قدامک ان تسمع لابنائک و تطیع - (ما ملک جمہ)  
 حضرت علی بن ابیطالب مروی ہے کہ جب آیہ (وانذر عشیرتک الاقربین) نازل ہوا تو  
 جناب رسول خدا نے مجھے بلا کر فرمایا کہ اے علی! یہی شانے حکم دیا ہے کہ (اسکی نافرمانی سے)  
 اپنے رشتہ داروں کو ڈراؤں مگر (قوم کا حال لکھ کر) میں اس بات میں شامل ہوں نظر آئے کہ  
 انکے سامنے جب اس امر کو پیش کر دے گا تو ان سے وہ جواب سنو گا جس سے مجھے براہت ہو اسلئے  
 میں سکوت اختیار کیا۔ جسے کہ اس میں کچھ نہایت تاکید کے ساتھ مجھ پر بھی ہوئی لہذا اب تم  
 ایک صاع طعام اور ایک ان بکری کی اور ایک بڑا پیالہ دو دھکا دھیا کرو۔ اور بنی عبد  
 المطلب کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں جس امر کے پوچھنے کے لئے ماورہوں انھیں پوچھاؤں  
 حضرت علیؓ نے حسب الحکم سب انجام کیا اور بنی عبد المطلب کو (جو ایک اور پر ایک چالیس مرد تھے  
 اور جن میں آپ کے اعمام ابو طالب حمزہ عباس اور ابو لہب بھی تھے) جمع کیا جب سب جمع  
 ہو گئے اور کھانا کھا کر کیا گیا تو حضرت نے پہلے ایک ٹکڑا گوشت کا لیکر اُسے اپنے ہاتھوں  
 سے پارہ پارہ کیا اور اطرافی طرف میں ڈال دیا اور فرمایا شروع کرو بسم اللہ پس سب نے  
 سیر ہو کر کھایا پیا اور اعجاز نبوی سے طعام شیر میں کمی نہیں معلوم ہوتی تھی باوجودیکہ  
 وہ طعام و شیر اس قدر تھا کہ ایک شخص انھیں سے چاہتا تو وہ سب کھائی لیتا غرض کہ بعد از  
 اکل و شرب کے حضرت پیغمبر علیہ السلام نے ان سے کلام کرنے کا قصد کیا لیکن ابو لہب نے  
 مبادرت کی اور کہا ہاں تمہارے صاحب نے تم پر جادو کیا جو بیستے ہی تمام لوگ متفرق ہو گئے  
 اور آنحضرتؐ کو کچھ کہنے کا موقع نہ ملا دوسرا روز ہوا تو آپ نے حضرت علی بن ابیطالبؓ کو فرمایا  
 کہ او علی! چونکہ ابو لہب نے سبقت کر کے قبل اسکے کہ میں کچھ کہوں مجمع منتشر کر دیا لہذا ابھی  
 کل کی طرح سر انجام دے کر داور سب کو بلاؤ چنانچہ حضرت علیؓ نے حکم کے موافق پھر



سب چیزیں جہاں کس اور لوگوں کو جمع کیا اور پھر دن کی طرح قوم نے سیر ہو کر  
 لکھا یا پتا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ابی بنی عبدالمطلب خدا کی قسم  
 جو انان عرب میں ایسا کسی کو نہیں جانتا جو اپنی قوم کیلئے مجھ سے بہتر ہوئی ہے یا ابانہ میں تمھارے  
 پاس نہ نیا اور آخرت کی نیکی لایا ہوں اور خدا و زمین کا۔ مجھے حکم دیا ہے کہ تمھیں سب طرف بلاؤں  
 پس تم میں کون شخص ہو جو اس امر میں میری وزارت کرے اور میرا بھائی اور وصی اور خلیفہ ہو  
 قوم نے مطلق اسکا کچھ جواب نہیں دیا لیکن حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ میں اس کے عوض کی کہ  
 امیر رسول پر حق آپکی نصرت اور وزارت کو میں موجود ہوں سیکر پیغمبر صاحب حضرت علیؓ کی زندگی  
 پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ ابی قوم (دیکھو) میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا خلیفہ ہر دم لوگ اسکا  
 حکم سنو اور اسکی اطاعت کرو اس پر حاضرین ہنستے ہوئے اٹھ کھڑے ہو اور ابوطالب نے کہنے لگے  
 کہ تمھیں حکم دیا ہے کہ اپنے بیٹے کی اطاعت کرو اور اسکا حکم سنو تاریخ کامل جلد ۱ صفحہ ۲۳  
 اس روایت کو دیکھ کر یقین ہو کہ آپکا ایمان درست ہو گا اور سمجھے ہوئے کہ واقعہ انص  
 خدا و رسول ولی الامر معین تھا جس کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔

اور اگر آپکو روایات صحیح بخاری سے کسی قسم کا تردد ہو کہ ان شخصوں نے ان واقعات کو  
 خدا کے صرف اسبق قدر لکھا کہ حضرت کوہ غار پر یا صبا حاکم کبریا جیسے اور لوگ جمع  
 ہوئے تب حضرت نے کہا کہ خدا نے مجھے مبعوث برسانت کیا ہے تو اوبلے تبالک الھدیٰ جیسا  
 کہا جس پر سورہ بقرہ نازل ہوا۔ تو اسکی تحقیقات آپکو الشمس جلد ۱ سے معلوم ہوگی کہ یہ  
 کارروائی بخاری کی محض ازادنا صحت ہے نہ خلاف جناب امیرؓ کے لئے وہ مجبور ہوئے کہ  
 آیت مجزہ فی ظلم الشان رسول اللہ ﷺ کے تحت آیت ۱۱۰ کے تحت ہے کہ ان کے لئے یہ روایت و  
 واللہ متہم نور و ذلک و اللہ اعلم ان بخیرہ رسول اللہ ﷺ رہ سکا وصایت و  
 خلافت جناب امیرؓ۔

اس میں دیکھو کہ حدیث صحیح بخاری میں آیت و احادیث و ائمہ کے

یہاں تک کہ وقت وفات حضرت نے قلم نہ اتا کیونکہ کو طلب کیا اور عمر صاحب مانع ہوئے۔  
تمام عالم کو بتا دیا کہ خلیفہ رسول مصلوٹ اور عین تھا جس پر خدا و رسول نے نص کیا اور  
اسکی اطاعت و فرمانبرداری کا حکم دیا۔ من شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر لا  
اکراه فی الدین قد تبین الرشد من الغی فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن  
بالله فقد استمسک بالعروة الوثقی

اسکے بعد اڈیٹر صاحب لکھتے ہیں اب ہم حسب قرار داد قرآن مجید مداحوں مسئلہ کا تصفیہ  
کرتے ہیں مگر پہلے ہم قرآن شریف کے وہ آیات نقل کرتے ہیں جنسے خلفاء اربعہ کی امانت  
اور فضیلت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ خلفاء اربعہ (حضرت ابو بکر عمر عثمان علی رضی اللہ عنہم) جمعین  
کے لئے رہنے والے تھے اور حضرت علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں  
جاءے تھے۔ اسلئے ان سب کا نام مجاہدین یا قرآن مجید نے مجاہدین کی بابت جو شہادتیں  
اور بشارتیں دی ہیں وہ غصہ ذیل میں۔

(۱) اِنَّ الدِّينَ اَقْبَمُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا اَوْ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اُولَٰئِكَ

يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (پ ۱۸) یعنی جو لوگ ایمان لا اور جہاد  
اور اللہ کی راہ میں جہاد کئے ہوئی لوگ اللہ کی رحمت کے امیدوار ہیں اور اللہ بخشنے والا ہے۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَاَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَادُوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا

قُلُوبَكُمْ لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سِيَئَاتِهِمْ وَلَا خَلْفَةً مِنْهُمْ جَنَاحَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ

اَلَا تَهْتَفُؤْنَ اَبَاؤُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَ حُسْرِ الْمَثُوبِ (پ ۱۸)

یعنی جن لوگوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں سے نکالے اور پیڑ راستے میں تکلیف اور ایذا

دئے گئے اور قتل ہوئے اور قتل ہوئے میں انکے گناہ دور کر کے ان کو جنت میں داخل کر دے گا

جسکے پیچھے نہیں جاری ہوا۔ اللہ کے ہاں سچا ثواب ملے گا اور اللہ کے پاس بہت اچھا ثواب

اور سنئے!

(س) اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوا وَجَاهِدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَانْفُسُھُمْ  
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ اٰوَوْا وَانصَرَوْا اُولٰٓئِكَ بَعْضُھُمْ اَوْلٰی اِبْعَضُ  
یعنی جو لوگ ایمان لائے ہجرت کی اور اپنے مال اور جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کے  
اور جن لوگوں نے ہاجر و گوجہ دی اور مدد کی یہی لوگ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔

اور سنئے!

(د) الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوا وَجَاهِدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِھُمْ وَانْفُسِھُمْ  
اَعْظَمُ دَرَجَۃً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِكَ سَمِعَ اللّٰهُ تَوْبَہُمْ (نیل ع ۲)  
جو لوگ ایمان لائے ہجرت کر آئے اور مال جان اللہ کی راہ میں جہاد کئے اور اللہ کے نزدیک  
سب سے بڑے رجوع الے ہیں اور وہی لوگ کامیاب ہیں۔

اور سنئے!

(ہ) ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوا مِنْۢ بَعْدِ مَا قَنَظُوا ثُمَّ جَآہِدُوا وَاصْبِرُوْا  
اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِھَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (نیل ع ۲)  
یعنی جو لوگ مصیبت کے بعد ہجرت کر آئے جنہوں نے جہاد کئے اور تکلیف کے وقت میں  
صابر رہے پروردگار ان کے حق میں بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

اور سنئے!

(و) وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ثُمَّ قَتَلُوْا اَوْ مَاتُوا لِرِزْقِھُمْ اللّٰهُ  
رِزْقًا حَسَنًا وَاِنَّ اللّٰهَ لَھُوْ خَبِيْرٌ الرَّازِقِيْنَ (نیل ع ۳)

یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں ہجرت کر آئے پھر قتل ہو یا اپنی موت سے خدا ان کو ضرور  
رزق حسن دے گا اور اللہ تعالیٰ سب سے اچھا رزق دینے والا ہے۔ اور سنئے!  
(ز) لَا يَسْتَوِيْ مَنْكُمُ الْفَقِيْرُ قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَۃً

انہو امن بعد دقاتلو اور کلا وعد اللہ الحسنی (۱۲۷۱)  
 حضرت ابراہیم نے فتح مکہ کے بعد اربعہ جہات میں، عیسیٰ بن مریم کی اس طرح کیا اور  
 جہاں سے وہ لوگوں کو کرتی اور وہ میں اپنے جنہوں نے وہ فتح کے طرح کیا اور  
 اسی اور اللہ سے ہر ایک سے نیچا وعدہ کیا۔

ایہ باتیں میں تندرہمہا برائے ہیں۔ چنانچہ اور یہ فصل ہے کہ اس کا اہل و عیال  
 (مخبر سے دیکھو) اعداد و شمار ۱۰۰۰۰۰ ۹۹۹۹۹ ۹۹۹۹۸ ۹۹۹۹۷ ۹۹۹۹۶ ۹۹۹۹۵ ۹۹۹۹۴ ۹۹۹۹۳ ۹۹۹۹۲ ۹۹۹۹۱ ۹۹۹۹۰ ۹۹۹۸۹ ۹۹۹۸۸ ۹۹۹۸۷ ۹۹۹۸۶ ۹۹۹۸۵ ۹۹۹۸۴ ۹۹۹۸۳ ۹۹۹۸۲ ۹۹۹۸۱ ۹۹۹۸۰ ۹۹۹۷۹ ۹۹۹۷۸ ۹۹۹۷۷ ۹۹۹۷۶ ۹۹۹۷۵ ۹۹۹۷۴ ۹۹۹۷۳ ۹۹۹۷۲ ۹۹۹۷۱ ۹۹۹۷۰ ۹۹۹۶۹ ۹۹۹۶۸ ۹۹۹۶۷ ۹۹۹۶۶ ۹۹۹۶۵ ۹۹۹۶۴ ۹۹۹۶۳ ۹۹۹۶۲ ۹۹۹۶۱ ۹۹۹۶۰ ۹۹۹۵۹ ۹۹۹۵۸ ۹۹۹۵۷ ۹۹۹۵۶ ۹۹۹۵۵ ۹۹۹۵۴ ۹۹۹۵۳ ۹۹۹۵۲ ۹۹۹۵۱ ۹۹۹۵۰ ۹۹۹۴۹ ۹۹۹۴۸ ۹۹۹۴۷ ۹۹۹۴۶ ۹۹۹۴۵ ۹۹۹۴۴ ۹۹۹۴۳ ۹۹۹۴۲ ۹۹۹۴۱ ۹۹۹۴۰ ۹۹۹۳۹ ۹۹۹۳۸ ۹۹۹۳۷ ۹۹۹۳۶ ۹۹۹۳۵ ۹۹۹۳۴ ۹۹۹۳۳ ۹۹۹۳۲ ۹۹۹۳۱ ۹۹۹۳۰ ۹۹۹۲۹ ۹۹۹۲۸ ۹۹۹۲۷ ۹۹۹۲۶ ۹۹۹۲۵ ۹۹۹۲۴ ۹۹۹۲۳ ۹۹۹۲۲ ۹۹۹۲۱ ۹۹۹۲۰ ۹۹۹۱۹ ۹۹۹۱۸ ۹۹۹۱۷ ۹۹۹۱۶ ۹۹۹۱۵ ۹۹۹۱۴ ۹۹۹۱۳ ۹۹۹۱۲ ۹۹۹۱۱ ۹۹۹۱۰ ۹۹۹۰۹ ۹۹۹۰۸ ۹۹۹۰۷ ۹۹۹۰۶ ۹۹۹۰۵ ۹۹۹۰۴ ۹۹۹۰۳ ۹۹۹۰۲ ۹۹۹۰۱ ۹۹۹۰۰ ۹۹۸۹۹ ۹۹۸۹۸ ۹۹۸۹۷ ۹۹۸۹۶ ۹۹۸۹۵ ۹۹۸۹۴ ۹۹۸۹۳ ۹۹۸۹۲ ۹۹۸۹۱ ۹۹۸۹۰ ۹۹۸۸۹ ۹۹۸۸۸ ۹۹۸۸۷ ۹۹۸۸۶ ۹۹۸۸۵ ۹۹۸۸۴ ۹۹۸۸۳ ۹۹۸۸۲ ۹۹۸۸۱ ۹۹۸۸۰ ۹۹۸۷۹ ۹۹۸۷۸ ۹۹۸۷۷ ۹۹۸۷۶ ۹۹۸۷۵ ۹۹۸۷۴ ۹۹۸۷۳ ۹۹۸۷۲ ۹۹۸۷۱ ۹۹۸۷۰ ۹۹۸۶۹ ۹۹۸۶۸ ۹۹۸۶۷ ۹۹۸۶۶ ۹۹۸۶۵ ۹۹۸۶۴ ۹۹۸۶۳ ۹۹۸۶۲ ۹۹۸۶۱ ۹۹۸۶۰ ۹۹۸۵۹ ۹۹۸۵۸ ۹۹۸۵۷ ۹۹۸۵۶ ۹۹۸۵۵ ۹۹۸۵۴ ۹۹۸۵۳ ۹۹۸۵۲ ۹۹۸۵۱ ۹۹۸۵۰ ۹۹۸۴۹ ۹۹۸۴۸ ۹۹۸۴۷ ۹۹۸۴۶ ۹۹۸۴۵ ۹۹۸۴۴ ۹۹۸۴۳ ۹۹۸۴۲ ۹۹۸۴۱ ۹۹۸۴۰ ۹۹۸۳۹ ۹۹۸۳۸ ۹۹۸۳۷ ۹۹۸۳۶ ۹۹۸۳۵ ۹۹۸۳۴ ۹۹۸۳۳ ۹۹۸۳۲ ۹۹۸۳۱ ۹۹۸۳۰ ۹۹۸۲۹ ۹۹۸۲۸ ۹۹۸۲۷ ۹۹۸۲۶ ۹۹۸۲۵ ۹۹۸۲۴ ۹۹۸۲۳ ۹۹۸۲۲ ۹۹۸۲۱ ۹۹۸۲۰ ۹۹۸۱۹ ۹۹۸۱۸ ۹۹۸۱۷ ۹۹۸۱۶ ۹۹۸۱۵ ۹۹۸۱۴ ۹۹۸۱۳ ۹۹۸۱۲ ۹۹۸۱۱ ۹۹۸۱۰ ۹۹۸۰۹ ۹۹۸۰۸ ۹۹۸۰۷ ۹۹۸۰۶ ۹۹۸۰۵ ۹۹۸۰۴ ۹۹۸۰۳ ۹۹۸۰۲ ۹۹۸۰۱ ۹۹۸۰۰ ۹۹۷۹۹ ۹۹۷۹۸ ۹۹۷۹۷ ۹۹۷۹۶ ۹۹۷۹۵ ۹۹۷۹۴ ۹۹۷۹۳ ۹۹۷۹۲ ۹۹۷۹۱ ۹۹۷۹۰ ۹۹۷۸۹ ۹۹۷۸۸ ۹۹۷۸۷ ۹۹۷۸۶ ۹۹۷۸۵ ۹۹۷۸۴ ۹۹۷۸۳ ۹۹۷۸۲ ۹۹۷۸۱ ۹۹۷۸۰ ۹۹۷۷۹ ۹۹۷۷۸ ۹۹۷۷۷ ۹۹۷۷۶ ۹۹۷۷۵ ۹۹۷۷۴ ۹۹۷۷۳ ۹۹۷۷۲ ۹۹۷۷۱ ۹۹۷۷۰ ۹۹۷۶۹ ۹۹۷۶۸ ۹۹۷۶۷ ۹۹۷۶۶ ۹۹۷۶۵ ۹۹۷۶۴ ۹۹۷۶۳ ۹۹۷۶۲ ۹۹۷۶۱ ۹۹۷۶۰ ۹۹۷۵۹ ۹۹۷۵۸ ۹۹۷۵۷ ۹۹۷۵۶ ۹۹۷۵۵ ۹۹۷۵۴ ۹۹۷۵۳ ۹۹۷۵۲ ۹۹۷۵۱ ۹۹۷۵۰ ۹۹۷۴۹ ۹۹۷۴۸ ۹۹۷۴۷ ۹۹۷۴۶ ۹۹۷۴۵ ۹۹۷۴۴ ۹۹۷۴۳ ۹۹۷۴۲ ۹۹۷۴۱ ۹۹۷۴۰ ۹۹۷۳۹ ۹۹۷۳۸ ۹۹۷۳۷ ۹۹۷۳۶ ۹۹۷۳۵ ۹۹۷۳۴ ۹۹۷۳۳ ۹۹۷۳۲ ۹۹۷۳۱ ۹۹۷۳۰ ۹۹۷۲۹ ۹۹۷۲۸ ۹۹۷۲۷ ۹۹۷۲۶ ۹۹۷۲۵ ۹۹۷۲۴ ۹۹۷۲۳ ۹۹۷۲۲ ۹۹۷۲۱ ۹۹۷۲۰ ۹۹۷۱۹ ۹۹۷۱۸ ۹۹۷۱۷ ۹۹۷۱۶ ۹۹۷۱۵ ۹۹۷۱۴ ۹۹۷۱۳ ۹۹۷۱۲ ۹۹۷۱۱ ۹۹۷۱۰ ۹۹۷۰۹ ۹۹۷۰۸ ۹۹۷۰۷ ۹۹۷۰۶ ۹۹۷۰۵ ۹۹۷۰۴ ۹۹۷۰۳ ۹۹۷۰۲ ۹۹۷۰۱ ۹۹۷۰۰ ۹۹۶۹۹ ۹۹۶۹۸ ۹۹۶۹۷ ۹۹۶۹۶ ۹۹۶۹۵ ۹۹۶۹۴ ۹۹۶۹۳ ۹۹۶۹۲ ۹۹۶۹۱ ۹۹۶۹۰ ۹۹۶۸۹ ۹۹۶۸۸ ۹۹۶۸۷ ۹۹۶۸۶ ۹۹۶۸۵ ۹۹۶۸۴ ۹۹۶۸۳ ۹۹۶۸۲ ۹۹۶۸۱ ۹۹۶۸۰ ۹۹۶۷۹ ۹۹۶۷۸ ۹۹۶۷۷ ۹۹۶۷۶ ۹۹۶۷۵ ۹۹۶۷۴ ۹۹۶۷۳ ۹۹۶۷۲ ۹۹۶۷۱ ۹۹۶۷۰ ۹۹۶۶۹ ۹۹۶۶۸ ۹۹۶۶۷ ۹۹۶۶۶ ۹۹۶۶۵ ۹۹۶۶۴ ۹۹۶۶۳ ۹۹۶۶۲ ۹۹۶۶۱ ۹۹۶۶۰ ۹۹۶۵۹ ۹۹۶۵۸ ۹۹۶۵۷ ۹۹۶۵۶ ۹۹۶۵۵ ۹۹۶۵۴ ۹۹۶۵۳ ۹۹۶۵۲ ۹۹۶۵۱ ۹۹۶۵۰ ۹۹۶۴۹ ۹۹۶۴۸ ۹۹۶۴۷ ۹۹۶۴۶ ۹۹۶۴۵ ۹۹۶۴۴ ۹۹۶۴۳ ۹۹۶۴۲ ۹۹۶۴۱ ۹۹۶۴۰ ۹۹۶۳۹ ۹۹۶۳۸ ۹۹۶۳۷ ۹۹۶۳۶ ۹۹۶۳۵ ۹۹۶۳۴ ۹

اس صورت میں بھی شیعہ ہی کا خیاب پڑنے میں کیونکہ جناب امیر اور حسنین علیہ السلام  
 جہاں یہ روایتیں ہیں اور نفسی امیاد رسول بہ تو ان کے رہتے جو دوسرے لوگ کیونکہ مستحق ہوتے  
 میں حالانکہ ان کو بالیقین معلوم ہو کہ جو اوصاف ان آیات میں مذکور ہیں ان کے مصداق یہی  
 حضرات تھے اور ان کے ہمراہیان نہ آپ کے خلفاء وغیرہ اور اس اندھین تھے بالانفاق  
 شیعوں مطابقت روایات اہل سنت نہ انطا ایان آیت ہو۔ حجت کبریکہ صحیح بخاری کی پہلی حدیث  
 یہی حجت ثابت ہو سکتی دلتا

جیسا خلفائے ثلاثہ نے بطریقِ نیا لکھ دیا ہے جو کہ میر کا قصہ کیا تھا اور یہاں اگر قیام پذیر  
ہوئے تھے جتنے کہ زیادہ ہو یہ پر خدائی نص کیا ہے منکر من بربداد نیا و منکر  
من بربداد احرہ لہذا وہ اس عید کے مستحق ہیں جو بربداد اور من بربداد ہے اور

اُن آیات و بشارت سے یقیناً محروم ہیں جو مومنین مہاجرین کے لئے وارد ہو چکی ہیں۔  
 آیات میں مہاجرین اور ہجرات سب میں ایمان کا شرط ہے ان الذین امنوا و  
 ہاجروا ۱۴۱ ان اندیس امنوا و ہاجروا و جاهدوا وغیرہ آیات منقولہ مطب  
 پس جبکہ باتفاق اہل اسلام خلفائے صفت ایمان سے معرکتھے۔ تو خود بخود ان آیات سے  
 خارج ہیں کیونکہ ہر حکم ایمان اور ہجرت اور جہاد کی شرط موجود ہے۔ پس اگر یہ مان لیں کہ مطلق درجہ  
 فضائل مہاجرین نسبت استحقاق خلافت پر تو بھی آپ کے تینوں اس سے خارج ہیں کیونکہ  
 اہل اعمال ایمان پر ہے۔ اور سب ایمان نہیں تو بعد کوئی صفت نہیں۔

اور ان سے قطع نظر کیا ہے تو آپ کو یہ یاد آئے۔ یہ ثابت کرنا چاہئے کہ لفظ مہاجرین یہ  
 چار شخصوں میں منحصر ہے یا یہ کہ اور مہاجرین بھی مثل ان کے خلیفہ ہو جائیں و نون باتو  
 آپ ثابت کر سکتے ہیں تو جو یہ کہ ان کا ایک ایک ان آیات سے خلافت کیسکی نہیں ثابت  
 ہو سکتی جو ایک بدیہی امر ہے۔

بہر حال چونکہ آپ نے سات آیتیں قرآن کی فضائل مہاجرین پر لکھی ہیں ہذا ضرور  
 ہو کہ میں بھی چند آیتیں ایسی یہاں لکھوں جسے ان لوگوں کی خدمت اور کفر و فساد  
 ثابت ہو کہ چکر کیونکہ آپ صحت کا مذکور ہے کہ قرآن کی فضائل صحابہ ثابت ہے۔ اس لیے ان  
 آیتوں کو یاد دلانا ہوتا ہے جو ان شخصوں کے لئے دکھایا ہوں کہ صحابہ کی کیا حالت تھی وہ محاکم الی انظار  
 چاہئے تھے اور رسول اللہ کے فیصلہ پر نہیں راضی ہوتے تھے۔

میں یہاں ان بارہ آیتوں کو جس لکھا جو شروع سورہ بقرہ میں ہیں اور منافقین کی حالت  
 کو متعز کر دیا ہے کہ نا کہ یہ آیتیں کہ بار میں ہے۔ خلافت خلفائے ثلاثہ یقیناً منافقین  
 و مرتدین سے ہیں۔ بلکہ ہر ایک یا کہ کو چھ ہوں جسے آپ کی صراط ہے محمد و حسین خلفاء  
 کو عہدہ نہیں کر سکتے

### فیصلہ قرآنی

وَمَنْ أَلَمَسَ مِنْ سِجِّجَاتِ قَوْلِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِيَشْهَدَ النَّاسَ عَلَى

ما فی قلبہ و هو اللہ الخضامؑ و اذا تولى فی الارض لفسد فیہما و یهلك  
 الحرث والنسل واللہ لا یحب الفساد (۳) و اذا قبل لہ اتق اللہ اخذہ  
 العزۃ بالاثم فحسہ جفتہ بفساد المباد (۴) ومن الناس من بشری  
 نفسہ ابتغاء مرضات اللہ واللہ روف بالعباد سورہ بقرہ پارہ سیکر  
 ترجمہ شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ اور بعض لوگوں سورہ شخص ہر کہ خوش لگتی ہر کہ کجوبات اسکی بیچ  
 زندگانی دنیا کے اور گواہ کرتا ہر اسد کو اور اس چیز کے کہ بیچ دل اسکے ہر اور وہ بہت  
 جھگڑا الوبہ۔ اور جب حاکم ہوتا ہر کہ خوش کرتا ہر بیچ زمین کے تو کہ فساد کرے بیچ  
 اسکے۔ اور بلا کرے کھیتی کو اور جانور و نگو اور اللہ نہیں دوست رکھتا فساد کرنا اور  
 جب کہا جاتا ہر واسطے اسکے۔ اور اللہ سے بیکڑاتی ہر اسکو عزت گناہ کی پس کفایت  
 ہر اسکو دور رخ۔ اور اللہ بڑا ہر بچھونا۔ اور بعض لوگوں سے وہ ہر کہ سچا ہے  
 جان اپنی کو واسطے پاپہ رضامند ہر اللہ سے اور اللہ شہادت کرنے والا ہر سادہ  
 بندوں کے)

شاہ صاحب اسکے حاشیہ پر لکھتے ہیں یہ حال ہر منافق کا انما ہر میں خوشامد کرے  
 اور اللہ کو گواہ کرے کہ میرے دل میں تو ماری محبت ہر اور بچھڑے کے وقت، بچھو کئی ترک  
 اور قابو پاوے تو لوٹ اور مارا مچاوت اور منع کرنے سے اور ضد بڑھے زیادہ گناہ کے  
 ایک شخص احسن بن شریع تھا اسنے حضرت سے ہی سلوک کئے تھے۔

دوسرے آیت ومن الناس من بشری نفسہ پر لکھتے ہیں یہ حال ہر صاحب ایمان کا  
 کہ اسکی رضا پر جان دیوے

یہ آیت یسیر صریح اور صاف ہر کہ اگر ذرہ برابر غور کیا جاوے تو معلوم ہو کہ خدا نے ایسا  
 فیصلہ کیا ہر جسکے بعد کچھ کسی قسم کا تردد نہیں رہ سکا کہ خدا نے اس خلافت کو  
 نابایز اور موجب فساد قرار دیا ہے۔

چونکہ عام طور سے حضرات اہل سنت اس قسم کی آیتوں میں جنہیں صریح مذمت صحابہ و  
 خلفاء وارد ہو۔ یہ بات بارے میں کہ یا یہ منافقین کی شان میں ہو۔ یا فلاں شخص کے  
 بارے میں وارد ہوا۔ وہاں یہاں تک تحقیق طلب ہے۔

اول یہ کہ آیت منافقین کے بارے میں ہو۔ یا عام صحابہ کے بارے میں دوسرے کہ شخص خاص  
 کے بارے میں وارد ہوا یا کیا تیسرے یہ کہ الفاظ آیت سے کون شخص مراد ہو سکتا ہو اور  
 کس پر یہ آیت تطبیق ہے۔

پہلا یہ سمجھنا چاہیے کہ منافق کسے کہتے ہیں جبکہ ایمان خالص نہ ہو سچے دل سے  
 ایمان لایا ہو۔ رسول اللہ کو دل سے ہر امر میں صادق نہ جانتا ہو۔ یہ تذبذب اگرچہ خواہ  
 کسی امر عبادت میں ہو یا امر اطاعت و فرمانبرداری میں یا محبت و مودت میں ہو۔ یا بعض  
 وعدات میں۔ کیونکہ حضرت کے زمانہ کے لوگ وہی قسم کے تھے۔

ایک کا فر خواہ یہود و مجوس خواہ نہ ہو۔ ان کی خواہ شرک و بت پرستی اور سب سے  
 جو اقرار شہادتین کرتے تھے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے زبانی قابل تھے  
 ان سب آیات حکم تھا کل احکام کے محکوم۔ ہر امر میں بے شریعت خواہ دل سے ایمان  
 لائے ہوں یا زبان سے قائل ہوں۔ جو دل سے ایمان لائے تھے وہ مومن کہلاتے  
 جو صرف زبان سے قائل تھے وہ کفار کہلاتے۔ مبین مومن و منافق و دوزخ و  
 نہ یہ کہ منافقوں کی کوئی جماعت علیحدہ ہو کوئی ان کی علامت خاص ہو۔ کوئی محلہ ان کا  
 علیحدہ بسا ہو۔ کوئی گاؤں علیحدہ ہو بلکہ ہر شخص جو مومن ہو سکتا تھا ہر شخص منافق ہو سکتا  
 اخلاص یا وہ مومن ہر جہاں پیدا ہو منافق ہو گیا جب انکا شک جاتا رہا  
 سچے دل سے وہ ایمان لایا یا تو بہ کی مومن ہو گیا۔ پس اگر کسی موقع پر کہا جائے کہ  
 اسکا تعلق منافقین سے ہے تو اس سے کوئی فائدہ نہیں کیونکہ جنگو یہ لوگ مومن  
 کہتے ہیں وہ حقیقت منافق تھے۔

غرض منافقین کی کوئی جماعت خاص کیسوت میں نہ تھی بلکہ وہ مسلمانوں میں مخلوط  
اسی وقت خداوند عالم رسول سے فرماتا ہوا کہ تم نہیں جانتے۔ ہم جانتے ہیں کیونکہ وہ علام  
الغیوب ہوا اور علم مانے الضار و ہی جانتا ہوا کہ کون مومن ہو کون منافق کیونکہ ظاہر کی  
حالت سبکی کیساں تھی۔

تھیں اور اب یہ یحیٰض چاہئے کہ اس کی تعلق منافقین سے ہو یا عام مسلمین صحابہ  
امام محمد الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اسکی پوری بحث کی ہر چنانچہ لکھتے ہیں اختلافوا  
فی ان الہیہ ہل تدل علی ان الموصوف ہمدہ الصفات منافقون ام لا  
والفصحیہ انہ لا تدل علی ذلک لاراد اللہ تم وصف ہذا المذکور  
للمنافقین و منہم الابدال علی النفاق صدق جلد ثانی

یہی میں یہ صاف کیا گیا ہے کہ یہ آیت اسے ثابت کرے کہ جس میں یقین یا جائز  
ہ منافق ہو یا نہیں تو یہ سمجھ کر کہ یہ نفاق بریں حالت لڑتا کیونکہ خدا نے اس شخص کی  
یا یہ یقین یاں کی بریں میں ہو کوئی دقت بھی نفاق پر نہیں لالت کرتی جس سے  
بدیہ طور پر معلوم ہوا کہ جو منافق نہایت اہل سنت کے خیالی ہو اسکی شان میں  
آیتوں میں اسکی حوا۔ ملکہ عظیمہ ہا رہے ہو میں یہ تو مطلب تمام ہوا۔

اب کے بعد وہ تفصیل کرتے ہیں کہ یہ کیا تصدق ہے یہاں یہ مذکور ہوا کہ اسکا کلام نیکو  
خوش تر تھا اس نیکو کافی رہنما یہ کوئی صفت مذموم نہیں بلکہ شیریں کلامی صفت  
مدح ہے۔ ہاں حیوہ دنیا ہے ایک طے حکم مذمت لگا دی ہے۔

دوسرے یہ کہ وہ ہر بات میں خدا کو اپنی قلبی حالت پر گواہ کرتا ہو۔ اس میں بھی کوئی دلت  
حالت منکرہ پر نہیں ہر کوئی نیکو بالفرض کوئی دل سے ایمان نہ لایا ہوا اور ایمان ظاہر کرنا جو تو  
اسکو بھی منافق نہیں کہہ سکتے کیونکہ آیت میں کوئی تصریح اسکی نہیں ہے کہ جو اسلام کا ظاہر  
کرے وہ دل میں اسکی حدت رکھتا ہے علامہ شاید مراد یہ ہو کہ دل میں فساد رکھے اور ظاہر



کہ ان کے خلاف جس سے وہ ریائی مسلمان ہو۔

تیسب الذ الخصاص ہوتا ہے موجب نفاق نہیں۔ چوتھے اذ اقوی سے فی الارض  
بھی موجب نفاق نہیں کیونکہ جو مسلمان مفسد ہو وہ بھی ایسا ہی ہے یا تجویز اذ اقل کہ  
اتقوا اللہ سے بھی نفاق نہیں ثابت ہوتا لہذا معلوم ہوا کہ جو صفتیں اس آیت میں مذکور ہیں  
جیسا کہ منافق نہیں کا تحقق ممکن ہر اسی طرح مرالی میں بھی ممکن ہو۔ پھر کسی طرح یہ نہیں کہہ  
سکتے ہیں کہ یہ آیت منافقین کے بارے میں ہو اگرچہ منافق اس میں داخل ہو کیونکہ جو منافق ہوتا  
ہو وہ ان صفات سے موصوف ہوتا ہے۔

پس اگر ہم اس آیت کو عام رکھیں تو منافق و غیر منافق دونوں میں داخل ہونے کیونکہ غیر منافق  
بھی ان صفات سے موصوف ہوتا ہے۔

یہاں تک تقریر فرمادنی تھی جس سے بخوبی معلوم ہوا کہ اس آیت کو کوئی خصوصیت خاص  
منافق سے نہیں ہر بلکہ عام صحابہ کے بارے میں نازل ہوا۔ تو اب جیسے اس کے اوصاف منطبق  
ہوں اسی کو مصداق آیت سمجھنا چاہئے۔

جملہ معترفہ اس آیت میں ولشہد اللہ علیہ ما فی قلبہ کو ابن عباس اس طرح تفسیر  
تھے واللہ بشہد علی ما فی قلبہ اور دوسری قراءۃ لیشهد اللہ پر جیسا کہ تفسیر

ابن مسعود میں ہے جلد ۲ برہان شیعہ تفسیر کبیر

تحقیق ثانی تحقیق سابق سے معلوم ہوا کہ اہل سنت نے جانا تھا اس آیت کو بھی اپنے  
خلافی منافقین کے سر لیجا کر خود ان کے امام نے تحقیقات سے باطل کر دیا تو  
دوسری شاخ نکالی کہ اخنس بن شریق کے بارے میں نازل ہوا جیسا کہ کلام شام  
عبد القادر سے مذکور ہوا اور قریب قریب کل مفسروں نے یہ نام لکھا ہے مگر محض  
غلط پر جانا ہے تفسیر کبیر میں ہے ثم اختلف المفسرون علی قولین منہم من  
قال ہذا الایۃ مختصہ باقوام یقینین ومنہم من قال انہا عامہ فی حق

لہذا یہ کہان موصوفاً بھذہ الصف المذکورۃ فی اللہ اما الاولی فقد  
ختلفوا علی وجہ فالروایۃ الاولی انھا نزلت فی الاخنس بن شریق المصنف  
بینہم منسربین اسمیں اخلاص کیا ہے کہ اس پر جو مرد قوم معین ہے یا عام ہر شخص کے پاس  
یا مصنف سے موصوف جو پہلا گروہ جو شخص معین کا قائل ہے وہ اخنس بن شریق  
نقصی کو مرد دیتا ہے جو بنی زہرہ کا حلیف تھا اس نے اگر اظہار اسلام کیا۔ اور پہلی اور چوتھی  
تیس بنائیں عیب حضرت کے پاس سے نکلا تو اس نے کچھ مسلمانوں کی کھیتی جلا دی۔

دوسری توجہ اس کی یہ بیان کی کہ اس نے بروز جنگ بدر میں سو آدمیوں کو اپنے قبیلہ سے یکے  
حضرت کی جنگ سے باز رکھا اور کچھ تمھاری بہن کے بیٹے ہیں مگر لوگوں نے جنگ  
رکے غلبہ حاصل کیا۔ تو تم اس ننگ سے بچے رہے کہ اپنے خواہر زادہ سے (رشتہ)  
اور اگر محمد غالب ہو تو تم سب زیادہ سعادت مند ہو گے۔ اس فقرہ سے ان سب کو روکا  
لہذا حضرت سے نہ رشتہ جب یہ خبر حضرت کو معلوم ہوئی تو آپ بہت خوش ہوئے اس پر جو  
بجملہ قولہ فی الحیوة الدنیا نازل ہوا۔

فخر رازی لکھتے ہیں وعندی ان ہذا القول ضعیف وذلک لانه بعد الفعل  
لا یستوجب الدم وقولہ تعالیٰ ومن الناس من یجملات قولہ فی الحیوة الدنیا  
ویشہد اللہ علی قلبہ مدکور فی محل الذم فلا ینک حملہ علیہ ص ۲۷  
یعنی یہ نزدیک یہ قول ضعیف ہے کیونکہ یہ فعل اس کا قابل مرجح تھا نہ قابل ذم اور آیت  
بن مرجح ذم وارد ہے پھر کیونکہ ممکن ہے حمل اس پر یا اس شخص پر جسے لوگوں کو حضرت  
جنگ سے باز رکھا۔

دوسری روایت یہ بیان کی گئی ہے کہ کھار قویش نے اظہار اسلام کر کے حضرت سے  
خوابش کی کچھ لوگوں کو تعظیم کے لئے بھیجے جب حضرت نے بھیجا تو ان سب کو قتل  
کر ڈالا اس پر یہ آیت نازل ہوا۔

یہ تفسیر اور تباہی و بربادی کا جو حکم ہے اسی درجہ کی بھی ہے کہ خداوند عالم کا کلام حق  
کسہ یہ دلیل خواہ ہو یا کہ جس آریہ میں اس درجہ کے مواظف اور حکم ہوں اور ایسے  
عظیم الشان واقعات مستحق ہو جو قیامت تک شے دل نہیں وہ اس طرح کہ انہیں  
من شریع ایک مہول لاسم و لیسے سے متعلق کیا جاتا ہے جس کا کوئی وجود نہیں کہیں  
کفار قریش سے جس کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں اسی لئے امام غزالی نے رازی نے نبی سے  
خفی سے اسکی لغویت ظاہر کی

کہتے ہیں القول الثانی وهو اختیار اکثر المحققین من المفسرین ان هذه  
الایہ عام فی کل من کان موصوفاً بهذه الصفات المذكورۃ الخ  
یعنی دو سطر قول یہ ہے جو مختار اکثر محققین مفسرین ہندو آریہ عام ہے حق میں کل الملوک کے  
جو موصوف ہوں ان صفات مذکورہ سے محمد بن کعبہ قرظی سے منقول ہے کہ اگرچہ کسی  
شخص کے بارے میں نازل ہو مگر ہو سکتا ہے کہ جو وہ عام ہو جائے تو گوئیں جس میں صفات پائی  
جائیں اور تحقیق اس مسئلہ میں یہ ہے کہ من الناس اشارہ ہے بعض کی  
طرف تو محتمل ہے کہ وہ احمد مراد ہو یا جمع مراد ہو اور لیستہ صاف لفظ بھی واحد پر  
نہیں لالت کرنا کیونکہ ممکن ہے اسکی ضمیر راجع ہو لفظ کی طرف یہ معنی کی طرف جو جمع ہے  
وہ ایک نزول اسکا سبب مذکور سے ہوا تو اس حالت میں بھی عموم ممکن ہے بلکہ میں کہتا  
ہوں کہ چند جہوں یہ آریہ عام ہے اولاً یہ کہ اس آریہ میں جو حکم ہے وہ سب اوصاف پر مترتب ہے جو  
جس معلوم ہو کہ وہی اوصاف اسکی علت ہے پس جب خدا نے ایک قوم کی نعمت کی اور  
انکو موصوف کیا ایسی صفات جو مستحق ذم میں تو معلوم ہو کہ باعث مذمت وہی اوصاف  
ہیں پس یہاں وہ صفات پائی جائیں وہ مستحق ہو گا اس مذمت کا۔ ثانیاً عام پر کہنے  
میں فائدہ زیادہ ہے کیونکہ عام قرار دینے میں خاص بھی داخل ہے بخلاف  
ثالثاً اس میں احتیاط زیادہ ہے کیونکہ عام قرار دینے میں خاص بھی داخل ہے بخلاف  
اسکے کہ ہم اسکو خاص کریں۔ تمام دو اسکو کلام مجرب نہی۔ باقی آئندہ

## فیصلہ امامت و قدا

سلسلہ کیلئے بہت ملاحظہ ہو

قبل اسکے کہ میں اس زمانہ کے علما کا قول آرا کو نقل کروں جنہیں اہل حدیث نے اپنی مخالفت میں شائع کیا ہے ایک اثر لطیف عمل صحابہ سے اور کبھی دکھانا ہوں جس سے میرے استدلال کی قوت ظاہر ہو سیرۃ حلبیہ میں ہے جو علامہ علی برہان الدین حلبی شافعی کی مشہور سیرۃ و لمّا وقع القتال بین علی و معاویہ بن کان ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما یصلی خلف علی کرم اللہ وجہہ و یحضر طعام معاویہ و عند القتال یصعد علی تل فقیل لہ فی ذلک فقال الصلوۃ خلف علی اقوم و طعام معاویہ ادمی و العقود علی ہذا التل اسلم صلۃ <sup>جلد ۳ مطبوعہ</sup> یعنی جس زمانہ میں جناب امیر اور مغویہ سے معرکہ کارزار گرم تھا تو ابو ہریرہ کا یہ معمول تھا کہ نماز تو جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے پیچھے پڑھا کرتے اور کھانا دسترخوان پر معویہ کے کھاتے اور جب تو نہیں لڑائی ہوئی تو ایک ٹیلہ پر چڑھ جاتے۔ کبھی پوچھا تو کہا کہ نماز حضرت علی کے ساتھ اقوم ہے (درست تر) اور مغویہ کا کھانا خوب چرب والا ہوتا ہے اور ٹیلہ اس ٹیلہ پر زیادہ موجب سلامتی ہے۔

چونکہ اصل مطلب ہمارا تعامل صحابہ دکھانا ہے کہ صہلی حالت انکی کیا تھی۔ اُسکا یہ اس سے بخوبی چلتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کو خود فی نفسہ کوئی اچھٹی آدمی نہ تھے بلکہ ایک زیادار شخص تھا مگر نماز میں انکی یہ حالت تھی کہ معویہ کو چھوڑ کر وہ چلے آئے اور حضرت علی کے ساتھ نماز پڑھا کرتے مگر کھانے کے وقت مغویہ کے پاس حاضر رہتے۔

اگرچہ حضرات اہل سنت مغویہ کے حالات سے بخوبی واقف ہیں مگر شیعوں کے چڑانے کو بقسطاً کلیم عدل میں داخل کر کے مدعی عدل میں حالانکہ اسکا فسق ایسا ظاہر ہے کہ محض انہیں کے لئے اکھام یمنزل بالفسق بنایا گئے تھے اور کبھی انکے فسق کو ظاہر کیا۔ مگر کہہ اُس سے

بحث نہیں بلکہ صرف یہ کھانا ہے کہ ابوہریرہؓ نماز میں اقتدارِ جنابِ امیر کو ترجیح دیتے تھے  
اقتدارے معویہ پر۔ اب اگر اہل سنت معویہ کو فاسق تسلیم کریں تو پھر مسئلہ واضح ہو گیا کہ ابو  
ہریرہؓ نے جو بفسق اسکی اقتدار ترک کی اور اقتدارِ جنابِ امیرؓ کو ترجیح دی۔ اور اگر فاسق معویہ  
نے تقوا کر لیا اور کبھی یادہ مسئلہ واضح ہو کہ چونکہ عادل پر عادل کو ترجیح دینگئی۔ تو فاسق کی  
اقتدار پر عدول باطل قرار پائی۔

دوسرے بخاری سے عبد اللہ بن اوس کا یہ قول منقول ہوا ابالی صلیت خلف الجعفی  
او خلف الیمودی والنصرانی دیکھو اصلاح ۱۷ ص ۲۰۰۔

پھر یہ معلوم مسئلہ امامت فاسقین کی محنت قرآن و حدیث سے کیونکر ثابت ہو سکتی ہے  
حالانکہ قرآن و حدیث پکار پکار کہہ رہے ہیں کہ تم فاسق کو کیسی طرح اپنا مقتدا و پیشوا نہ بناؤ  
بلکہ جہان تک ہو سکے فاسقین و فاجرین سے علیحدہ رہو۔

اب میں حسبِ عذر اس زمانہ کے اُن علمائے احوال نقل کرتا ہوں جنہیں خود ایڈیٹر المجلد  
نے شائع کیا ہے جس سے ایک یا انداز شخص اسکا ضرور فیصلہ کر گا کہ فاسقین کی اقتدار شو مرغوب نہیں ہے۔  
(۱) سب سے پہلے مولوی عبد الجبار صاحب عمر پوری نے کچھ اتفاق کیا ہے اور کچھ خلاف۔

اختلافی عبارت یہ ہے اور جس شخص کا عمل ظاہری اعتبار سے صحیح و درست ہو اور نہ واقعی یعنی  
حاکم سے اسکے پیچھے نماز کسی طرح صحیح نہ ہوگی مگر خیمہ بیع الاول۔

ایڈیٹر صاحب اسکو قبول نہیں کرتے اور حق یہی ہے کہ چونکہ اسیر کوئی دلیل بھی نہیں  
دینگئی ہو۔ بلکہ تا مگر اس تقریر کا رُخ مرزا قادیانی کی طرف ہے جو ایک فرد ہیں افراد کل سے  
پس اُنکا بھی وہی حکم ہونا چاہئے جو کل کا ہے۔

(۲) مولوی غلام مصطفیٰ صاحب حنفی نے بھی اس سے اختلاف ظاہر کیا ہے۔ مگر سب سے مدلل  
(۳) تقریر مولوی عبد الجبار صاحب غزنوی امرتسری کی ہے لکھتے ہیں

”آخر سے توافق و مخالفت رائے مسئلہ مذکورہ میں پوچھا اور عہد ہو کہ بشاہدۃ اللہ

اسی  
میں سے بعض  
عادات غلط  
سے نکال کر جو کچھ  
سچ کیا گیا ہے  
صرف لکھنا  
نہیں ہوتا

لکھ بھیجا کہ جو کچھ آیت متعلق مسئلہ امامت ائمہ کے لکھیں گے یا کہ وکاست درج اخبار کرو گا  
احقر نے اصحاب کے اصرار اور مولوی ثناء اللہ کے لکھنے سے اس بار میں جو کچھ معلوم  
تھا لکھا۔ فان يك صوابا فمن الله وان يك خطأ فمني ومن نفسي الله ومنه  
خاکسار کو مولوی صاحب کے قواعد محدثہ اور اصول فقہ کے دوسے سروکار نہیں۔  
علماء محققین خود وزن کر سکتے ہیں کہ صحیح ہیں یا غلط فقط مسئلہ کے متعلق کچھ لکھا ہوا  
میں نہیں جانتا ہوں کہ اہل سنت نے یہ مبالغہ اہل اسلام کی کیا صاحب علم اس بات کا قائل ہو  
کہ اہل بدعت و مجاہدہ کی بدعت حد کفر و شرک تک پہنچی ہو اور ضروریات دین سے  
منکر ہو اس کے پیچھے اتنا جا بیز اور ناز پر مبنی صحیح ہر جہت سے اقوال سلف صالحین و کتب  
فقہیہ اربعہ جو میری زیر نظر ہیں لکھ کر کہے ہاں اس پر اتفاق میں عقائد کفریہ والے کے پیچھے نماز  
پر مبنی صحیح نہیں اس جگہ پر نہ از خروار دیکھ کر نہ از نقل کرتا ہوں منصف مزاج و  
عدالت پسند کو اس قدر کافی ہیں۔

### اقوال فقہاء حنفیہ

محقر ابن اہمام رحمہ اللہ یہ نہیں لکھتے ہیں۔ الاقضاء باہل الاہواء جائز  
الاجماع۔ یہ والہ ربیۃ والہ وانہ فی الغالیۃ والقائل یخلق القرآن والخطا  
والمشہدہ رجعتہ ادم کاں ہل صلتنا ولم یغلق حقہ لم یحکم بکفرہ یجوز  
الصلوۃ حلف و تکرار ولا یجوز الزلۃ خلف منکر المشافعۃ والرمیۃ وعدا  
القبح الکرام الکاتبین لانہ کاغذ۔ اہل ہوائے کفر کے پیچھے نماز جا بیز ہر سولہ قدیم و  
جہمیدہ و افہام غالیہ و خلق قرآن کو قائل اور خطابہ اور شبہ کے غرض کہ اہل قبلہ کی بدعت  
اگر ہر مذکر تک پہنچی ہو تو ان کے پیچھے نماز مع الکراہۃ جا بیز ہر اور شفاعت و دیدار الہی  
ہر کرام الکاتبین و عذاب قبر کے منکر کے پیچھے نماز ناجائز ہر اس لئے کہ وہ کافر ہیں۔  
نقصان زلیحی بین الحقائق شرح کنز الدقائق میں لکھتے ہیں۔ قلا للمغنی عنہ

الصلوة خلف صاحب هوى وبدعة ولا تجوز خلف الراضى والجسمى  
والبقدرى والمشيئة ومن يقول بخلق القرآن حاصله ان كان هوى  
لا يكفر بمصاحبه يجوز مع الراحة والافلا-

اہل ہونے اور اہل بدعت کے پیچھے نماز مع الکراہۃ جائز ہے۔ اگر اس کی بدعت حد کفر تک نہ  
پہنچی ہو جیسا کہ رافضی بھی قدرتی مشبہ اور جو ظن قرآن کے قائل ہیں ان کے  
پیچھے نماز جائز نہیں۔

عمدہ حاشیہ شرح وقایہ میں ہے۔ الکراہۃ فی تقدیم الفاسق تعمیمیۃ وکذا  
المبتدع فانہ اشد من الفاسق من حیث العمل لان فسقه اعتقادی فان  
کان اعتقاده البدعی منجر الی الکفر لم یجوز الاقداء بہ مطلقا۔

فاسق مبتدع کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ تحریمی ہے اور اگر بدعت کی بدعت کفر تک  
پہنچتی ہو تو اس کے پیچھے مطلقاً نماز جائز نہیں۔

### اقوال علماء شافعیہ

امام نووی منہاج میں لکھتے ہیں۔ لا یصح اقتداء بمن یعلم بطلان صلاتہ  
جسکی نماز کفر یا حدت سے باطل ہو اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں ہے۔  
شراح منہاج اس عبارت منہاج پر لکھتے ہیں۔ حکمہ بکفرہ وحدثہ۔

اور منہاج میں ہے۔ ولو بان امامہ (بعد الصلوۃ) امرؤ او کافراً معلناً قتل  
او غفیا وجبت الامارۃ قلت الامام المنصوص وقول الجرمہ وراۃ مخفی الکفر  
لمکملہ فی فتح محمد علی شافعی عبارت مذکورہ کی شرح میں لکھتا ہے لان الکافر غیر اهل  
للصلوۃ بحال۔ اگر امام کے نماز پڑھانے کے بعد معلوم ہو جاوے کہ امام عورت  
یا کافر معلن تھا تو نماز کا اعادہ واجب ہے کیونکہ کافر نماز کا اہل نہیں۔ قول صحیح و  
مذہب جمہوریہ ہے کہ کافر معلن ہو یا مخفی اعادہ واجب ہے۔

حافظ ابن قیم حویش میں لکھتے ہیں۔ قول الشافعیۃ فی وقۃ الامام ابی بکر محمد بن محمود فقیہ نسیا بور لا اصلی خلف من ینکر الصفاۃ ولا خلف من یقول بقول اهل الفساد ولا خلف من لم ینتہ القرآن فی المصحف ولا ینتہ النبوة قبل الماء والطين الی یوم الدین ولا یقر بان الله تعالیٰ فوق عرشه باین من خلقه۔ اپنے وقت کے امام محمد بن محمود فرماتے ہیں جو شخص صفات سے منکر ہو یا اہل جوئی کے قول کا قائل ہو یا قرآن شریف کو مصحف میں ثابت نہیں جانتا ہو یا نبوت کو پانی و کیڑوں کے قبل ثابت نہیں کرتا یا اللہ کی فوقیت علی العرش و مینونت عن المخلوقات کا قائل نہیں اس کے پیچھے میں نماز نہیں پڑھتا ہوں۔

قسطلانی شرح صحیح بخاری میں ہے۔ واستثنی الشافعیۃ مما سبق منکری العلم بالجزئیات وبالمعدوم ومن یصرح بالتجسید فلا یجوزہ الاعتقاد بجمہ کما نکر الکفار۔ جو شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ کو جزئیات و معدومات کا علم نہیں یا اللہ تعالیٰ کے واسطے جسم ہو شافعیہ اس کے پیچھے نماز کو ناجائز جانتے ہیں جیسا کہ اور کفاروں کے پیچھے ناجائز کہتے ہیں۔

امام مالک اور مالکیہ کا مذہب تو مشہور ہے کہ امامت کی واسطے آپ عدالت کو شرط جانتے ہیں آپ تو فاسق کے پیچھے بھی جائز نہیں جانتے ہیں مبتدع جسکی بدعت حد کفر تک پہنچی ہو اسکا تو کیا ذکر ہے۔

قسطلانی شرح صحیح بخاری میں لکھتا ہے۔ خلافا للما لکیۃ حیث قالوا بعدم صحۃ الصلاۃ خلف الفاسق بالحارۃ وقال ابن بزیزۃ منهم المشہور اعادة من صلی خلف صاحب کبیرۃ واما الفاسق بالاعتقاد کالحووری القدر فبعید من صلی خلفه فی الوقت علی المشہور۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ فاسق کے پیچھے نماز صحیح نہیں ابن زبیرہ مالکی نے کہا ہے کہ مالک کا مذہب میں مشہور قول یہ ہے کہ صاحب کبیرہ



اور فاسق اعتقادی کے پیچھے جو شخص نماز پڑھے اُسکا اعادہ کرے۔

## اقوال حنابلہ

موفق الدین ابن قدامہ مقدسی مقنع میں لکھتے ہیں۔ وصل تصح امامۃ الفاسق <sup>مث</sup> لحد جابر بن نفیر علیاً تو من امرۃ وجلا ولا اعرابی محابرا ولا فاجر مؤمن الا بقرۃ بسطان نجاف سوطہ وسیف۔ رواہ ابن ماجہ ولا فرق بین ان یکون فسقہ من جمعة الاعتقاد ومن جمعة الافعال متی کان یعلن ببدعة ویعظم نعمها ویناظر علیہا لم تصح والثانیہ یصح مع الکراہیۃ۔

فاسق کی امامت میں حنابلہ کے دو قول ہیں ایک یہ کہ صحیح نہیں کیونکہ حدیث مرفوعہ میں یہ کہ حدیث مردکی اور ابو الی مبارکی اور فاجر مومن کی امامت زکر و مکر جب مجبور کرے اُسکو ایسا بادشاہ کہ جسکی تلوار کا فرق ہو اور فسق علی اعتقادی میں ق نہیں جب بدعتی بدعت کے ساتھ اعلان کرتا ہے اور اُسپر عیش و مناظرہ کرتا ہے اُسکی امامت صحیح نہیں اور ایک قول یہ کہ صحیح مع الکراہیۃ ہے۔

اسپر شارح لکھتا ہے لانہا تفتقر الی النیۃ والوضوء وهما لا یصحان من الکافر <sup>مکلف</sup> لکن اور کافر کے پیچھے نماز صحیح نہیں کیونکہ نازیت اور وضو کی طرف محتاج ہے اور یہ و فہو کافر سے صحیح نہیں۔

علامہ موسیٰ بن احمد مقدسی قنبل میں (جو حنابلہ کی فقہ میں معتبر کتاب ہے) لکھتے ہیں۔ ولا یصح امامۃ فاسق بفعل واعتقاد ولو کان مستورا ولو بمثلہ اذا عمل علی فاسق ہو یا اعتقادی اُسکے پیچھے نماز صحیح نہیں اگرچہ معلن نہ ہو مگر اسکا فسق معلوم شارح لکھتا ہے اذا علم فسق امامہ واختار الشیخان البطلان لم یختص بظاہر الفسق دون خفیہ۔ قال فی الوجیز لا تصح خلف الفاسق المشہور فسقہ لکن ظاہر کلامہ وهو المذهب مطلقا قالہ فی المبدع۔

شیخین نے بطا مان نماز کو فاسق معین کر ساتھ خاص کیا۔ فاسق حق کو نکالا ہے  
 دین میں۔ فاسق مشہور کے پیچھے نماز صحیح نہیں مگر مذہب اور آپ کے کلام کا ظاہر یہ ہے  
 کہ... فاسق کے پیچھے صحیح نہیں اسی طرح کتاب مبدع میں ہے۔

یہ اقطاع والا کہتا ہے۔ ولا تصح خلف کافر ولو بدعت مکفرة ولو اسود۔  
 شارع لکھتا ہے۔ ای الکفر ففعل الماموم کفره ثم تبين له لان صلوة لا تصح  
 لنفسه فلا تصح لغيره ولعموم قوله عليه الصلوة والسلام لا يؤمن  
 فاجر مونا۔ تقی الدین محمد بن شیخ الاسلام احمد بن حنبل منتهی اور اسکا شارح شرح میں  
 لکھتے ہیں۔ وتصح صلوة خلف اخرس ولو باخوس لانه لم يأت بفرض القلوة  
 ولا بدله ولا تصح خلف کافر ولو مع جهل کفره ثم علم لانه لا تصح مهلا  
 لنفسه فلا تصح لغيره سواء كان اصلا او متدما من جهه بدعت او غيرها۔  
 کافر اگرچہ بدعت مکفرہ سے ہو اگرچہ اپنا کفر پوشیدہ رکھتا ہو اس کے پیچھے نماز صحیح نہیں  
 کیونکہ اسکی نماز اپنی واسطے صحیح نہیں دوسرے کی واسطے کیونکہ صحیح ہو سکتی ہے حدیث  
 شریف میں ہے کہ فاجرمومن کی امامت نہ کری گئے اور کافر کے پیچھے نماز صحیح نہیں گونگے  
 کے پیچھے اسلئے صحیح نہیں کہ وہ قراءت جو فرض ہے ادا نہیں کر سکتا۔ اور کافر کے پیچھے اسلئے  
 صحیح نہیں کہ اس کے واسطے اپنی نماز صحیح نہیں تو غیر کی واسطے کیونکہ صحیح ہو سکتی ہے اصلی  
 کافر ہو یا بدعت وغیرہ سے کافر ہو گیا ہو۔

یہ روایات تو دریا سے قطرہ ہیں اگر کل نقل کی جادیں تو ایک بڑی کتاب بن جاوے گی غرض کہ  
 احقر کو اتنا معلوم نہیں کہ اہل سنت بلکہ اہل اسلام میں کوئی بھی اہل علم اس بات کا قائل  
 ہو کہ اہل بدعت (اگرچہ اسکی بدعت حد کفر اور ارتداد تک پہنچی ہو) اس کے پیچھے نماز جائز ہے  
 تعجب ہے کہ اسلام جو صحت نماز وغیرہ اعمال کے واسطے شرط ہے اسکا تو کچھ اعتبار ہی نہیں  
 اور پاکی بدن و جامہ پر نماز کا ادو ملا ہے۔ نماز کی فرصت کا اقرار تو صحت نماز کی واسطے

شرط ہو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی توحید و تقدس و صفات کا اقرار شرط نہ ہو۔ امام کی نجاست  
 بدن یا کپڑے سے تو مقتدی کی نماز فاسد اور باطل ہو اور عقیدہ کی نجاست و نجاست  
 سے جو حکم آیت کریمہ اور لکھائے اللہ میں ضبطت اعمالہم فی الدنیا والاخرۃ موجب  
 اعمال پر اس سے مقتدی کی نماز کو نقصان ہی نہ ہو۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتاب اسلامیہ کی کسی  
 کتاب میں یہ فرق نہیں دیکھا کہ امام کے اعتقادات اگر پر کفر یہ ہیں تو مقتدی کی نماز کو ضرر  
 دیتے۔ اور اگر افعال شرائط نماز میں قصور کرے تو مقتدی کی نماز نہیں ہوتی بلکہ بالکس  
 روایات موجود ہیں فان اصابوا فلکم ولہم وان اخطوا فاکم و علیہم یہ حدیث  
 بھی افعال نماز کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔ اعتقادات کا بیان ذکر ہی نہیں ایسا واسطے تو  
 امام بخاری نے اپنی صحیح میں اس حدیث پر یہ باب وضع کیا۔ باب اذا لم یتم الامام اتم  
 من خلفہ اور سیاق الفاظ حدیث بھی اسی پر تصریح کرتے ہیں جیسا کہ احمدی روایت میں  
 فان صلو الصلوۃ لوقمتما واتموا الركوع والسجود فکم ولکم ولہم وان اخطا  
 فلکم و علیہم غرض یہ حدیث جائز کہنے والے کی دلیل نہیں بلکہ انبیر اور ائمہ کی اصل  
 کو توڑنے والی ہو اور آیت کریمہ وقعا ونحوہا اللہ والتقویٰ میں بھی مخاطب ایمان والے  
 ہیں نہ منافق و مشرک یعنی ایمان والے باہم برہ تقویٰ پر مائل رہیں نہ مشرک و مومن باہم  
 برہ تقویٰ میں شریک ہیں۔ آیت کریمہ ما کان للمشركین ان یعبروا مساجد اللہ  
 شاہدین علی انفسہم بالکفر اولئک ضبطت اعمالہم وفان اخطوا فاکم واللہ  
 وآلہ فان رجعت اللہ المظاہرۃ منہم فاستاذنواک للخروج فقل لا یخرجوا  
 مع ابدانہم۔ تقابلو معی عدوا انکم رضیتوا بالقعود اول مرة فاقعدوا  
 مع الخالفین و حدیث شریف انما لا تستعین بمشرك فی منافع و مشرک  
 برہ تقویٰ کی شمولیت سے کیوں روکے گئے امام حسن بصری نے جو فرمایا اصل و علیہ  
 بدعت سے یا تو بدعت عملی مراد ہے جیسا کہ عید میں نماز پر خطبہ کو مقدم کرنا اور عید

حیدر آباد پر بمبکو لیا اور اذان کے بعد اعلان کیا کہ تمہارے لئے جو سب احکام  
 بیکارنا وغیرہ وغیرہ یہ بدعت اعتقادی غیر کفر کا ہے کہ اگر بدعت کفرہ مردہ ہوئی نہ کہتے  
 صرف علیہ کفرہ عثمان رضی اللہ عنہ کہ قول میں اذاعتقبت معہم من الف و ہ ہ  
 ہوا کی مراد اس باغی لوگ میں کیونکہ آپ سوال یاغیوں کا تھا جن کے پیچھے اس وقت  
 کے لوگ نماز کر رہے تھے مگر عثمان رضی اللہ عنہ جائز جانتے تھے جیسا کہ سیف کنا بالفتح  
 میں یوسف انصاری روایت کرتے ہیں کہ اناس الصلوۃ خلفاؤ الذین حصروا عثمان  
 الاعثمان کہاں بادشاہ سے باغی ہونا اور کہاں بدعت کفرہ میں پھنس جانا۔ وہ  
 گناہ ہوا اور یہ کفر و زندہ جائز کہنے والے کے پاس بھی چار دلیلیں ہیں جو پیش کرتا ہے مگر  
 درحقیقت اسکے دعوے کی کوئی بھی موید و مفید مطلب نہیں۔ اور حدیث صلوٰۃ اخلاف  
 کل برو فاجر تو باتفاق محدثین ضعیف ہے۔ چونکہ مستند بدعات اعتقادیہ کے اعمال کلم  
 احادیث صحیحہ نبویہ کے غیر مقبول ہیں حدیث ان سو کہ ان تقبل صلوٰۃ تکم فلیثم مسک  
 خیاد کہ روایہ الحاکم مقدمہ کی قبولیت نماز کا مدار امام کی خیریت (اہل سنت ہونے) پر ہے  
 اور حدیث لا یؤمن فاجر اموننا روایہ ابن ماجہ و حدیث لا یؤمنکرمذ و جبرائیل  
 فدینہ روایہ ائمۃ اہل البیت و کتبہم عن علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً  
 اہل بدعت کے پیچھے نہ پڑھنے کی ممانعت کے دلائل ہیں۔ ہر چند یہ روایات محدثین کے  
 نزدیک ضعیف سے خارج نہیں مگر اہل علم کا اتفاق بتبع کے پیچھے اقتدا کی کراہت پر دلیل  
 حق ہے کہ ان احادیث کیو اسلئے اصل ہے جیسا کہ شوکانی نے اہل علم و اعلیٰ ان محل  
 النزاع انما هو فی صحت الجماعۃ بعد من لا عدالة له و اما انھا مکروہۃ فلا  
 خلاف فی ذلک کراہت بھی تحریمی ہے۔ عمدہ ماشیہ شرح وقایہ میں ہے۔ الذراہۃ فی تقدیر  
 الفاسق تحریمیۃ و کذا المبتدع فانما شذ من الفاسق فی العلل۔ سم و صحیحہ و  
 دلائل کے رو سے امام مالک و محققین ضابطہ کا قول کہ اعتقادی بتبع کے پیچھے نماز صحیح ہے

انچہ قال ہےت وہ ظاہر الرسول فضل و فضل محمد بنی فضل  
ظہار کلمہ کہ کہہ سکتا ہے کہ مضمون مذکورہ حدیث کے ایک امام کا لکھا ہو گا۔ میں بھی اس  
مضمون کو شاید یہی سمجھتا کہ کسی عقیدہ متبع احوال کا جو۔ مگر ایک تو اس پر مولوی صاحب  
خزوفی کے دستخط ثبت ہیں۔ دوم اظہار معتقد آدمی و قرآن حدیث میں اکثر خود دیکھا۔ غیر  
یہ حال مولوی صاحب نے اپنا کافی الضمیر ظاہر فرمایا ہے میں انکا شکر گزار ہوں مجمل جواب  
اُسکا یہ کہ مولانا ان سب علماء کو آپ ایک قطار میں کھڑا کر دیں تو میں ان سب کے  
پر جیسے کا حق رکھتا ہوں کہ آپ لوگوں نے یہ حکم لگایا ہے اسکی دلیل قرآن و حدیث سے  
کیا ہے کیا آپ جانتے نہیں امام ابو جوت مالک بنی شریعت کا قول ہے کہ سوا رسول مقبول  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ایک پر سوال ہو سکتا ہے کہ یہ بات تمہیں کہاں سے کہی۔ خدا فرماتا ہے  
كَانَ ثَنَاءً مَعْتَمِدًا فِي شَيْءٍ فَرَدَّ ذُوهُ الْبَرُّ وَالْإِنْسَانُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ (ترجمہ کے وقت خدا اور رسول  
کے حکموں کی طرف رجوع کرو) اب سنئے! مفصل جواب (۳) جناب نے احوال فقہاء کا بیان میں  
بھی محققین کی روش کو اختیار نہیں کیا۔ محققین کی یہ شان نہیں کہ جو کچھ قیل و قال  
ہو سب کو صحیح مان لیا جائے بلکہ تحقیق کا طریق ہر فن میں یہ ہے کہ ہر بات کو اس فن کے  
تواضع سے سچا کر لیا جائے۔ حدیث اور محدثین کے اصول عام تو بس یہی ہیں کہ  
اصلی میں یہ کلام اللہ معظم و شریعت میں حدیث مصطفیٰ پر جان مسلّم داشتن  
اسی طرح مقلدین کا اصول بھی یہ ہے کہ الفتویٰ علی قول الامام مطلقاً (در معنا)  
یعنی فتویٰ ہمیشہ امام پر ہی فیض کے قول پر ہونا چاہئے۔ پس اس اصول کو ملحوظ رکھ کر ایک  
محقق محقق بھی آپ کی اس تحریر کو کافی نہیں سمجھ سکتا آپ سے تقلید یا بحوالہ الفخ العزیز  
بدعت کی دو قسمیں کی ہیں ایک وہ کہ درجہ حضرت کے نہیں ہے۔ دوسری وہ جو درجہ کے برابر  
ہو چکے۔ (مآخیز عمود ایسا کہتے ہیں) لیکن محققین اس قسم کو ہمیشہ صداقت کی نگاہ  
سے دیکھتے تھے ہیں علامہ ابن عابدین صاحب مدو المختار انہی فرقوں (چھ)۔ قدیر

وغیرہ) لاکر کر کے لکھتے ہیں کہ:-

والراجح عندنا کثر الفقہاء والمتکلمین خلاصۃ والنقص فساد عصاۃ ضلال  
و یصلی خلفہم و علیہم و یحکمہ بقواتہم مع المسلمین منا۔ قال المحقق البہاء  
فی شرح الحدایۃ ثم یقع فی کلام اہل المذاهب تکفیر کثیر منہم و لکن  
لیس من کلام الفقہاء الذین ہم المجتہدون بل من غیرہم ولا عبرۃ  
بغیر الفقہاء والمنتقول عن المجتہدین عدم تکفیرہم (ایضاً ص ۱۰۷)

اگر فقہاء اور متکلمین کے نزدیک اجماع یہ بات ہو کہ یہ فرقے کافر نہیں بلکہ فاسق۔ بے زبان  
اور گمراہ ہیں انکے پیچھے نماز پڑھنا اور انکا جنازہ پڑھنا جائز ہے۔ انکی وراثت مسلمانوں  
جاری کی جاوے گی۔ محقق ابن البہام نے شرح پر ایسے کہا ہے کہ بعض علماء مذاہب کے کلام میں ان فرقوں  
میں سے بہتوں کی تکفیر لاکر آنا ہو کر وہ فقہاء محدثین کا کلام نہیں بلکہ غیر مجتہدین کا فتوہ  
ہو اور غیر مجتہدین کا اعتبار نہیں۔ مجتہدین انکو کافر نہیں کہتے۔ (عوام پرے نہیں اُن کا  
اعتبار نہیں)“

مولانا بغور ملاحظہ فرمائے کہ آپ ہی کے پیش کردہ گواہ علامہ ابن البہام اس تقریر  
کو کس حقارت سے رد کرتے ہیں اور علامہ ابن البہام بن اسکو کس قدر سے نقل کرتے ہیں  
اسکی لئے امام ابو حنیفہ صاحب کا عام اصول یہ کہ تکفیر اہل القبۃ جن متاخرین نے  
اس زمرہ میں قول کو محدود اور ٹھیک کیا ہو وہ انکی اپنی ذاتی رائے پر امام محدود اس رائے کے  
پابند نہیں (دراصل سب کے لئے اس جگہ مزائیلوں وغیرہ کے کفر اسلام سے بحث نہیں ضروری  
یہ عرض ہو کہ میں اُن سے فتویٰ کفر کو ہٹاؤں بلکہ یہ سب کچھ مولانا غزنوی کے پسندیدہ طریق  
کا جواب ہے جو انھوں نے اقوال الرجال سے کام لیا ہو ورنہ اگر وہ اصل معایر صاف صاف  
وئی آیت یا حدیث پیش کر دیتے تو مجھے کبھی اس ذکر سے مطلب نہ ہوتا)  
آپ کا ایک اصول سے عمدہ شرح و قایہ کا جواب بھی حاصل ہو گیا (ابھی دوسرا

آپ سے صحابہ کرام کی ایک جماعت نے اس فرق کو واضح کرنے کے لئے توہمیں نے کیا ایک  
مثالی عی نقیس کہ (دہم حق کی غلط قبول نہیں۔ (۳) ماں باپ کے نافرمان کی قبول نہیں  
(۴) دو مہاجرین مسلمانوں کی غلط قبول نہیں وغیرہ مگر حق (۵) لوگوں کی اقتدا ممانہ ہی  
تو کیا اس سے نتیجہ پتا نہیں ہو سکا کہ امام مدقصدی کا ربطا صحت صلیتہ میں ہے  
قبولیت میں نہیں۔ صحت سے مراد میری وجود شرعی پر اور قبولیت اُس سے بعد ہے  
جناب کو وہ حدیث یاد ہو گی جس میں کہہ رک ایک صحابی نے عرض کیا کہ حضور! میں جو ایام  
کفر میں کوئی کا ضرر کیا کرتا تھا اُسکا ابو بھی حکم ملیگا؟ حضور نے فرمایا اس صلیت علی غیر  
یعنی ملیگا کیوں؟ اسلئے کہ وہ اعمال جو نبی سبیل اللہ ہونے کے معہم وجود پذیر تو  
ہو چکے تھے مگر جو باغ شرک کے قبولیت کے درجے کو نہیں پہنچ سکتے تھے لیکن جب  
اُس نے شرک چھوڑ دیا تو باغ رخ ہونے سے صل وجود نے اپنا اثر دکھایا۔

مولانا اس قسم کی مثالیں تو بکثرت ہیں کہ صحت اعمال اور غیر قبولیت اور چیز۔  
اب میں (۶) آپ کے دعوے کی (کہ فاسق کی اقتدا درست نہیں) تقیض سناؤں  
حافظ ابن حزم محدث اپنا کتاب ملل والنحل میں لکھتے ہیں کہ تمام صحابہ۔ تمام تابعین  
ذہبت طائفۃ الصحابة کا معہم دون خلاف من احد منہم و جمیع فقہاء التابعین  
کلمہ دون خلاف من احد منہم و اکثر من بعدہم و جمیع اصحاب الحدیث و  
قول احمد والشافعی ابی حنیفہ و داؤد وغیرہم الی جواز الصلوۃ خلف الفاسق  
الجمعة وغیرہما و بہذا نقول و خلاف هذا القول بدعت محدثہ فاما اخر  
قطا احد من الصحابة الذین امدکوا المختار بن عبیدہ و الحجاج و عبید اللہ بن نیا  
و جیش بن دلجہ و غیرہم عن الصلوۃ خلفہم و ہولاء افسق الفساق و اما  
المختار فكان متما فی دینہ مظلونا بہ الکفر۔

اکثر تبع تابعین اور محدثین امام احمد شافعی ابو حنیفہ اور داؤد وغیرہ اس بات کے قائل

ہیں کہ فاسق کے پیچھے نماز درست ہو۔ یہی ہمارا (اہلحدیثوں کا) مذہب ہو اور اسکے خلاف  
 ہونا بدعت ہو صحابہ کرام میں سو جس کسی نے مختار بن عبید - حجاج - ابن زیاد (قاتل امام  
 حسین) ابن دلہ وغیرہ کو پایا تھا وہ انکے پیچھے نماز پڑھنے سے نہ ہٹے تھے۔ حالانکہ یہ  
 لوگ دنیا بھر کے فاسقوں سے بدترین فاسق تھے۔ مختار پر تو کفر کا اشتباہ بھی تھا۔“  
 (جلد ۴ ص ۱۷۶ مصری)

پھر اس دعوے کو حافظ ممدوح نے عقلی اور نقلی دلیلوں سے ثابت کیا ہے آپ کے پاس  
 اگر مل نہیں ہو تو مجھ سے منکر کر دیکھ لیتے تاکہ ایسا دعوے آپ کے منہ سے نہ نکلتا۔ جسکی  
 تردید صحابہ تابعین بلکہ کل محدثین اور مجتہدین پہلے کر چکے ہیں۔

حافظ ممدوح نے بہت بڑی بیہ طعنے کر کے آخر یہ کہا ہے کہ چونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے  
 قَالَ تَعَالَىٰ اجْبِدُوا دَاعِيَ اللَّهِ فوجِبْ بِذَلِكَ ضَرُورَةً اَنْ كُلَّ دَاعٍ رَعِيَ اِلَىٰ  
 خَيْرٍ مِنْ صَلَوةِ الْاِحْزَامِ اَوْ تَعَالَىٰ عَلٰی مَرَدِّ تَقْوٰی ففروض اجابتہ  
 عمل ذلک الخیر معہ لقول اللہ تعالیٰ تَعَالٰی نَوَاعِلُ الْعِلْمِ وَالْمُسْتَوٰی طے ہے  
 کہ اللہ کی طرف بلانے والے کی بات کو مانا کر واسطے جو کوئی کسی ایک کام نہ ترجیح جہاد وغیرہ  
 کسی نیک امر کی طرف بلائے تو اُس کا کہا ماننا فرض ہے کیونکہ خدا فرماتا ہے نیکی کے کاموں پر  
 ایک دوسرے کی بات مانا کر دے۔

حافظ ممدوح کے عموم استدلال کو دیکھئے وہ اپنی تنگ خیالی کو ملاحظہ فرمائے دیکھو کہ اہل  
 تعاون و اعلیٰ البرک کے مخاطب خاص مسلمان ہیں۔ دلیل اس پر جو آیات لائے ہیں وہ بھی صحیح  
 نہیں۔ آیت اول کا مطلب تو صاف ہے کہ چونکہ وہ لوگ مشرک تھے اور مشرک کو  
 اپنے لئے التزم کرتے تھے اس لئے فرمایا کہ مشرکوں

مشرکوں سے مساجد کی آبادی جو منظور الہی ہے نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ تو ان مساجد  
 میں مشرک ہی کرینگے جو اصل غرض کے مخالف ہے چنانچہ دوسرے مقام پر سنہرایا



حاکمان صلو تھم عند البیت، اکھکاء و تصدیق مشرکوں کی نماز بھی کہنے کے پاس میں یہی کہ سبیاں بجاتے ہیں اور تالیاں پیٹتے ہیں اس سے ثابت ہوا کہ مشرکوں کا فعل برتر (یعنی) نہیں تھا اسلئے انکو روکا گیا مگر نماز تو مسلمہ برتر (یعنی) ہو۔ پھر اس سے اسکو کیا تعلق۔

دوسری ایک بھی اہل مطلب سے بالکل اجنبی ہو اور مولانا صاحب نے یہی جلدی میں لکھ دی اس میں بعضہ غرضی منافقوں کے جہاد کو نہ نکلنے کا ذکر ہے یعنی تم ایمان فقوا ہمارے ساتھ کبھی نہ ٹھکو گے کیونکہ اس سے پہلے تمھارا تجربہ ہو چکا ہو اس سے یہ کہاں ثابت ہو کہ مرزا یحوی وغیرہ کے ساتھ ملکر نماز جائز نہیں۔ ہاں یہ ثابت ہو کہ جس کسی کا تجربہ ہو چکا ہو کہ وقت پر کام نہیں کیا کرتا اسکی نسبت یہ کہہ دیا کریں کہ تم آئندہ کو کبھی نہ کرو گے تمھاری ہجاشان ہو کہ سے حلف عدو سے قسم مجھ کو کھائی جاتی ہو؟ الگ ہر ایک سے ہجاشت بتائی جاتی ہو ایسا ہی آپ نے جو حدیث سے استدلال ہو وہ تو عجیب تر ہو اس حدیث کا مطلب بھی یہی ہے کہ مشرک چونکہ اپنی ہر ایک عمل میں جو فکر رکھتا ہو کامل اخلاص ہو اسکا کوئی کام نہیں ہوتا چنانچہ مشرک کا لفظ بھی یہی مطلب بتلاتا ہو تو ایسے بے اخلاص آدمی کی ہجاشی میں کوئی کام کرنا گویا اپنے آپ کو کبھی آلودہ کرنا ہو اسلئے آں حضرت نے فرمایا ہم مشرکوں سے مدد نہیں چاہتے۔ اس سے کہاں ثابت ہوا کہ مرزائی یحوی وغیرہ (جو نماز کو فرض الہی سمجھ کر پڑھتے ہیں) ان کے پیچھے بھی نماز پڑھنی چاہئے۔ ہاں اگر ثابت ہو تو یہ ہو کہ جو شخص نماز بھی کسی غیر معبود کے لئے پڑھے یہی اسکی نیت ہو یہ ہو کہ اس نماز کے ذریعہ سے میں ظلال نبی یا ولی کی عبادت کرو تو اس کے ساتھ ملکر پڑھنا ہم بھی نہیں کہتے۔ کیونکہ نیت صحیح نہیں۔

آپ نے جو حضرت حسن بصری کے قول کی تاویل کی ہو اسکا جواب قسطلانی شارح بحاری کے قول میں آچکا ہو کہ بدعت سے مراد وہ بدعت ہو جو قرآن و حدیث اور اجماع کے خلاف ہو نہ کہ معمولی باتیں جو آپ نے پیش کی ہیں۔ اس سے تو بہتر تھا کہ آپ

ان تمام مثالوں کو چھوڑ کر صرف خطبہ کے وعظ کو مثال میں پیش کرتے۔ شاید اسلئے نہیں پیش کیا گیا کہ یہ تو ایک نماز میں خطبہ میں وعظ کہنے والوں کے پیچھے بھی نماز نہیں پڑھا کرتے تھے۔ حضرت حسن بصری نے علیہ کوھر کے بجائے علیہ جمعۃ اسلئے فرمایا کہ ایک عطل میں بڑے کا لفظ تادم بنیگا کہ جب میں کسی بزرگ کو کسی نسبت کھر کا لفظ دلالت نہایت پائی کیونکہ آپ کے نزدیک تقلید متاخرین بدعت و قسم پر ہر ایک مضتہ دوسری مکرہ۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ مقسم دونوں اقسام کو شامل ہوتا ہے نہیں حضرت حسن بصری کے جواب میں مزید قائمہ ہو نقصان نہیں۔

باقی رہیں آپ کی پیش کردہ احادیث سو ایک تو ضعیف ہیں جبکہ ضعیف آپ بھی تسلیم کرتے ہیں دوسرا انکا حکم انتخاب امام کے وقت ہر جیسا دوسری حدیث میں آیا ہے ارجعوا النکوحیاد کہو یعنی انہیں سے نیک آدمیوں کو امام بنایا کرو۔ اس صورت میں نزاع نہیں ہے نزاع تو اس میں ہے کہ کسی مقام پر ان فرقوں کا امام مقرر ہو یا جاعت کرار ہو تو اس کے پیچھے جائز ہے یا نہیں۔ یہ اس موقع کو انہی مواقع میں سے جانتا ہوں جسکے متعلق فقہانی لکھا ہے ان تقدس و احادیث سے ایسے لوگ جسکے پیچھے نماز پڑھنا مکرہ ہے اگر کسی وجہ سے امام ہو جائیں یا ہو گئے ہیں تو انکے پیچھے بھی جائز ہے۔ آئے میں ایکو آخر میں ان روایات کی مابت محارن کا فیصلہ سنائوں۔

صاحب سبل السلام لکھتے ہیں فلما ضعف الاحادیث من الجانین رجعت الی صحابہ صحیح ان من صحت صلوٰۃ صحت امامتہ وایہذا لک فعلی الصحابہ فانہ خرج البخاری فی التاريخ اسہذا ان درکت عشرۃ من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم یملون خلف ائمۃ المجور الخ۔

یعنی دونوں طرف کی روایات تو ضعیف ہیں پس ہم اصل کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ جسکی بنی نماز صحیح ہو اسکی امامت بھی صحیح ہو اور صحابہ کرام ظالم حاکموں کے پیچھے نماز پڑھتے رہے،

اور یہاں تک کہ سوم بدعت کا لفظ فقہاء یا کچھ ہی عام ہے۔

اسی فیصلے کو جناب لانا شمس الحق صاحب محبت عظیم آبادی بخون المعبد میں پسند فرمایا ہے۔ اب صرف یہ امر قابل تحقیق ہے کہ نماز کی صحت کیا ہے میری رائے ناقص میں صحت نماز سے مراد وجود شرعی ہے اور وجود شرعی نیت اور ادا ارکان پر موقوف ہے قبولیت یا عدم قبولیت امر دیگر ہے۔ شریعت میں اسکا ثبوت ملتا ہے کہ بعض دفعہ فعل کا وجود شرعی طور پر متحقق ہو جاتا ہے مگر کسی نفع کی وجہ سے قبولیت کے درجہ کو نہیں پہنچتا۔ پس موضوع بحث صرف یہی ہے جو صاحب چاہیں سپرد دلیل دیں۔

حضرت مولانا ابو عبیدہ احمد اللہ صاحب امرت سری جناب مولوی صاحب غزنوی کے جواب پر یقین کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

هذا الجواب صواب كيف لا والكا فر ليس بمخاطب والصلوة وغيرهما من الفروع الا ترى قوله صلى الله عليه وسلم حين امر رسول الله وقت تؤديهم ان علم الكفار التوحيد اولوا الصلوة بعده والحديث معروف ولا

احفظ لفظه والوقت لا يساعدني۔ (دستخط) احمد اللہ مخضنه  
یہ جواب ٹھیک ہے کیونکہ نہ ہو حال انکہ کافر تو مخاطب ہی نہیں ہے نماز وغیرہ نوعیات سے۔  
تو نہیں دیکھتا کہ قول علیہ السلام جب اپنے رسول کو حکم دیا ایک قوم کفار ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے  
توحید کی ہدایت کر جب وہ مسلمان ہو جائیں تو پھر نماز کی تلقین کرنا۔ حدیث معروف ہے  
اس وقت مجھے لفظ یاد نہیں ہے اور وقت تنگ ہے درہ کتاب سے نقل کر دیتا۔

جواب۔ مولانا کے اس کلام کو میں تو کیا کوئی بھی اہل علم نہ سمجھ سکیگا کہ امر متنافع سے  
اسکو کیا تعلق ہے مطلب اسکا تو یہ ہے کہ میری رائے بخیر و غیرہ چونکہ کافر ہیں اسلئے انہیں نماز فرض ہی  
نہیں کہیں گے کہ انہیں نماز کا حکم نہیں۔ اس صورت میں اگر ہم یہ بات ثابت کر دیں کہ انہیں نماز  
فرض ہے تو غالباً مولانا کو اپنی اقتدا میں کلام نہ ہوگا۔ پس مولانا بخیر ملاحظہ فرمائیں۔

تیسرے علم اصول میں عام طور پر معرکہ الا راہ ہے کہ کفار مکلف بالفروع ہیں یا نہیں یعنی انہیں

نماز روزہ فرض ہو یا نہیں۔ مہمور اصولی حتیٰ کہ محققین حنفیہ بھی اسکے قائل ہیں کہ کفار مکلف بالفروع ہیں صاحب مسلم الثبوت لکھتے ہیں الکافر مکلف بالفروع عند الشافعیۃ خلافاً للحنفیۃ یہ کہہ کر پھر حنفیوں سے بھی بہت سے علماء کو شافعیوں کا ہم راہ بنایا ہے۔ ایضاً میرا یہی رائے کو ترجیح دینے کو لکھا ہے۔

والمثبت آیات لعمركم المصلين ولعمركم انظروا المسلمين ای الزکوة فی یا ایہا الناس اعبدوا ربکم اللہی خلقکم واللہ علی الناس حج البيت الی غیر ذلک والتأویل فی الکل بعید وصال۔ مطبع انصاری دہلی۔

یعنی کفار کو مکلف بالفروع کہنے والوں کی دلیلیں یہ آیتیں نہیں جن میں کفر ہو کہ قیامت کے روز کفار کہیں گے کہ میں اسلئے عذاب ہو رہا ہوں کہ ہم نماز پڑھتے تھے اور زکوٰۃ نہ دیتے تھے اور وہ روایت بھی ان کی دلیل پر جس میں عام طور پر ذکر ہے کہ ای لوگو! اللہ کی عبادت کرو یہ دلائل کمال صاحب مسلم باوجود حنفی ہونے کے فیصلہ دیتے ہیں کہ ان آیات کی تاویل کرنا بعید از انصاف ہے۔ اس میں تقریر سے معلوم ہوا کہ کفار کو مکلف بالفروع نہ کہنا کوئی اجماعی اصول نہیں بلکہ بعض غیر محققین حنفیہ کا خیال ہے۔

ہاں مولانا صاحب جو حدیث پیش کی ہے وہ بھی قابل غور ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حکم الہم فالاکھبر کیفاً کہ پہلے توحید سکھانی چاہیے کیونکہ یہ اصل الاصول ہے اور قبولیت اعمال فرع ہے کہ لئے شرط جب وہ توحید کو مان جائیں تو ان کو باقی احکام سکھانے چاہئے اگر حدیث شریفہ الفاظ کو غور سے دیکھیں تو یہ دعا بلا تاویل خود انہی سے ثابت ہوتا ہے الفاظ حدیث ربنا انزلنا فیہ من بین بعث معاذ الی الیمن فقال انک تاتنی قوم اھل کتاب فادعہم الی استھدایۃ ابن کالہ الا اللہ وانی رسول اللہ فان ہم اطاعہ الدلائل ان فافترض علیہم خمس صلوات فی الیوم واللیلۃ فان ہم اطاعوا لد ذلک فاعلمہم ان اللہ افترض علیہم صدقۃ اموالہم فان ہم اطاعوا لد ذلک فایاک و

کوائم اموال یعنی ماکدومین کی طرف بھیجا تو فرمایا تو اہل کتاب کی ایک قوم کے پاس پہنچ گیا تو پہلا ٹکڑا توحید و نبوت کی طرف بلائیو اگر وہ اسکو مان لیتے تو انکو معلوم کراؤ کہ رات دن میں ان پر پانچ نمازیں فرض ہیں اسکے بعد یہ معلوم کراؤ کہ ان پر مال کی زکوٰۃ فرض ہے۔

اس حدیث سے اگر کچھ ثابت ہو رہا ہو تو یہ کہ توحید اور نبوت کی تصدیق کر اگر فروعات کا سبق دیا جائے۔ یہ نہیں کہ فروعات کفار پر واجب ہی نہیں۔ واجب تو ہیں مگر تعلیم مؤرخ ہے۔ اگر اس حدیث کو طویل بیان سے عدم فرضیت فروع نکلتا ہے تو پھر یہ بھی کہنا چاہیگا کہ ایک نو مسلم کے حق میں نماز اور زکوٰۃ کی فرضیت کے درمیان بھی کچھ مدت کا فاصلہ چلائے گا۔ علامہ ایسکے ابھی مولانا کی تقریر میں ایک سقم در باقی ہے کہ کیا اصول اگر تسلیم بھی کیا جائے تو ان کفار کے حق میں جو مکرین نبوت محمدیہ میں بعضی ملزم الکفر قرآن مجید کے منکر توحید سے انکاری۔ نہ یہ کہ وہ زبان خود قرآن سب باتوں کو مانتے ہوں مگر یہ کسی بد اعتقادی کے علما نے ان پر کفر کا فتوے دیا ہو۔ ایسے کافروں کے حق میں تو کسی کا یہ قول نہیں۔

میرے خیال میں اگر مرزائی۔ تجویزی وغیرہ یہ سن پائیں گے کہ مولانا صاحب نے یہ فتوے دیا ہے کہ ہم پر نیاز فرض نہیں تو وہ مولانا ممدوح کے بہت شکر گزار ہونگے۔ اور بطور شکر یہ مولانا صاحب کو لکھ بھیجینگے۔ ۵

تم سلامت رہو ہزار برس ہر برس کے چوں دو پچاس ہزار  
اصلاح پہلی تقریر مولوی عبد الجبار صاحب غزنوی کی پرچہ اول سن ۱۲۸۵ھ کے مخالفت میں اور دوسری تقریر مولوی ثناء اللہ صاحب کی پرچہ دوم سن ۱۲۸۶ھ کے مخالفت میں۔

دوسرے نے جو اس تقریر کو خارج از اصول اجماعی قرار دیا ہے۔ تو یہ تو کراسلئے کہ آج تک تو آپ اپنے مسئلہ پر کوئی حدیث لائے ہیں۔ آیہ قرآنی پھر دوسرے کو متبع اقوال رجال کہنا کیونکر جائز ہے۔

(۱۲) جب آپ ان علماء کو ایک قطار میں کھڑا کر کے سوال کریں گے۔ تو حضرت عثمان اور حسن بصری اس قطار سے کہیں نہ فرج ہو گئے جتنے قول پر آپ کے مسئلہ کی بنا پر کیونکہ حضرت عثمان صحابی میرا در قول صحابی بہ اتفاق اہل سنت حجت نہیں۔ اور حسن بصری تابعی ہیں وہ یقیناً آپ کے ہم قطار ہو گئے۔ پس جو انکا جواب ہو گا وہی لکن علماء کا بھی جواب ہو گا۔

اور جب آپ آیرہ فان تنازعتمہ کو صمیم مانتے ہیں تو پھر اس کے خلاف کیوں کرتے ہیں قول ایک صحابی اور ایک تابعی سے سا کہ قرآن اور سائر احادیث پر خط نسخ کھینچتے ہیں۔ زیادہ تر تعجب تو یہ ہے کہ اس منصب کے حاصل کرنے میں کہ آپ کو سب سے سوال کرنے کا حق حاصل ہے آپ نے امام مالک کی تقلید کر لی۔ اور عدالت کی شرط اقتدا ہونے کو نہیں مانتے ملاک قسمہ صبری (۱۳) یہاں آپ بازی ضرور لینگے غزنوی صاحب لا جواب ہیں۔ مگر یہ تقریر محاصمانہ ہے محققانہ کیونکہ محققانہ جب موتی کہ آپ اپنے اصول سے خارج نہ ہوتے اور یہاں بالکل بہک گئے کیونکہ غزنوی صاحب نے صرف انھیں علماء کے اقوال نہیں نقل کئے جو مقلد ہیں بلکہ آپ کے امام الحدیث بخاری کا قول بھی نقل کیا جو قائل خلق قرآن کو غیر قابل اقتدا جانتے ہیں اس سطر خلف الجہمی کو بھی ناجائز کہتے ہیں۔ تو کیا آپ امام بخاری کو بھی زمرہ محققین سے خارج کریں گے حالانکہ تمام عالم کو معلوم ہے آپ کا مذہب صحیح بخاری پر ہے۔

طرح یہ ہے کہ آپ نے اسکا کوئی جواب بھی نہ دیا کہ آخر امام بخاری کا یہ فتوے غلط ہے یا صحیح کیونکہ آپ کو نہ ان کے اجتہاد میں عذر ہے نہ محنت روایات منقولہ میں ان کے پھر اسکو کیوں ترجیح دل کرتے آہ یہ کیسا اندھیر ہے کہ خلق قرآن کے قائل ہونے سے تو آدمی ایسا فاسق ہو جائے کہ اسکی اقتدا جائز نہ ہو۔ اور سائر ظلم و فسق کے ساتھ وہ اس قابل رہے کہ اسکی اقتدا کی جائے اسکو جانے دیجئے سنن ابوداؤد کی روایت میں ریح بن خالد کا قول خود موجود ہے کہ حجاج کی اقتدا انہوں نے ترک کر دی تھی۔ پھر اس سے کیوں وگردانی کرتے ہیں۔

تعالیٰ صحابہ تابعین سے تو یہ خارج نہیں ہو سکتا پھر اسی پر ایمان لانا اور اسی پر عمل کیجئے۔  
 واقعاً آپ کے صحابہ و تابعین کے حالات نہایت عجیب ہیں کہ حجاج نے اتنے ظلم سے تو وہ  
 نہ کاڑھوا نہ فاسق۔ مگر خلیفہ کو قاصد سے افضل کہنے پر وہ ایسا مجرم قرار پایا کہ اس کے  
 پیچھے نماز ترک کر دی گئی۔

جو اقوال علماء ائمہ اربعہ مذکور ہوئے ان سے صرف اسی مسئلہ پر روشنی نہیں پڑتی  
 کہ مسلامت واقعتاً واضح ہو یا ہو بلکہ حقیقت مذہب شیعہ مثل آفتاب نمایاں ہو  
 رہی ہو کہ کل علماء آپ کے اُدھر رہے ہیں۔

اب آپ کو میں اسکی وجہ بتا دوں کہ ائمہ اربعہ نے کیوں اقتدار فاسق کو کھانڈ  
 رکھا اور علماء مابعد نے کیوں اس سے مخالفت کی جس سے غیر محقق ہونے کا انھیں خطاب  
 دیا جاتا ہو۔ وجہ اسکی یہ ہو

ائمہ اربعہ خود کیسے ہی ہوں خلفاء جو کہ زمانہ میں تھے جو خیال سلطنت و خلافت  
 نماز پڑھنا اور پڑھانا جو خلاف سمجھتے تھے۔ اسلئے یہ مسئلہ گڑھا کہ امام اگر فاسق ہو تو  
 اس کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں کیونکہ اگر عدالت کی شرط لگاتے تو پھر کسی خلیفہ کے پیچھے  
 نماز درست نہ ہوتی اور جب وہ قابل امامت نہ رہتے تو ان ائمہ اربعہ کو کب نہ چھوڑتے  
 لہذا مصلحت وقت سے وہ مجبور تھے کہ اسکی اجازت دیں، مصلوٰا خلف کل ہو و ما جہ  
 اس وجہ سے یہ مسئلہ ایسا ضروری قرار پایا کہ اصول دین اہل سنت میں داخل ہوا۔ یہ وجہ  
 تھی انکے اجازت کی۔

متاخرین کا زمانہ چونکہ ان قید بندوں نے الجملہ آزاد تھا اور یہ مسئلہ ایسا نفرت  
 انگیز تھا کہ ذی فہم آدمی ایک منٹ کیلئے بھی اسکو تجویز نہیں کر سکتا۔ اور شیعوں کی طرف سے  
 اس پر اعتراضات بھی ہوتے۔ اسلئے انھوں نے عام طور سے اپنے مذہب کی اصلاح  
 شروع کی اور چاہا کہ اس عیسیت مذہب کو پاک کریں۔

مگر بقول ابن مصلح العطاء ما انفک الدھر کی سطح اس میں کیا یا نہ ہوئی کیونکہ تیسرے طبقہ والوں نے سوچا اگر انکا قول قبول کرتے ہیں تو بزرگوں کے کارنامے سب مٹے جاتے ہیں کیونکہ ما شاء اللہ ابتداء خلافت سے آج تک ایک متغیر بھی تو ایسا نہیں ملتا جو صفت فساد و فحش سے معراج اور صفت عدل و تقویٰ سے متصف لہذا انھوں نے بھی مذہب کا اصلی رنگ قبول کیا اور ان کو کوئی غیر محقق کا خطاب یا اور یہ نہ سمجھے کہ ائمہ اربعہ کا فتویٰ مصلحت و وقت پر تھا نہ حقیقہ۔

اڈیٹر صاحب آپ کو حنفیوں سے چونکہ قطعی عداوت ہے اس لئے اُنکے پیر پر سبہ ہو گئے مگر محقق کی یہ شان نہیں علمائے شافعیہ کے اقوال کو بھی دیکھئے اور مالکیہ کے احکام بھی جو عام طور سے عدالت امام کے قائل ہیں اور فاسق کی اقتدا کو کی سطح جائز نہیں جانتے۔ اسی طرح حنابلہ امامت فاسق کے منکر ہیں۔ پس جب تین امام ائمہ اربعہ فاسق کی اقتدا سے مانع ہیں اور خود بخاری کا بھی یہی مذہب کہ قائل خلق قرآن کے پیچھے جائز نہیں جس سے ایک نوع کی تائید اسی مذہب کی ہوتی ہے کہ اقتدا سے فاسق جائز نہیں۔

میں جانتا تھا کہ مولوی عبد الجبار صاحب غزنوی نے نہایت توضیح سے ائمہ اربعہ کا اتفاق اگر نہیں ثابت کیا تو ائمہ ثلاثہ کا اتفاق ضرور ثابت کیا کہ اقتدا سے فاسق صحیح نہیں اور بخاری کو اگر آپ مقلد شافعی نہیں مانتے بلکہ مجتہد جانتے ہیں تو وہ بھی اسی مذہب کے سالک ہیں تو آپ کی رائے ذاتی رائے تو رہا پالی جو عند العقلا مقبول نہیں۔

(۴) یہ تو بالکل نامانوس ہے کہ آپ غزنوی کے قول کو اپنا مخالف نہیں سمجھتے اور ایسی تاویل کرتے ہیں جو کی سطح اُنکے قول سے پیدا نہیں ہو تا وہ تو صاف منہ لکھتے ہیں ان مخفی الکفر ہذا کلمۃ کفر کا مخفی کرنا الاشمل اعلان کرنے والے کے ہے۔

عجیب بات ہے کہ مشرک جو بدتر از کفر ہے وہ تو آپ کے یہاں ایسا الزام ہے کہ ہزار درجہ کا کوئی اور عامل بالحدیث ہو مگر یا علی یا محمد دستگیر کہنے سے وہ مشرک قرار پائے۔ اور کفر



آپ کے یہاں ایسا اگر اس پر کہ مجزاً آید بغیر کسی پر اسکا اطلاق ہی نہ ہو۔

یہ شرط آپ کی کہ قرآن کو کلام خدا نہ مانا ہو بالکل زانی شرط ہے کیونکہ آنحضرت کسی نے یہ شرط نہیں لگائی۔ اگرچہ منکر قرآن کو کا فرض نہ کیا ہو۔ مگر شرط اسلام نہیں لگائی۔ اور بالفرض اگر مان لیا جائے تو یہی شرط ہے کہ پھر کوئی کا فرض ہی نہ رہے کیونکہ شاید ہی کوئی کا فرض ایسا ہو جو قرآن کو کلام خدا نہ مانا ہو ورنہ دل سے سبکو اسکا یقین ہو کہ یہ کلام خدا ہے مگر اپنے اعتراض باطلہ کے لئے زبان سے اقرار نہیں کرتے بسطرح توحید خدا کے سب قابل ہیں مگر زبانی منکر میں حجب و ابھار و استیفاء آنا فہم۔ پس اگر آپ کی یہ شرط مان لیجا تو جملہ کفار کی اقتدار معجم ہو جائیگا (۵) یہ دوسرا طرہ ہے کہ آپ ابن قیم کے قول کو بھی نہیں مانتے جو اہل حدیث کے دوسرے امام ہیں اور انہوں نے اُن کے استاد ابن تیمیہ پر آپ کے مذہب کا دار و مدار ہے۔ پھر کچھ لکھنے پڑھنے کی کیا ضرورت ہے یہی کہنے کے میں کہ سب کا قول نہیں ماننا اپنی رائے پر عمل ہے۔

(۶) یہاں گفتگو شخصی نہیں ہو بلکہ کلی ہو فاسق کی اقتدار یقیناً ناجائز ہے کسے باشد اور انہیں کیا منحصر ہو تمامی فرق اہل سنت اسی حکم میں ہیں۔

(۷) باب کی تجویز و نحو ماننا سب سے اسی مسئلہ کے ہوتی ہے جو اس میں مذکور ہو مگر بخارجی مسئلہ آپ کے نزدیک یہ ہے کہ جو بات ائمہ فہم نے مقرر کیا ہو وہی مذہب ہے۔ پس بالفرض اگر ایسا ہی ہو تو ہمارا کیا نقصان کیونکہ اُن کا قول بھی قول اہل الجہال کے تحت میں ہے البتہ اگر وہ کوئی حدیث لائے جو تو بنا بر اصول اہل سنت اس پر اعتماد ہو سکتا تھا۔ مگر فضل خدا سے اُن کو کوئی حدیث نہ ملی جس سے امامت مستتر و مفتون کا جواز ثابت ہو تا کیونکہ صرف قول عثمان بن عفیر لکھا ہے جو یہ اتفاق اہل سنت حجت نہیں۔ پھر اُن کے اس باب سے کیا نفع ہوا اور اُن علماء کا کیا جواب ہو سکتا ہے کہ یہ کہ کوئی حدیث نہیں لکھی ہے ہذا علماء اہل سنت اُن کے جواب میں کہ تو ہر حال میں اہل الجہال۔

کیا غصہ ہے کہ خود تو اس کے بھی قائل ہیں قول صحابی حجت نہیں اور پھر ایک صحابی کے قول پر جو جامع صحابہ واجب القتل قرار پایا تمام دنیا کے دلائل کو رد کر رہے ہیں یہ کونسا انتصاب ہے۔

(۸) یا اعتراض کہ آپ کے علماء خلاف حدیث کرتے ہیں اسلام پر جو جس کوئی مستثنیٰ نہیں کیونکہ یہ سنت خلفاء کی قائم کی ہوئی ہے جنہوں نے خلاف حکم خدا و رسول خلافت کی بنیاد ڈالی اور بیعت کے لئے اسلام کو یہ یاد کیا پھر اس کی کیا وجہ کہ خلافت میں تو آپ ان کی مخالفت کو بار بار اس والین قبول کرتے ہیں اور ان مسائل اختلافی میں علماء پر آپ معترض ہوتے ہیں۔

کیا وہ علماء جواب نہیں دے سکتے کہ جس طرح کہنے ان احادیث کی مخالفت کی جگہ تو مائل بھی ہے (۱) بلکہ حدیث شریف بدعتی کی نافرمانی قبول نہیں (۲) دو مسلمان جو آپس میں لڑتے ہوں ان کی نماز قبول نہیں (۳) جس شخص کی امامت پر مقتدی بدعتی ناراض ہوں اس کی نماز قبول نہیں ہوتی (۴) جس کا لباس باوجود پاک و صاف ہونے کے حرام کماٹی سے ہو اس کی نماز بھی قبول نہیں (۵) غلام جو مالک سے بھاگا ہو اس کی نماز قبول نہیں ہوتی (۶) ماں باپ کی بے فرمانی کی نماز قبول نہیں ہوتی بلکہ حدیث مورخہ ۱۳ ماریج پس جس طرح آپ ان حدیثوں کو نہیں ملتے اور ان کو کوئی اقتدا کو جائز جانتے ہیں اس طرح ان علمائے بھی ان حدیثوں کو نہیں قبول کیا اور نہیں ملتے۔

بلکہ حتیٰ یہ کہ وہ تو ایک طور سے معذور بھی ہیں کیونکہ ان کے بیان میں دلیل شرعی چار کتاب سنت اجماع قیاس لہذا وہ اجماع و قیاس کتاب سنت کو رد کر سکتے ہیں۔ اور چونکہ آپ ہی اہلحدیث ہیں لہذا کتاب سنت کو اصولاً نہیں رد کر سکتے با اینہما ان حدیثوں سے آپ چشم پوشی کی اور مخالفت پر آمادہ ہوئے۔

دیکھئے مذہب متشیعہ کی حقیقت اور مطابق کتاب سنت چوں کہ ان احادیث سے جتنی حدیثیں ملے تو اہلحدیث سے صحیح ہیں ان کا ہوا اتباع کرتے ہیں اور ہرگز اس کی مخالفت کو جائز نہیں سمجھتے بخلاف آپ کے کہ خود ان حدیثوں کو لکھتے ہیں اور پھر نہیں ملتے۔

(۹) عجیب طرح کا مضمون یہ کہ ان کو قصداً امام دینا نا چاہئے اور نماز پڑھتے ہوں تو طاعت پائی جاسکتی نہ کوئی دلیل پر رحمت اگر قول حضرت عثمان و حسن بصری پر مدار ہے تو وہ عام ہے

دونوں حالت کیلئے اور اگر کوئی دوسرا قسم کا مسکن ہو تو اسکو پیش کیجئے۔

میرے مخدوم۔ یہ تو سمجھئے امام کہا نام بتاتا ہو۔ جب ماموم اسکو امام بنائیں اور اسکی اقتدا کریں۔ پس اگر فاسق کا امام بنانا جائز یا مکروہ ہو تو وہ امام ہی کیونکر بن سکتا ہو جب تک اسکی اقتدا نہ کی جائے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہو کہ کچھ لوگ اسکو حادس سمجھتے ہوں اور اسکی اقتدا کرتے ہوں تو بے شک جماعت قائم ہو سکتی ہو مگر جو شخص فاسق سمجھ رہا ہو اس پر اس کی اقتدا کیونکر جائز ہوگی اور نماز اسکی کیونکر صحیح ہوگی۔

یہ تقریر آپ کی محض مخالفت آمیز ہو کہ ”انتخاب امام کی وقت اُن لوگوں کو منتخب کرنا چاہئے بلکہ میرا دعویٰ تو صرف یہ ہو گیا کہ لوگ اگر نماز پڑھا رہے ہوں تو انکے ساتھ ملکر پڑھنے سے نماز ہو جائیگی، کیونکہ مقتدی جب اقتدا کر گیا تو پچھتا سکتا ہے خواہ قبل از جماعت انتخاب کرے یا بعد قیام جماعت کیونکہ فعل انکا اختیاری ہے۔ ہاں اگر یہ صورت نکالنے کے بعد اقتدا اسکا فسق معلوم ہو کہ وہ فاسق ہو تو ایک صورت ہے۔

(۱۰) اسکی دلیل ملے گی کہ میں لگ بھگ رہنا جائز نہیں والا لازم آتا ہے کہ اگر نماز پڑھ چکا ہو تو بھی اقتدا لازم ہو ولا یقول بہ احد

(۱۱) یہی تو بحث ہو آخر کس دلیل سے انکی اقتدا جائز ہو گی کیونکہ دلیل اُنکی تو صرف قول عثمانؓ ہے کہ اگر کسی نے دلیل نہیں پھر وہ کون سی دلیل پر جس سے آپ جو انکے قائل ہیں۔

کہو! ایک طرف تو آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں ”میرے مذہب میں سوا اربعین حدیث کے کوئی قول حجت شرعی ثابت نہ ہو“ دوسری طرف آپ یہ لکھتے ہیں ”بوجہ بیست خریف بدعتی کی مانہ

قبول نہیں ہوتی“ دو سلطان جو آپس میں لڑتے ہوں انکی نماز قبول نہیں ہوتی وغیرہ۔ اور پھر کہتے ہیں ان لوگوں کی اقتدا جائز ہے، آخر کسی بات پر تو ہتھ مل رہا ہونا چاہئے اگر حدیث مانتے ہیں تو انکی اقتدا لاجائز اور اگر انکی مقتدا جائز ہو تو دعویٰ عمل بالحدیث غلط۔

تو جو یہ چاہئے بلکہ اگر حدیث کا صریح مطلب یہی ہو کہ جب خود انکی نماز صحیح نہیں تو

انکی اقتدا کب جائز ہوگی اور اگر باوصف عدم صحت نماز اقتدا صحیح ہو تو پھر یہ کافر و مشرک کی اقتدا جائز ہوگی کیونکہ عدم صحت نماز میں دو فوساوی ہیں۔

دو چیزیں بغیر تحقق شرط کیوں کر ممکن ہو سکتی ہیں بلکہ طہارت و بلا ارکان صلوٰۃ نماز صحیح ہوگی۔ نماز میں بلکہ کل عبادات میں نیت شرط ہو بلا صحت نیت کیونکہ اگر انکار وجود ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کفار کے عمل صحیح نہیں۔

(۱۲) دو لوگ قیاس قیاس مع الفاروقی ہے کیونکہ مطلق اعمال خیر اور بد میں اور واجبات کا حکم جدا گانہ ہے اور قیاس پر تو آپ کا عمل نہیں پھر اس سے کیونکر کام لے سکتے ہیں۔

یہاں گفتگو اسی میں ہے کہ امامت فاسق سے نماز صحیح نہیں ہوتی اور جب صحیح نہیں قبول بھی یقیناً نہیں۔

(۱۳) آپ نے یہاں کوئی نئی دلیل دی ہے۔ بلکہ وہی قول ابن حزم ہے جسکو آپ پہلے نہیں لکھ چکے تھے اور اسی کے مقابل میں یہ سب تحریریں آپ کے مخالفین لکھ رہے ہیں پھر اسی قول کو کمر رانا کون سی عقلندی ہے۔

ابن حزم کچھ اُن علماء سے نہیں ہیں جنکی امامت پر اتفاق اہل سنت ہو کل مقلدین اُنکے خلاف میں کیونکہ وہ امام اہل الظاہ ہیں جنکی مخالفت میں ہزار کتابیں ہو چکی ہیں پس انکا قول اور آپ کا قول مساوی ہے۔ قول ایسا لانا چاہئے جو مسلمین کے فریقین ہو۔

نقل عبارت میں بھی آپ نے خیانت کی ہے کیونکہ قبل اس تقریر کے ابن حزم مذکور لکھتے ہیں

السلام قال قالوا خلف الفاسق والمجحد معہ الحج ودفع الزکوۃ الیہ نفاذ احکام من الاضیاء والمجدود وغیرہ قال ابو محمد ذہبت طائفہ الی انہ لا یجوز الصلوۃ الا خلف الفاضل ومن قول الخواج۔ والردیہ۔ والروافض۔ ومنہم من یقولون ان بعض اہل السنۃ وقال آخرون الا الجمع والمبیدین وهو قول بعض اہل السنۃ وذہبت طائفہ الصحابہ الی اخرہ ص ۱۶۶ جلد ۳ (المجلد فی فطری سے جلد ۱۸ لکھا ہے)

یعنی امامت صلوٰۃ خلف الفاسق کے متعلق کلام ہے۔ ایک طائفہ اس کا قائل ہے کہ نہیں جائز ہے نہ نماز  
مگر کچھ فاضل کے یہی قول خواجہ زید۔ رواضی اور جہو معتزلہ۔ اور بعض اہل سنت ہے۔  
اور بعض لوگ قائل ہیں کہ یہ استثنا جمعہ وعیدین یہ قول بعض اہل سنت ہے۔  
مقصود میرا نسبت خیانت کا نقل ہے یہ ہے کہ اس عبارت منقولہ سے اس کی یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
ہو حالانکہ یہ نقل ابن حزم ہی ہے لو کہ خود اہل سنت اس کے مخالف ہیں تو یہ مسئلہ اجماعی اہل سنت نہیں  
تھیں بلکہ اختلافی ہے اور اگر خواجہ معتزلہ زید یہ کہ کبھی شیخ مال کر لیں جو حقیقت اس کی ہے تو توں سے ہے  
تو مخالفین کی تعداد اور بڑھ جاتی ہے۔

ادھر صاحب اگر خود کریں ابن حزم کی تقریر کے مسلک کے بھی خلاف ہے کیونکہ آپ انتخاب میں  
انتخاب منع کرتے ہیں ابن حزم کلام طور سے اجازت دیتے ہیں۔ تو وہ کبھی ایک اور موافق نہیں  
بہرحال ابن حزم دعویٰ سائر صحابہ کے نسبت غلط ہے کیونکہ سعد بن عبادہ۔ جناب ابی ہریرہ علیہ  
السلام علیہ السلام زبیر علیہ السلام نہ یہ اور ہر اہل صحابہ کی صلوٰۃ خلف عثمان اس کے قطعی نقل  
اسی طرح تابعین میں بھی غیر کا قول عمل سابقاً قوم ہوا۔ اور جہو صحابی حدیث سے قول بخاری اور  
اقوال علماء ائمہ اربعہ مولوی عبد الجبار دہلوی کی تحریر میں مذکور ہوا پھر ان کا قول کہ وہ نہ قابل استدلال  
ہو سکتا ہے وجہ اس کے خلاف اس قدر شہادتیں موجود ہیں۔

ابن حزم صلوٰۃ خلف الحجاج کے قائل ہیں حالانکہ سنن ابوداؤد میں یہ بخلاف کا قول موجود ہے  
کہ انھوں نے اقتداء حجاج اس وجہ سے ترک کی تھی کہ وہ خلیفہ کو پیغامبر سے افضل کہتا تھا۔

(۱۷) یہ بھی غلط ہے کہ انھوں نے کوئی عقلی یا نقلی دلیل ایسی دی ہے جو جسے دلیل کہہ سکیں کیونکہ  
وہ عقلی نقلی دلیل ان کی یہی ہے۔ احتجاج من یقول بمنع الصلوٰۃ خلفہم بقول اللہ تع  
انما یقبل اللہ من المتقین فیقال لہم کل فاسق اذا نوى بصلوۃ رحمۃ اللہ  
فہو ذلک من المتقین فصلانہ متقبلہ ولولہ لکن من المتقین الامن  
لا ذنب لہ ما مستحق احد هذا لا سہ بعد رسول اللہ قال اللہ عز وجل

ولو یواخذ الله الناس بظلمهم ما ترک علیہما من دابة ولا یجوز القطع علی  
الفاستقیانہ لم یرد بصلاتہ وجہ اللہ ومن قطع بهذا فقد فاء ما لا علم له  
به وقال لا یعلم وهذا حرام وقال تعالیٰ ولا تنف ما لیس لک بہ علم  
وقال عز وجل وتقولون باخوا حکم ما لیس لکم بہ علم وتحسبونه حینا وهو  
عند اللہ عظیم پس یہی دلیل عقلی ہر انکی یا نقلی کہتے ہیں جو لوگ منع کرتے امامت کا  
کو وہ اس استدلال کرتے ہیں کہ خدا کہتا ہے انما یتقبل اللہ من المتقین۔

اس کا جواب یہ دیتے ہیں جسے نیت کی اپنی نماز میں حمت خدا کا وہ سنا دہ میں متقین سے ہے  
اور نماز اسکی مقبول ہے۔ اور اگر صرف وہی متقی ہو جس کوئی گناہ نہیں ہو تو یہ بعد  
رسول اللہ کوئی اس سم کا مستحق نہیں۔ اور کسی فاسق کے نسبت یقین نہیں ہو سکا کہ  
اُسے غیر خدا کی نیت کی ہو۔ اور جو ایسا کہ اُسے بلا علم دعوے کیا جس خدا منع کرتا ہے  
ولا تنف ما لیس لک بہ علم وتقولون باخوا حکم۔

اسی تحریر کو اوپر صاحب دلیل عقلی و نقلی کا خطاب یا ہر حال انکہ یہ ایسی لغو تقریر ہے  
جسکی کوئی انتہا نہیں کیونکہ مانعین کا تو یہ استدلال ہے کہ خداوند عالم بطور حصر فرماتا ہے انما  
یتقبل اللہ من المتقین کہ صرف انھیں لوگوں سے قبول کرتا ہے جو متقی ہیں جبکہ مفہوم  
یہ ہے کہ غیر متقی کا عمل قبول ہی نہیں ہوتا جواب یہ دے یہ ہے کہ جب اُسے نماز پڑھی  
تو وہ متقی ہو گیا۔ تو خدا کا یہ کلام نماکان صلواتہم عند البیت الامکاء ونصدق  
کیا ہو گا اور آہ فویل للمصلین الذین ہم عن صلواتہم ساهون الذین ہم  
یراؤن ویمنعون الماعون کیا ہو گا کیونکہ اگر نماز انکی صحیح ہوتی تو ان پر ویل کیوں  
ہوتا اور وہ متقی ہوتے تو انکی نماز کیوں نہ مقبول ہوتی۔

یہاں پر کہ متقی صرف وہ شخص ہے جو لاذنب لہ ہو ایسے معنی ہیں جو آپ کے ایجاد کیے  
کیونکہ ایسا شخص تو معصوم کہلاتا ہے متقین کی تعریف قرآن میں دیکھیے المتقین الذین

یومنون بالغیب یقیمون الصلوٰۃ و ما رزقناہم ینفقون پھر کوئی کہہ سکتا ہو کہ  
متقی وہی شخص ہو جو محصور ہو اگرچہ وہ بھی متقی ہو مگر وہ جو محض اس سے بالاتر ہو۔

یاد رہے عجمیت و لا یجوز القطع علی الناس کہ ناس کے نسبت یہ یقین نہیں ہو سکتا  
کہ اس کی نیت غیر وہی ہے حالانکہ خدا کا کتاب ہے قل انفقوا طوعا و کرہا لن یتقبل منکم  
انکم کنتم قوما فاسقین جس سے معلوم ہوا کہ یہ جہنمی ناس کا اتفاق قبول نہ ہو گا تو پھر ان کی نماز  
کیونکر قبول ہوگی اور جس دلیل سے اتفاق کو عدم قبول پر قطع حاصل ہوا اسی دلیل سے نماز کے  
عدم قبول پر بھی قطع و یقین حاصل ہو۔

آیہ لا نصف اور تقولون باہوا ہکمو کو تو اس کوئی واسطہ بھی نہیں کیونکہ اس کا فسق  
تو معلوم ہوا کہ آپ بھی اس کو فاسق کہہ رہے ہیں صرف جو جہنم کے متقی بنا رہے ہیں۔  
غرض اگر یہ تقریر تسلیم کر لی جائے تو پھر نہ دنیا میں کوئی فاسق رہتا ہے نہ غیر متقی نہ غیر متقیہ الصلوٰۃ  
سبب سے وہی ہیں حالانکہ خدا فرماتا ہے ان کان مومنا لکن کان فاسقا لا یستون۔  
اسی تقریر جمل کو اذیر صاحب دلیل عقلی و نقلی کا خطاب ہے کہ میں حالانکہ ایسی تقریر ہو  
کہ اس سے قائل کا کفر نمایاں ہو چکا ہے بلکہ وہ قابل التفات ہو۔

دہ لے شک انھوں نے ایک جمل تقریر کے متعلق کی ہو کہ صلوٰۃ مامومہ امام میں کی ربط  
نہیں جو موافق ہے۔ ایسی تقریر کے اور ان میں بھی لکھا ہے اگرچہ ادا داعی اللہ سے استدلال  
کیا ہو مگر ادا اس کو ربط نہیں ثانیاً فاسق داعی الی اللہ نہیں ہو سکتا ثالثاً مصلی  
عام طور سے داعی اللہ نہیں کیونکہ داعی اللہ وہی ہو سکتا ہو جو کسی قسم کی دعوت کرے  
و ابنا پھر لازم آتا ہے کہ ہر شخص یہ بلا تحقق شرائط حج و اہتمام جب کوئی حج کو جائے کہ وہ  
بھی بقول ابن خزم داعی الی اللہ ہو اور احابت داعی الی اللہ واجب ہے۔

اور اگر جماعت بتامین اہل تعاون و اعلیٰ البر التقویٰ ہو تو پھر لازم آتا ہے کہ سب سید حکام و نقباء  
ہو تو شریعت شریعت سب پر واجب ہو۔ تو اب کوئی روزہ رکھے اس کے ساتھ شرکت واجب ہے  
ہے کوئی کسی قسم کا عمل خیر کرے اس کی شرکت واجب ہو و لا یقول بہ احد

۱۰۰) صاحب کے دستِ یمن سے آپ کا خیال وسیع نہ ہو گا کہ آپ تعاؤنوا علی بلکبر  
مخاطب مسلمان ہونے سے انکار نہیں کرتے بلکہ کوئی بھی اسکا قائل نہیں کہ اس کے مخاطب کا چین کر  
کر دینی دلیل پر قیاس کیجئے۔

(۱۰۱) یہاں ہے بالکل مخالف سے کام لیا کیونکہ مولوی غوثی کی علمی ثابت اور اہل اللہ  
حجبت اعمال اور فلاح دنیا و آخر کا ہے جس سے وہ استدلال کی نگاہ عام کی بجائے  
ہر بن بیکٹ سے سے مقتدی کی تہا ز فاسد اور باطل ہو اور عقیدے کی بجائے وضاحت  
سے بھگڑا کر یہ مذکور ہو جو جب جھٹکا ہے اس سے مقتدی کی تہا ز نقصان ہی ہو  
اسکو تو آپ اہل مضم کر گئے حالانکہ انہوں نے حدیث بخاری اور احمد سے بھی استدلال  
کیا تھا جو نہایت مستحکم استدلال ہے۔ اور پھر پچھ آپ کیا یہاں ملش کہین ان یعمروا  
مساجد اللہ پر۔ اس قسم کا مخالف کی طرح جہڑ نہیں کر سکتے استدلال اور نگاہ  
اگر جواب تھا تو تسلیم کرتے اور اگر قابل رد تھا تو رد کرتے کیا کہ بالکل سکوت کیا بھڑکا  
جب آپ اسکو تسلیم کیا کیونکہ مشرکوں کا فضل برائیگی نہیں ہوا۔ اسکو دیکھو وہ گھبرا، تو پھر  
کس منہ سے آپ کیجئے کہین مگر نہ تو تسلیم برائیگی ہے، پھر اس سے اسکو کیا نظر ہو  
کیونکہ اگر آپ کا مطالب یہ ہے کہ نماز خواہ سبکی ہو اور کسی جو بر مسلمان ہے تو غلط ہے کیونکہ  
اسی نماز کی نسبت مذکور ہے ما کان صلواتہم عندنا لیت لاکما تو قصد یہ  
تو پھر ادنیٰ نماز کو مسلیم نہ کیونکہ کہہ سکتے ہیں۔ اور اگر آپ یہ مطلب ہے کہ نماز مؤمن کی مسلمہ  
ہے تو اس سے اسکو اظہار ہے۔ مگر کچھ اس سے کیا فائدہ۔

(۱۰۲) یہ بھی آپ کے عجائبات کی دلیل ہے کیونکہ مولوی غوثی صاحب کا استدلال یہ ہے  
کہ اجماع اہانت بر و تقویٰ میں کفار نہیں مخاطب ہیں اس کے ثبوت میں انہوں نے دو دھڑ بڑ  
کیا ایک یہ کہ مشرکین کو حکم نہیں کہ تعمیر مسجد کریں۔ دوسرے یہ کہ خدا دشمنان حقین کے نزدیک  
کو غیر من جہاد منع کیا جس سے بھر رحمت معلوم ہو ا کہ عادت بر و تقویٰ میں اوستے  
مخاطب نہیں ہے بلکہ مؤمنین سے ہے پھر کیونکہ آپ اس کے مدعی ہوئے کہ یہ آیہ بھی اہل  
مطلب سے اجنبی ہے۔ تیسری دلیل ادنیٰ حدیث ہے کہ ہم مشرکین سے مدد نہیں لیتے۔



ہیں اس کی اصلیت معلوم ہوتی کہ ذاتی ہے، صاحب کرم عالم کون کبھی نہ پڑھے  
 اس کا جس سے معلوم ہوا کہ اصل مذہب یہی بتایا ہے نہ ابتداء خدا و رسول مگر ان کو  
 اس کی اصلیت معلوم نہ ہوئی کہ ان کی اصلیت سے صاحب کرم عالم کون کبھی نہ پڑھے  
 ائمہ انہیں کہتے تھے بھوکا دوسرے کتب اور صاحب کے طرز عمل پر عمل نہیں کرتے جو ظالموں کی  
 ائمہ کے منکر تھے مثل سعد بن عبادہ کے جنہوں نے خود حضرت ابوبکر کی ائمہ ترک کر دی تھی۔  
 اور ابو ہریرہ معاویہ کو چھوڑ کر جناب امیر کے پیچھے نہ پڑنے لگا کرتے۔

۲۰۰ میں اقول کہ مال سے کیا یہ ظاہر ہیں جو ان کے قول کو آپ سند میں لائقین حالانکہ ان کا شمار تو  
 آپ ہی کتب میں ہے۔ اور ان علماء میں جسے ہم آپ سند لال کر رہے ہیں۔

آپ کو سختی بھی نہیں تھی جو فتنے سے کام لے سکیں جو دشمنی و غیرہ دشمنی سے بیان  
 بحث نہیں۔ بحث صرف یہ ہے کہ فتنے کی ائمہ کا حکم ہے یا نہیں جسے بنے آیات  
 و احادیث و عمل صحابہ و تابعین و ائوال تاکہ اربعہ سے ثابت کر دیا کہ ائمہ فاسق مطلقاً جائز  
 نہیں کیا ہو

مولوی ابو عبیدہ احمد صاحب لیس کے جواب میں جو دشمن صاحب نے ابتداء فرمایا  
 اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کفار بھی مثل مسلمین کے تکلف ہیں مگر ذرا دور و نزدیک ساتھ یہ کہ ان کی  
 وجہ دشمنی نہ اور ادا ان کے ارکان پر موقوف ہے۔ قبولیت یا عدم قبولیت امر دیگر ہے۔  
 شریعت میں ان کا ثبوت ملتا ہے کہ بعض دفعہ فعل کا وجہ دشمنی ظاہر ہو جاتا ہے مگر  
 کسی مانع شریعی کی وجہ سے قبولیت کے وجہ کو نہیں پہنچتا بلکہ کسی کفار کی تلافی بھی ہو سکتی  
 ہے کہ وجہ مانع شریعی قبول نہیں ہو۔ تو بارہ اصول صاحب مسئلہ اسلام اور ان کی ائمہ بھی جائز ہیں  
 کیونکہ یہی اصول ہے۔ وہ کسی تلافی مانع بھی ہو سکتی ہے، لہذا ائمہ کے کفار بھی  
 جائز ہیں۔ اس مضمون کو مولوی حکام نے اپنے اترتے میں یوں لکھا ہے "وہ بکا دعویٰ ہو  
 کہ کافر و کفر کے پیچھے نہ جاتے ہو مگر یہ امر صحیح الاول

اور شیخ صاحب نے فرمایا ہے اس جگہ سے کہ یہ طرح ان کا بھی نہیں کیا ہوتا معلوم ہوا کہ آپ اس کو  
 مانتے ہیں کہ کافر و کفر کے پیچھے نہ جاتے ہو

اس مسئلہ پر میری تحریر اس ضمن سے ہے کہ شیعوں کو اس میں کی طرح کا تردد ہے۔ اس ضمن سے کہ اس مسئلہ کی فیصلہ سے نہ بہا بہت نیت و نابود ہو گا بلکہ جس حسبہ اللہ یابین خیال کہ شاہ حضرت ابست اپنی تہذیب کرین۔ اسی خیال سے وہ قرصالی نے رسالہ کو منہ۔ رسالہ کو منہ۔ البتہ بھی شایع کیا جو صلیا حضرت ابست کو مفت بہا نیت دیا گیا۔ اس طرح یہ مسئلہ بھی واضح کر دیا گیا کہ کائنات عبادات سے ہے فضا نیت کو اس میں دخل و بہا نہا نہیں۔

لیک نہیں ہیں یا نہیں تاہم قرآن کی کھدی گئی نہیں اگر کچھ بھی خور و فکر کیا جائے تو معلوم ہو سکتا ہے کہ حکم خدا کیا ہے اور ان کی تو بات ہی دوسری ہے کہ صریح آیہ و مسطورہ کی اور حکم الی اللعین کی ایسی گت بنا گئی کہ داسر آداب پر ہو گیا۔ اسی اپنے پروردگار کیا اور پروردگار فضل کا علم ہے۔

اس طرح احادیث رسول اللہ بھی محل سے ملے وہی گئیں کہ اگر ابیہا پڑتے ہو گئے تو اپنے ہنر و عمل کریں گے۔

اسکے بعد اہل صحابہ بھی دکھایا گیا کہ خود قائل ہیں قول صحابی حجت نہیں مگر حمارے اور شیعہ کا ہر اس پر ہے کہ حضرت عثمان نے کہا باغیوں نے ساتھ تازہ پڑ ہوئے اسکے مقابل میں ابیہا مقدس صحابہ کا طرز عمل دکھایا کہ کسی سنی کو ان کے تقدس اور اہمیت میں خدشا نہیں ہو سکتا۔ سعد بن عبادہ جنہوں نے حضرت ابوبکر و عمر کے چچے نماز پر سنی چڑھ دی حضرت ابوقادہ جنہوں نے خالد بن ولید کے چچے نماز ترک کی۔ طلحہ۔ زبیر جنہوں نے حضرت عثمان کی ہمت ترک کی۔ اور سعد بن ابی وقاص ابو مسلم بن عمر جنہوں نے جناب امیر کرامت ترک کی۔ اور عبد اللہ بن زبیر جنہوں نے جماعت مسلمین سے صلہ رکھنے کی پھر حضرت ابوجہرہ کا طرز عمل دکھایا کہ تلخ پڑنے وہ جناب جناب امیر کے ساتھ آئے وہ کیا نے بک وقت دسترخوان معویہ پر موجود رہتے۔

اسکے بعد امام شعی تاہی کا طرز عمل دکھایا جنہوں نے نماز جماعت ترک کر دی تھی اور اس زمانہ کی مسجد و گواہ گھر کے پانچاں سے بدتر سمجھتے۔

اس پر بھی اگر حضرات اہلسنت امام عادل کی اقتداء نہ کریں اور فاسقین ہی کو اپنا مقتدا بنائیں تو مجبوری ہے۔

مگر نہیں اگر وہ مقلدین ائمہ اربعہ کی تقلید میں تو ان کے فتویٰ بھی حاصرین جو ایک نہیں بلکہ چاروں امام کے مقلدین کے فتویٰ ہیں۔

اور اگر غیر مقلدین توحنا ب مولوی عبدالحجیر صاحب غزنوی اور مولوی ابو عبد احمد صاحب امرتسری کے فتویٰ ملاحظہ کریں جیسے اڈیسر صاحب انجمن بیٹ نے کچھ شکوک بھی وارد کئے تھے اور میں نے ان لوگوں کی طرف سے ایسا اور سکا دفیہ کیا ہے کہ انشاء اللہ قیامت تک سر نہ اٹھائیں گے۔

بہر حال نماز نمونین کی معراج ہے اور حدیث میں ہے کہ جب نماز قبول ہوئی تو۔  
اوسکے سب اعمال قبول ہو گئے اور اگر نماز رد کی گئی تو سارے اعمال مردود ہیں۔  
اب مسلمانوں کو اختیار ہے جس روش کو چاہیں اختیار کریں۔ کیونکہ ہر عمل کی غرض قبول ہے اور جب نماز فاسق قبول ہی نہیں جبکہ اقرار خود اڈیسر صاحب کو بھی ہے تو پھر ایسی نماز سے کیا حاصل۔ اور کیا فائدہ

نماز افضل عبادات ہے مسلمانوں کو لازم ہے کہ اسکو سمجھ بوجھ کر ادا کریں کیونکہ نماز فردا ابھی ہو جاتی ہے اور باشرائط اور کان ہو تو ایسی نماز سے جو فاسقین کے پیچھے ہوئے اور درجہ وہ افضل ہے کیونکہ فاسقین کی اقتداء سے کی طرح نماز صحیح نہیں ہوتی۔

اب سمجھ اپنے برادران دینی سے اس قدر عرض کرنا ضروری ہے کہ آپ کے رسول اللہ اور آئمہ ہدی علیہم السلام نے ہدایت خلق اللہ میں کیا رحمت اور بھلائی۔ پس اگر میں نے رسالہ اصلاح میں اسکی توضیح کی تو کیا مضائقہ۔ بیشک آپ کے مال سے یہ رسالہ جاری ہے۔

اور اس مسئلے سے آپ کو کوئی نفع نہیں کیونکہ آپ تو پیسے ہی امامت کے لئے عدالت کو۔  
مزدوری سمجھے ہیں۔ مگر کیا آپ کے مال سے اگر کسی مسلمان کو نفع پہنچے تو آپ کو ناگوار ہوگا۔  
حاشا وکلا بلکہ آپ خوش ہونے کے عالمہ مسلمان کو اس سے نفع پہنچے گا۔

اب میں اپنی تقریر کو ختم کرتا ہوں اور خدا سے امیدوار ہوں کہ اس سے عالمہ مسلمان کی



انکے دو جلسوں میں شرکت ہو سکے۔

اسی اگرچہ ایسے تنگ اور نازک وقت میں تاریخ کا بدلنا دشوار تھا مگر پویشیہ کانفرنس کی رفتار بالکل سلیم اور مستقیم اور مصلحتانہ ہے کہ کسی سے مخالفت و منکاح نہیں ہو سکتا۔ لہذا بعد از اسات و طے پا کر پویشیہ کانفرنس کا اجلاس بجائے ۲۹-۳۰-۳۱ دسمبر ۲۵-۲۶-۲۷ دسمبر کو کیا جائے۔

۵۵) اگرچہ یہ بات کہیں نہ کہیں جبرئیل ظفر گریسے اجلاس کی تین بگڑ بات شکر گزار ہوں۔ کہ انجمن جبرئیل نے یہ بات کہیں نہ کہیں کانفرنس کو بہ کر دیں۔ اور انجمن جبرئیل کا اجلاس ۲۹-۳۰-۳۱ دسمبر ہو گا۔

اصلاً حیرت انگیز اتحاد و اتفاق کے خواہاں ہوں۔ گریات یہ ہے کہ عینک ہم میں استقلال و ہمت نہ ہو گی کوئی کام جاری نہ ہو سکتا۔ ہمارے خواہاں ہر گز ہماری اصلاح و صلاح سے خوش نہ ہوں گے۔ اگرچہ ہم اس کی خدمت کے لئے جان و سکہیں دے دیں۔ شیعہ کانفرنس کو اپنی قوم کا نوازہ خیال کیا جائے کہ ابھی اس قسم کے جلسوں کی اس کے لئے بہتر ہے۔ نہایت نازک حالت میں ہے صدا کا مخالف ہیں۔ سگڑت کے دو گنا بہتر ہو گا۔ نہایت ہے ہیں۔ لہذا نہایت سچے بوجھ سے کام کرنا چاہئے۔ اس قسم کے نزدیک سے مواضع کی بہت بھی بہت ہو جاتی ہے۔ لہذا آئندہ بہت احتیاط سے کام کرنا چاہئے۔ اب وہ نہیں کہہ سکتے کہ یہاں تک جلد ہو سکے بہت مروانہ سے کام لیا ہے کانفرنس کو بارونق یا نہیں۔ ۱۱۶ خیر

### اعلان ضروری شیعہ کانفرنس

۱) جو ممبروں و وزرائے یہودجات شرکت شیعہ کانفرنس کی واسطے قبل سے کہہ نہیں تشریف لائے وہ ایک وقت قبل از طے اول کانفرنس کے جہاں بھیجے جائینگے۔

۲) آئے ۱۵ تا ۱۸ مئی کے بعد ہر ایک قبل مکن ہو اپنی تشریف آوری اور وقت سے مطلع ہونا تاکہ اسٹیشن پر تکلیف نہ اڑھانا پڑے۔

۳) سگڑت انتحاب ممبران سبکدستی کے متعلق بعض چھٹی تین اس درجہ حضرت

سے اتنا س ہے کہ دس دسمبر تک اور حضرات کے نام جنگو مہر سبک مت مقرر کرنا منظور ہے وقر  
میں پچیس دن بعد کل ممبران سبک کی کمی کی چالیس سے زیادہ ہوگی جس میں دس ممبر لکھنؤ کے  
اور پچیس ممبر پنجاب کے ہونگے۔

۱۴) حضرت ممبران سبک کی کمی کو کچھ زمانہ پیشتر لکھنؤ کنفرس لانا ہوگا اور اس امر کی اطلاع  
دوسرے دیجا جائیگی۔

(۱۵) تمام تجویزات تقریریں اور خطیں ۱۵ دسمبر تک دقتہ امین آجانی چاہئیں۔  
(۱۶) ممبران مرکزی کمیٹی ایک روپیہ فیس ماہواری اپنی فیاضی سے دوسرے کام چلا سکے واسطے  
مطافراتہ تھے فیس کا فرائض علاوہ ہے۔

(۱۷) جس حضرات اپنی فیس ممبری کا فرائض قریب اجلاس عطا فرمایا کا وعدہ دیا گیا جس مقامات  
پر مجبوری سے ڈیوٹیشن نہیں جاسکا یا دیگر حضرات اپنی اپنی فیس جلد دفتر میں روانہ فرمائیں  
کیونکہ اب وقت بہت کم ہے اور بفضل خدا کام شروع کر دیا گیا ہے حضرات مونسین کو چاہئے  
کہ کا فرائض کی اعانت میں سرگرم ہوں۔ کیونکہ اس مرتبہ نسبت سا لگدشتہ کے جلسہ زیادہ  
عظیم الشان ہوگا۔ امید نہیں ہے کہ رفاہ عام ہال جلسہ کے واسطے کافی ہو سکے اسلئے ہر  
ایک نگران بنوائی ضرورت ہے اسلئے پر اور بھی ضرورتیں ہیں جنہیں اخراجات کی زیادتی  
موسمی ہذا مونسین کی نہایت فیاضی اور دریا دلی سے کا فرائض کی اعانت اور مدد کرنی چاہئے  
مجھ کو زیادہ کتب کی ضرورت نہیں معلوم ہوئی کیونکہ خود مونسین ضرورت کا فرائض سے بخوبی  
آگاہ ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ کوئی کام دنیا میں بغیر روپیہ کے نہیں ہو سکتا۔

حضرت علی غفرلہ ازیری سرگرمی

استدلال ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہمارے بورڈ ان ایمانی اس تجویز کو بغیر پڑھنے کے اور اس پر  
عمل درآمد بھی کافی طور پر فرمائے کیونکہ زمانہ کم رہ گیا ہے۔ اور کام بہت زیادہ ہے۔  
کارکن کم ہیں۔ اس کی حاجت سے زیادہ ہے۔  
دو مونسین

اعلان انجمن معارفہ منظر تکریم

عرب ترکیب جناب تہذیب و علم مجتہد العصر مولانا سید محمد احسن صاحب۔ صدر انجمن معارفہ منظر تکریم

اپنے جلسہ سالانہ کی تواریخ انعقاد آل انڈیا شیعہ کانفرنس کو دیکر اپنے جلسہ کی تاریخیں ۲۹-۳۰-۳۱ دسمبر ۱۹۶۹ مقرر کر دی ہیں لہذا عرض ہے کہ اپنے اجبار میں اسکا اعلان فرما کر انہیں کو مشکور فرمائیں گے۔ دیگر جو قسمن ہے کہ جو حضرات دیگر مقامات سے شریک جلسہ ہوں ان کے لئے مکان و سامان فروش وغیرہ دیا گیا جاوے گا۔ زیادہ نیاز۔

اسکا قادم سید اصغر حسین انزیری سکریٹری انجمن جعفریہ منظر نگر

### تحریر ضروری

جناب میں تسلیم غالباً جناب کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ ایجوکیشنل کانفرنس کی یہ افتتاحی ہفتہ پر آل انڈیا شیعہ کانفرنس کی تاریخیں تبدیل ہو گئی ہیں۔ ۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰ دسمبر مقرر کر دی گئیں حالانکہ ہر سال ایجوکیشنل کانفرنس کا اجلاس ۲۶-۲۷-۲۸ دسمبر کو ہوا کرتا ہے۔ یہی تاریخوں کو چاکر شیعہ کانفرنس نے سابقہ ۲۹-۳۰-۳۱ دسمبر مقرر کی تھیں۔ لیکن غالباً جناب کو معلوم ہو گا کہ ایجوکیشنل کانفرنس کی بعد گزشتہ چند سال سے آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس ہوا کرتا ہے چونکہ علیحدہ پارٹی مقصود یہ ہے کہ حقوق مانگتے وقت شیعہ کو بھی اپنا شریک رکھیں۔ اور گورنمنٹ برطانیہ میں حقوق تمامی مسلمانان ہند کو ظاہر کریں۔ اسلئے شیعہ پارٹی کی میلان طبع اور خوش کرشمی خاطر اسکو سہل پریسڈنٹ سر آغا خان اور سکریٹری سید حسن صاحب بلگرامی کو بنا کر یہ دکھاتے ہیں کہ مسلم لیگ تو نامہ مشیعین ہی کے ہاتھ نہیں ہے۔ اور اس سال تو سالانہ اجلاس کی صدارت کیلئے مسٹر۔ امیر علی کو تجویز کیا تھا۔ انکی عدم تشریف آوری پر مسٹر علی امام صاحب بیرٹر کو پریسڈنٹ بنایا اور شیعہ و کلاہر مسٹر لاہور مسلم لیگ کی رسی میں خوب جکڑ رکھا ہے اور شیعہ بیابان پر یہ ظاہر کرتے ہیں کہ مسٹر گرامسٹن مسیحین مسلم لیگ ہی کی بدولت جج ہائی کورٹ ہوئے ہیں اس بنا پر انہیں نے شیعہ کانفرنس سے یہ خواہش کی کہ اپنی کانفرنس کی تاریخیں مسلم لیگ کی تاریخوں کے ملنے سے جو بہت کم زمانہ سے قائم ہے اور اسلامی جلسوں کا ایک وقت میں ہونا بالکل نیا نہیں ہے اور شیعہ پارٹی ہی میں سے چند سربراہوں دکان مثل خان بہادر زبیدی اشاعت علی گڑھ و نقاب فتح علی خان صاحب و نقاب فیض حسین خاں صاحب جنال و خلیفہ سید حامد حسین صاحب و حامد علی ان صاحب بیرٹر ٹیٹ لا کو اپنا چم و لہذا بنا کر بلائے اسے عدم شرکت شیعہ کانفرنس کی

دہلی و لوکر شیعہ کانفرنس کو تاجپن سنے پر مجبور کیا جو چند وجہ سے قابلِ اعتراض ہے۔  
 (۱۹۷۱ء - ۱۹۷۰ء - ۱۹۷۲ء) دسمبر کی تاجپن شیعہ پبلک کی راہی سر قرار دی گئی تھیں۔ اور راجکیشنل کانفرنس کی  
 تاریخوں کو بجا دیا گیا تھا تاکہ کوئی شکایت نہ ہو۔ البتہ مسلم لیگ چونکہ ایک پولیٹیکل انجمن ہے اور اصولاً  
 شیعہ کانفرنس کو پولیٹیکل امور سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسلئے شیعہ کانفرنس نے اسکا کچھ لحاظ نہیں  
 رکھا۔ ۲۴ سے ۲۷ تک وسیع میدان پر راجکیشنل کانفرنس و مسلم لیگ دونوں ہی میں طے  
 ہو سکتے ہیں۔

(۱۹۷۱ء - ۱۹۷۲ء) دسمبر کی تقیلات شروع ہوتی ہیں پس بیرونجات دور دورہ کے مومنین کو شریک  
 کانفرنس ہو سکتے ہیں۔ اور جب اس کانفرنس کے نام سے پچھلے آل انڈیا یعنی تہامی ہند کا لفظ لگا ہوا  
 تو تہامی ہند کے شیعہ لوگوں شریک کا موقع دیا اور اس میں سہولت پیدا کرنا فرض ہے ورنہ کیا کانفرنس  
 لکھنؤ یا دہلی شیعہ کانفرنس رہ جائیگی۔

(۱۹۷۱ء) شیعہ کانفرنس کے سرکاری صاحب نے اعلان میں اپنا منشاء ظاہر کیا ہے کہ آئندہ ایسی  
 یا دسمبر کی کمیونٹن انعقاد کانفرنس ہوگی۔ چونکہ ان دونوں موقعوں پر تقیلات قلیل  
 ہوتی ہیں اسلئے شیعہ پبلک کے یہ بھی مفید مطلب نہیں۔ اور شیعہ پبلک بڑے دن کی تقیلات میں  
 انعقاد کانفرنس چاہتے ہیں جیسا کہ سابقاً معلوم ہو چکا ہے۔ پس ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ دسمبر کی تاجپن  
 پر بھی اپنے ہاتھ نہ دنگے۔ راجکیشنل کانفرنس بڑے دن کی تقیلات پر مستقل طور سے  
 قبضہ کرنا چاہتی ہے۔ پس اگر اس وقت جیسے اپنی منظور شدہ تاریخ کے لئے جدوجہد کی تو راجکیشنل  
 کانفرنس کے ہاتھوں شیعہ کانفرنس کا خاتمہ نہجئے۔ اسلئے کہ سو امان دنوں کے اور کسی موقع  
 پر تہامی ہند کے شیعہ جمع نہیں ہو سکتے۔ گویا یہ تاریخیں ہمیشہ کیلئے سمجھے جھنٹی ہیں اور شیعہ  
 کانفرنس کی درست کا سوال درپیش ہے۔

(۱۹۷۱ء) مانا کہ مسلم لیگ میں ہمارے فرقہ کے چند لوگ شریک ہیں۔ مگر ان معدودہ چند آدمیوں  
 کا طرہ تمام قوم کا خون نہیں کر سکتے۔ اور نہ شیعہ کی پالیسی اس وقت پولیٹیکل امور میں پارٹ  
 لینے کی ہے۔ تمام قوم چند آدمیوں کی خاطر کیوں نقصان گوارا کرے اسکی مثال ایسی  
 ہے جیسی کہ ریشنل کانگریس میں چند مسلمان بھی شریک ہوتے ہیں مگر مسلمان پھر بھی شریک



قوم کے اوس سے علیحدہ ہیں اور نہ ان گنتی سے چند مسلمانوں کا اثر تمام افراد قوم پر پڑتا ہے اور نہ ایک کیشنل کانفرنس کیشنل کانگریس کے لحاظ سے اپنی تاریخوں کا تقرر و تغیر تبدیل کرتی ہے۔ (۵) چونکہ تمام علمی و مجتہدین شیعہ اس کانفرنس کے ارکان اولیہ و سرپرست خیال کرتے ہیں۔ اور انہیں کے ارشاد و ہدایت کے مطابق تمام کارروائی کانفرنس کی ہوتی ہے۔ ایجو کیشنل کانفرنس کی اس قدر پاس و حفاظت پر حروف آتا ہے کہ وہی ہاتھ تھے جنہوں نے ایجو کیشنل کی شرکت کو اور اسکی مالی امداد کو حرام قرار دیا تھا۔ اور آج درپردہ گویا وہی ہاتھ ایجو کیشنل کانفرنس کی جھولی میں رز دیوں کا مینہ برسا رہے ہیں۔ اور پھر مسلم لیگ کی رہائی سے علمائے کبھی کا معاملہ زیادہ اہم ہو جاتا ہے یعنی یہ کہ علمائے شیعہ بھی مسلم لیگ کے طرفدار اور شیعوں کی آئین شریک ہونے کے روادار ہیں۔

اگرچہ آپ کے سامنے میرا کچھ عرض کرنا چھوٹا منہ بڑی بات کا مصداق ہے اسلئے کہ آپ سے زیادہ ان امور کو کون سمجھ سکتا ہے مگر دل میں ایک درد ہے وہ کہ کونسی اٹھتی ہیں جنہوں نے مجبور کر دیا کہ میں آپکی حضور میں مع خراشی کر کے آئی توجہ ان امور کی طرف مبذول کروں۔ آپ نے خوب عذر فرمایا جو گا کہ پردی میں کون سے ہاتھ کا کر رہے ہیں پھلی اجلاس میں کس طرح بھی پیدا کی اور دوسرے اجلاس کو برباد کرنے کی کوشش کس طرح کی جا رہی ہے آج آپ نے تاریخین بلوائی گئی ہیں۔ کل آپ نے یہ کہا جاتا کہ اسلام میں تفرقہ نامنا ہے ہے ہم تم بھائی بھائی ہیں۔ ایک ایجو کیشنل کانفرنس ہی کافی ہے جو بقول چاکر معزز دوست سید جید رحیم صاحب کے اخیر صاحب کی گولیوں کی خاصیت رکھتی ہے۔ سکریٹری صاحب کی تحریر سے ہلکا اطلاع ہوئی تھی کہ ۱۵ نومبر کو مرکزی کمیٹی کا جلسہ ہو گا چونکہ اسی خط میں کانفرنس کی تاریخوں کے تبدیلی کا ذکر تھا اور ۱۴ کو یہ وصول ہوا تھا اسلئے پہنے اسی روز ایک بار اس صفوں کا سکریٹری کو دیا گیا کہ تمام شیعہ میرا ان کانفرنس تہ تیغ بن گئی کسی قسم تبدیلی ہیخت مخالفت کرتے ہیں، مہیناں تھا کہ تاریخیں بدل گئی تھیں جسے میں پیش ہو کر کچھ اثر کر گیا مگر کوئی جلسہ ہوا لیکن۔ جھٹ تارخین بدل گئیں۔ صرف پانچ چھ ہڑے موٹے آدمیوں کے کہنے سے۔ یہ میلک سے کوئی رائے لیکن

مذاہب اور اسے کاموقعہ دیا گیا جنہاں فرمائے عجب نادر شاہی کارخانہ ہے۔ اسپر سوائے  
 اسکے کہ یہ شعر پڑھ کر کہ گریہیں بکت است دین مآ۔ کارطفلان تمام خواہر شد  
 کافر نس کی فاختہ پڑھ لی جائے اعلیٰ کیا ہو سکتا ہے۔ تمام شیعان دہلی و ممبران کافر نس جمیں  
 ہمارے برادر کرم جناب سید حمید مرزا صاحب موسوی و برادر عزیز نسیا حسن مرزا صاحب  
 موسوی۔ و عجب ولی مرزا مراد شاہ صاحب گورگانی خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں  
 اسلئے کہ یہ وہی اشخاص ہیں جنہوں نے اب تک مثل دالغیران کے شیعہ کافر نس کی نقد  
 کی ہے۔ اور جکا ذکر خیر اصلاح کے صفحات میں ہو چکا ہے۔ ہر گز گنہگار تادیبوں کو منظور  
 نہیں کرتے اور سختی سے مخالفین کرتے ہیں۔ اور متعدد خطوط اس بابہ میں سکرٹری صاحب  
 کو بھیجے گئے ہیں۔ اور بھیجے جا رہے ہیں۔ اب حقیر حضور کی بہت سی سمیع خراشی کر چکا ہے  
 اور معافی مانگ کر رخصت ہونا ہے۔ آپ کے اشفاق بزرگہ و الطاف کریمانہ سے امید واثق  
 ہے کہ شکستہ دلون کی آواز منور کافر نس کے نقا، فائے نگہ ہو چکا کر اور اس کا خیر میں  
 سعی فرما کر عین اللہ ماجور و مشاب ہو گئے۔ سلطان رضا علی

اصلاح پر قبل اس تحریر کے ایک نوٹ لکھ چکے ہیں جس میں ان باتوں کو بالا اجمال لکھا تھا  
 بعد ہمارا سپاہی جو لوٹے ہوئے دل کی آواز ہے اسلئے بجنہ درج کیا گیا کہ ممبران  
 و کارکنان شیعہ کافر نس اسپر خور کرین واقعات کی صحت میں کوئی عذر نہیں۔  
 اور طبقہ علماء اعلام بدہم اللہ و البقا ہم سے جھانگ ہم سمجھ سکتے ہیں۔ و وہی خوش نہیں  
 معلوم ہوتے۔ کیونکہ یہ اعتراض بہت صحیح ہے جو لوگ کسی طرح کا تعلق حکومات سرکاری سے  
 رکھتے ہیں وہ کسی طرح ۲۵ دسمبر کو نہیں ہو سکتے کیونکہ تعطیل کی ابتدا ۲۴ دسمبر سے ہوئی  
 اگرچہ بعض عاید کی خواہش بغرض شرکت ایجوکیشنل کافر نس وغیرہ کے یہی ہے۔ کہ ۲۵ دسمبر  
 رکھی جائے۔ مگر اکثر اسے پر بعض ماسے کو ترجیح دینا انصاف کے خلاف ہے۔ و چونکہ پہلے  
 تاریخین مرکزی کمیٹی کی اس سے منع ہویں۔ اور ۲۵-۲۶-۲۷۔ بلا مشورہ و استصواب  
 مرکزی کمیٹی سہذا کارکنان کافر نس کی سطح اسکے مجاز بھی نہیں ہیں کہ اپنی ذاتی رائے  
 سے اسے کو بدل دیں جو جمہور مومنین کی رائے قرار پا چکی ہے۔

یہاں استقلال و ہمت کا لفظ قابل ملاحظہ ہے کہ وکیل وغیرہ اخبار و غیر مسلم لیگ  
کی نارغین تمام شایع چوری ہیں مگر نہ کہیںے بلکہ اگر کیوں تبدیل کیا گیا تو اس بات کا ذکر ہے پیشہ  
کا خزانہ، کالم کہ کسیکو معلوم ہو سکے یہ بھی کوئی قومی جلسہ ہے۔ اور ہماری وکروری ہے کہ اونکی  
خاطر داری پر مرے جاتے ہیں جس سے سخت نقصان اوشٹا پڑیگا۔ اوپر نیزہ کہ وہ لوگ اسکا  
احترام بھی نہیں کرتے کہ مجھے کوئی اونکا خیال کیا کہ کبھی ہمارا نام لیتے ہیں۔ (اڈیسر)

### خليفة دوم کی موچھ

کتاب محمد بن ابی بکر الانصاری رحمہ اللہ طبرستانی میں ہے جو کتاب لغت حدیث اہلسنت سے ہے۔  
الشیطان طر فالشارب روح قصہ تبدیل علی استحباب قصہ ما لا یحکم  
دخلاق فیہ و ذکر لہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الجوس یوفرون سبالہم  
و یخلقون لحامہ فقال خالفہم فکان بعضهم یحبون الغزالی کبابا  
بقرکہ۔ فضلہ عمر کاتہ لا یستر الغم ولا یبقی فیہ غم و الطعام من ۹۳ بطول  
یعنی سبالہ۔ دو نوطن کو شارب کہتے ہیں (موچھ کے دو نوطن مارے) اور حدیث جو اسباب  
میں ہے کہ اسکو کاٹ ڈالتا چاہے۔ رات کرتی ہے استحباب پر اسکو ترشنے کے کیونکہ یہ دو نو  
بھی اوس میں داخل ہے۔

کسینے حضرت کے سامنے بیان کیا کہ جو اس موچھ کو ٹوٹ رہا ہے ہیں اور دھڑی منڈاتے ہیں حضرت  
نے ہنکر دیا کہ اونکے خلاف کیا کرو لہذا بعض صحابہ اسکو ترشوا دیتے۔

عزائی کہتے ہیں جوچھ رکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ حضرت عمر کا یہ فعل ہے اس سے  
نہ منجھب جاتا ہے نہ اوس میں کہانے کا کچھ اثر رہتا ہے۔

و کیے سنت رسول کیوں ترک کر دی گئی فعل حضرت عمر سے کہ چونکہ وہ موچھ میں ٹوٹا ہے تھے  
لہذا ترک سنت رسول جائز ہے۔

اب حضرت اہلسنت فرمائیں وہ سنت رسول کے تابع ہیں یا سنت حضرت عمر کے کیونکہ رسول  
اللہ کا حکم اگر وہ جب کے لئے نہیں تو استحباب کے لئے تو ہر ذرہ اسکی مخالفت کیوں جائز قرار پائی

محل حضرت عمر سے جو موافق تھا فعل مجوس کے بھرتائے یہ مخالف سنت رسول ہیں بلکہ سنی  
افسوس کہ شاہ ولی اللہ صاحب کو یہ مضمون نہ ملا اور نہ اسے بھی رسالہ مذہب فاروقی  
میں داخل کرتے جس سے ازالہ آنکھ مازین کیا گیا ہے تفسیر احمد

## کمیشن تحقیقات منجانب کوئرٹ

دنیا میں ایسی مشکان بھی کم سچ ہوتی ہو گی جو گینے گذشتہ نمبر میں لکھا تھا کہ اس کمیشن میں جو لوگ کوئرٹ  
لکھنؤ میں اجلاس کر رہی ہے۔ اسمیں دو ممبر ہیں۔ دو ہندو۔ دو سنی۔ دو شیخ۔ سنیو ممبر ایک  
عالم مولوی عبد المجید صاحب جو مشاہیر علماء و فرائی محل سے ہیں اور ایک رئیس منشی احتشام علی صاحب  
تعلقہ دار۔ اور شیعو ممبر جناب مولانا السیدنا حسین صاحب مجتہد اور نواب سید شہنشاہ حسین  
صاحب وکیل جن کی نسبت ہر فرقہ کو اعتراف تھا کہ کوئرٹ نے نہایت عمدہ انتخاب کیا ہے اور ان  
آٹھ آدمیوں کا فیصلہ ایسا ہو گا کہ کسی کو شکایت کا موقع نہ ملے گا۔

مگر اس انتخاب پر اوٹیر صاحب انجمن جے جے قدر فرما دو اور بلا کی اور اس انتخاب کو موجب تعلق  
اپنے سمجھاؤ سکی حالت گذشتہ نمبر میں مرقوم ہو چکی۔ اسپرینے عرض کیا تھا کہ آخر اوٹیر صاحب کو  
خوف ہے تو کس سے۔ شیعو تو اس کے مخالف ہی ہیں دو انگریز دو ہندو کی نسبت  
سکتے لہذا جو خوف ہے وہ اپنے ہی فرقے سے یعنی جناب مولوی عبد المجید صاحب سے اور منشی احتشام  
علی صاحب تعلقہ دار سے کہ یہ لوگ عموماً انہیں تو خصوصاً موقع شہادت میں خلاف واقع کہو کر  
بیان کریں گے۔ اور اسی شہادت صادقہ سے انکو خوف ہے کہ انکی حق تلفی ہو گی۔

اس پیشین گوئی کی تصدیق ہو گئی اور معلوم ہوا کہ وہ دو نو آدمی مجبور کئے گئے یا خود مسخ ہو گئے  
چاہے اخبار انجمن مورخہ ۱۱ اشوال لکھا ہے کہ جناب مولوی عبد المجید صاحب فرائی محل نے استعفا  
پیش کیا استعفا کا خلاصہ مضمون یہ ہے کہ میں ضعیف المرأے اور قانون کو رٹ سے  
ناواقف اور رسم و رواج سے بھی ناواقف ہوں لہذا میں اس کمیشن میں جج بنائے جانے  
معاف کیا جاؤں، اور منشی احتشام علی صاحب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ ۱۱ اشوال کو اوٹیر  
والدہ عبد معراج کو جانے والی ہیں انکے ہمراہ کم از کم بی بی تک ہو جائے گا اور وہ ہے جس کا مطلب ہے

کہ اب علی نبویؑ کیونکہ یہ ایک مولوی عبد الحمید صاحب اویٹیر انجم کا نام لکھوایا گیا۔ اور بجائے منشی عثمان علی صاحب بنی اللہ صاحب بیر شرنادر ذکر کے کہ ہیں منشی اللہ صاحب کی نسبت تو لکھ کر کہ نہیں سکتا کہ وہ کس محلہ اور کس درجہ کے تھے ہیں۔ مگر اویٹیر انجم کے خیالات کا نوٹ کرنا تو خود او کا بیروہ انجم ہے اب یہ اجلاس اس قسم کا ہو گا جو درجہ تحقیقات مجرم کے لئے شریک ج کیا جائے کیونکہ اگر یہ اجلاس لکھنؤ سے نہ منع ہو تو کوئی فساد ہی نہ ہوتا سارے فسادات تو اس جہان کے ہیں جسکو طبقہ عوام میں پورا پورا پھونک ہے اور طبقہ خواص میں کوئی اسے دیکھتا بھی نہیں۔

اس اجلاس کا مندرجہ صدر اول میں دیکھ چکے ہیں کہ حلیفہ اول نے جو مدعا علیہ قیسہ معاملہ ذکر کیا کیا فیصلہ کیا لہذا اس کیلئے سے بہر طور ریالوس ہونا چاہئے۔ اور شیعوں کو سمجھ لینا چاہئے کہ ہماری آزادی منجی سلسلہ کی کیونکہ کمیشن کا کام بہ اتفاق رائے ہوتا۔ اور یہاں ایک ٹیلی راسے شریک ہوئی جو کسی سے متفق نہیں ہو سکتی۔ پھر فیصلہ ہو گا تو کیونکر۔

ان شیعوں کو ابھی سے رسوم مذہبی کے لئے عموماً اور اعمال عشرہ جرم احکام کے لئے منعوضاً اس پر تیار رہنا چاہئے کہ لکھنؤ میں کیا ہوتا ہے۔ اگر وہ لوگ مثل سابق بہ آزادی اپنے ارکان بھی کا عاشور میں جلالین۔ تو دیر نہیں لہوئی انکی مثال ہے۔ یا پتہ ہے۔ اگر وہ لوگ آزاد اسی کو بخوبی اس سال اٹھا کر ہیں تو دوسرے شیعوں کو بھی اونکی سیدی لازم ہے کیونکہ انھیں غالب اس کمیشن کی کارروائی حسب خواہ نہ ہوگی۔

جو فقرات استغاث میں جناب مولوی عبد الجبار صاحب نے لکھے گئے ہیں۔ وہ خود بتا سکتے ہیں کہ اویٹیر انجم کی پہلی خبریں اس میں کیا دیے تھے کیا ایسے بزرگ ہیں جہاں وہ شرکت سے ہم سب طرح ان میں کیا کا جو دیکھیں وہ سب سے کہیں کہ انکی کیا ہے تمام علماء اہلسنت اسی خیال کے ہیں چنانچہ جناب مولوی عبد الجبار صاحب صاحب مکتبہ و قاری نواز جنگ جہاد کی تحریر شرعیہ مصلحہ کے متعلق شائع ہو چکی ہے۔ یہ کل حضرت علامہ اسی نقضہ و فساد سے متفق ہیں۔ اور حقیقہ معاندین و دشمنان اہلسنت اظہار صحیحہ ارضی اور غیر اہلکرم عوام میں وہی چلتا پرت رہا ہے جو اس فساد کو پھیل رہا ہے لہذا۔ اویٹیر صاحب کو چاہئے کہ وہ اپنا نام لکھوایا ہو کہ منشی میں گریہ۔

مولوی عبد الحمید صاحب کو یہ فقہانہ بینہ ضعیف المرای ہوں۔ اور یہ سہم و رواج سے

ناواقف۔ ایسا فقرہ چست بنالیا ہر کہچہ اونکی کوئی شہادت بھی قابل وثوق نہیں کیونکہ جب وہ اس طرح سے ناواقف ہیں تو یہ شہادت کیا دے سکتے ہیں۔

مگر کوڑٹ نے حقیقت کوئی دقیقہ خواہی کا اوٹھانا نہ کیا مگر جن وقت پر اسے ایسا دہوکا دیا گیا کہ وہ سیطرح انجمن اولوالعزمہ ارادہ میں کامیاب نہیں ہو سکتی۔ لہذا اب ضرورت ہو کہ وہ اپنی عاملانہ کارروائی میں کام لے کیونکہ اصل حال اوسپر واضح ہو چکا ہے۔ وہ جانتی ہے کہ کون سا فرقہ سمری اور بانی فساد ہے لہذا جس عاملانہ کا وہ فائدہ اٹھانے میں غصہ و کلاں کیا جو اجبار وسطہ ذریعہ سے فساد پہلا رہے تھے۔ اوس طرح ان مفسدوں کو بھی شراب دینا چاہیے جو قوم میں فساد پہلا رہے ہیں۔ اور اجبار اسٹیٹوٹ گزٹ علیگڑہ نے اسکی جوابی تشریح کی ہے۔

تازہ حالات سے معلوم ہوا کہ جناب صدر المحققین مولانا السید ناصر حسین صاحب قلمہ دست برکات علیہ السلام میرٹھی ۲ نومبر کو شریک کشن ہوئے اور ۱۴ نومبر کے جلسہ میں اسوجہ تشریف لائے کہ کوئی عالم اہلسنت کا نہ تھا۔ مگر یہاں جنیال شریک کشن کی شاید بین الفرقین اصلاح ہو جائے اور ایک حد تک امید بھی ہے۔ کیونکہ مگر چند وجوہ ہیں جو اس طرح وروج سے بڑھ کر برافق ہیں اور مینونیکے اوں فسادات سے جو بنی مطلع ہیں جو خاص کر جن برؤنکے ساتھ ہونا رہتا ہے کہ مزے سے پوری کورٹیاں بھی اونکی چلتے ہیں گاؤں کشی میں سب سے زیادہ وہی فساد کرتے ہیں۔ ہر حال میں کہ جناب المحققین دہم نکل کا حد درجہ شکر گزار ہونا چاہیے کہ انہی نے زحمت قبول فرمائی اور اس میں کوئی گور کیا۔ باقی حالات انشاء اللہ آئندہ مہینہ میں دیکھنے کے لیے ۲ نومبر چوتھی اجلاس کی تاریخ مقرر ہے۔

بتاریخ ۲۲ نومبر مشنہ عر انجمن ثنائہ عشریہ دہلی کا ایک غیر معمولی جلسہ شیعہ کانفرنس لکھنؤ کی تبدیلی تواریخ پر ضرور کرینی جن میں منعقد ہوا سکریٹری نے جو بات تبدیلی تواریخ بیان کی تھی نظر کیا کہ اکثر مبلغین کانفرنس دہلی و مصنفات دہلی نے جو ملازمت پیشہ ہیں۔ ان تاریخ میں شرکت کی ناقابل ہونیکا اظہار کیا ہے اور عموماً اس تبدیلی سے ناامنی ہیں۔ لہذا اکثریت رائے یہ ریزولوشن پاس ہوئے۔

(۱) انجمن ثنائہ عشریہ دہلی ہر ایک شیعہ کانفرنس لکھنؤ کو فیض دینا شروع دہلی کے تمام تاریخ کا اجلاس ملوئی کیا جائے کیونکہ اکثر تعداد ملازمت پیشہ اصحاب بیرونجات اس میں شریک نہیں ہو سکتے اور پریسڈنٹ انجمن ایڈریس و رپورٹ سکریٹری نہیں سن سکتے۔ لہذا وہ تاریخ کو پہلا اجلاس کیا جائے۔

(۲) اس سال کوئی یا ریزولوشن پیش نہیں دیا جائے۔ لہذا گزشتہ کے ریزولوشنوں کا اعادہ اور جب کہ تقریر کرے گی انجمن۔ اس طرح کام چکا ہو کہ دونوں میں ختم ہو سکتا ہے۔

(۳) اجلاس آئندہ کی تاریخیں اجلاس سال سے مقرر کر لیا جائے تاکہ بعد میں نہایت وجہ اختلاف نہ رہے۔

۱۰) انجمن ائمتہ عشریہ دہلی تمام ممبران آل ہند شیعہ کافر منس سے درخواست کرتی ہو کہ وہ آئندہ کی اجلاس کی تاریخوں کے متعلق خوب غور و فکر کر کے آئیں اور عام سہولت شہر کا کوہ نظر رکھیں۔

۱۱) ان ریزولوشنوں کی لیکچرنگائی کا ارکان کافر منس کو اجازت نامہ عشری و اصلاح و مسیحہ و مسیحہ اخبار لاہور و اوور سہولت لکھنؤ و مسلم لٹریچر رور لاہور و آئی۔ ڈی۔ ٹی ہنری میں نابار شاعت و واقفیت حاصل ہو گیا ہے۔

سید سلطان رضا پختل دہلی سرکاری انجمن ائمتہ عشریہ دہلی  
ایران و ایران  
گزشتہ سیرت حج حالات ایران متعلق ہو چکے ہیں۔ اوپر کی طرح احداث نہیں نظر آتا علما حج الاسلام پختل  
ایضاً فتویٰ سابق میں کی طرح نہیں کرتے۔ عام شاہد و معصیت اور مالیات کے دینے کو قطعاً حرام فرماتے ہیں  
اور اعانت مظلومین تبریک کو ضروری اور واجب۔

۱۲) سوال کا اردو و تہذیبی۔ کہ جنوبی، ایرانی حالت ہند میں خطرناک ہے۔ شاہ سائیں متعلق کیا جائے اس مسئلہ پر کیا فیصلہ ہوگا۔

روسی اخبار چرل لیکر کو تہذیب متعین ہے جو اس وقت شاہ ایران کی فوج کا افسر اعلیٰ ہے۔

۱۳) سوال کو روسی اور انگریزی سیرت شاہ سے ملاقات کی اور پابندی قانون شریعت پر دیکھ کر گوری اور چرل لیکر

۱۴) سوال کا تہذیبی کہ شاہ نے ۳ سو سو اور چھ عدد توپ اور عین الدو کے پاس روانہ کیا کہ تہذیب کو بل کر لیں

۱۵) سوال کا تہذیبی کہ گھبران میں پھر پھر بھان نمایاں ہے کیونکہ شاہ نے ۴۴ نوٹس کو اقتلاع پارلیمنٹ کا وعدہ کیا تھا

اور سکا جی ایف انو الہند اعادہ جوش پیلا ہے۔ شاہ نے مارشل لا (جنگی قانون) جاری کیا ہے۔

۱۶) سوال کا تہذیبی کہ شاہ نے پھر پھر خواہاں پارلیمنٹ کو گرفتار کیا ہے۔ اب سہرین میں اس کے

لندن کے تاریخی معلوم ہوا شاہ نے اعلان کیا ہے کہ چونکہ کو معلوم ہوا ہے کہ ایران سلطنت مشروطہ اور انصاف قرار

کے مخالفین ہیں لہذا ان کی خواہش پر عمل کیا جائے گا اور چونکہ ملاوٹ بھی فتویٰ دیا ہے کہ انصاف پارلیمنٹ اور سلطنت مشروطہ

قوانین اسلام و خاص شاہ کے اسلام کے مخالف ہیں۔ لہذا ہم اعلان نہیں کریں کہ سلطنت مشروطہ کو اختیار دیا جائے گا اور

پارلیمنٹ منعقد ہوگا۔ مگر دوسرے رد۔ اس حکم کو منسوخ کیا

۱۷) سوال کا تہذیبی کہ شاہ سے بھی شاہی امتیازات سلب کر دی گئے ۲۶ رمضان سے آزادی کا پھر ہوا اور رہا ہے

انجمن تبریز نے نمای مغزی و دل خارجہ کو اطلاع دی ہے کہ تہذیبی رہائے عاصی کے جان و مال کے

ہم ضرور بین جہان تک پہنچ کر چکے اور انجمن کے ماتحت بین حد و آپ کے وہاں تک کسی قسم کا مساند نہیں ہو سکتا

ستار خان سردار گلگلی نے خبر کو نسل روکے اطلاع دی ہے کہ کچھ سلطنت قانون کو رد و تبریز نہیں

دینگے۔ چار سو قراق جو پتہ حد و توپ کے ساتھ آئے تھے وہ بھی تبریز کے شامل ہو گئے۔ شاہ کے مخالف

سنا دہ چرطیاری کہ ہے ہیں اور روسی اس کے ماتحت بھی ایجا جائے ہے مگر سیرت گزیری اور سیرت عثمانی سخت مخالفت کر رہے ہیں کیونکہ روسی و روسی قبضہ روس چار سیرت عثمانی نے اپنی فوجی کی ادبی کلاوی

کر رہا ہے۔ غلام کریم۔

# نیکویتی رعایت دسمبر جنوری فروری بھائی بھائی سر صرف ۳ مہینے

باقی بن جن میں اگر آپ چاہیں تو محبوب حیات سے ایک خوشگوار جسمانی فائدہ اٹھا سکتے ہیں یہ گولیاں فقط موسم سرما میں تیار کی جاتی ہیں اور ان اصحاب کیلئے ہیں جنہیں نزلہ و کام کی شکایت رہتی ہو۔ قوتِ جھوکیت نے جو اب دیدیا ہو۔ زندگی انتہائی بے لطفی پریشانی اور دانا مذگی میں بسر ہو رہی ہو۔ قوتِ ہاضمہ خراب ہو۔ معدہ قلیل سے قلیل غذا ہضم کرنے کا عادی نہ رہا ہو۔ دودھ اور گھی بالکل ہضم نہ کر سکتے ہوں۔ قبض کی شکایت رہتی ہو بوسیرے شام کی ہوں مواد سوداویہ تکلیف پہنچا رہا ہو۔ کئی بھائی طاقت کا دایس لانا ان گولیوں کا خاص فضل ہے اور مردہ قوت کو نکال دیتا۔ ادنیٰ کرشمہ۔ کامل ایک ماہ استعمال کیجئے اور کیفیت شباب معائنہ فرمائے قیمت ایک ماہ کی خوراک مد۔ رعایتی دو روپیہ۔

طلاتی طلا کار۔ اگر ساتھ ہی اس عجیب الفعل اور بے مثل طلا کا۔ استعمال کیا جائے تو گویا سونے پر سہاگا کچی۔ سرنگونی ہضما و عروق میں مواد فاسدہ کا بھر جانارگون میں نیلاہٹ کا ظاہر ہونا۔ ان عوارض کو دور کرنے میں عجیب اثر دکھاتا ہے۔ اس کے استعمال سے نہ تکلیف ہوتی ہے نہ ادباڑ۔ نہ آبلہ۔ قیمت سے۔ رعایتی مد۔ محصول ڈاک وغیرہ ذمہ خسر بردار اور دونو چیزوں کی صورت میں ذمہ کارخانہ۔ پرچہ ترکیب ہمراہ استعمال ہوگا۔

المش  
ایچ۔ ایس۔ اختر۔ اینڈ۔ کمپنی۔ دہلی



# سفوف ابن سبويه

ایک ایسی شے بہاؤ اور جسے ہر وقت ہلکے گہر میں موجود رہنا چاہئے تندرستی ایک عجیب چیز اور تندرستی کیلئے حفظ  
ماتقدم بہایت ضروری ہے۔ خدا جائے سکونت مرض کا حمل ہو جائے اس وقت کہ نہیں ہو سکتا کہ آپ کا رگوں میں اور یہی  
طلب نہیں۔ تاثریاف انحراف آوردہ شود اگر گزیدہ مردہ بود۔ یہ ایک بالکل سچی مثل ہے۔ سمجھتے ہیں کہ وہاں ہضم  
درود معدہ۔ درود شکم نفع نہ لیا۔ تبہی صفت معدہ۔ عدم اشتہا۔ استسقا۔ قویج برووت جگر۔ ہر دت گردہ۔  
نور کا ذر۔ اسہال۔ ان اراض کو دور کر دینا تو اس سفوف کا معمولی کرشمہ ہے۔ اراض بارہ مثل بس بہن ایسا  
فانج سکتہ مع الفاصل۔ مع الورک۔ درود انوبق النساء کے استعمال سے اس نہیں آتے پاتے اور اگر موجود  
ہوں تو تیرہ روزہ باقاعدہ استعمال سے جاتے رہتے ہیں۔ مواد فاسدہ باغیہ موصودا دیہ کو بدلنے خارج کرتا ہے۔ بعضی خون  
مواد ذرات صالحہ۔ مورت منی ہے۔ پیچ و پیوستہ باہر منی دلیغ ہے۔ محل بصیرت یا وجود ان فوائد کے۔

فصل سبب اس کیلئے ایک ایسی آکسیر کہ اسکے ہونے کسی دوا کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ کیونکہ یہ ان رطوبات فاسدہ کو بالکل  
خارج کر دیتا ہے۔ ان میں متعین ہو کر کھار کا باعث ہوتی ہیں۔ یہ پیچ کی ضرورت نہ سہل کی۔ ان میں تین چار دفعہ آب گرم  
استعمال کر دیجیے پھر ممکن ہو کھارہ جائے۔ مگر فائدہ نظر کر کے ایک شے کی قیمت نہ جو بالکل اصل لاگت قریب فرمے کیا  
نہ اس میں جاسکتی ہے۔ اور کیا کوئی ایسا شخص ہو جو زیادتی قیمت کا عذر کر کے اس آکسیر سے محروم رہ سکتا ہو مگر اس پر بھی  
ہر ایک زرین موقع آپ کو دیتے ہیں چونکہ ہماری دلی خواہش ہے کہ یہ سفوف ہر ایک ہاتھ میں پہنچ جائے  
لہذا بازارہ شریکیٹ ملاحظہ کے لئے درج ہیں۔

عالم الحجاب مولانا موسیٰ حکیم السید ابوالقاسم صاحب قبلہ دس عشر فقیر دربارہ بنکی، ہریانہ عالیشان تسلیم  
دو شیشی سفوف ابن سبویہ مرسلہ جناب سبب اسکے استعمال سے مجھے و نیز اور لوگوں کو کئی عید فائدہ ہوا۔ بیشک یہی بل قدر دوا  
کی ہلک کو قدر کرنی چاہئے۔ چھ شیشی اور روانہ کیجئے۔

عالم الحجاب میر سید محمد صاحب ملین دربارہ سفوف ابن سبویہ کی تعریف سے زبان قاصر ہو آٹھ شیشی کا اور خوشگوار معجون روانہ  
عالم الحجاب مرزا حافظ علی صاحب آب کشک پور میں کھروا منع مرزا پور چند دفعہ شیشی سفوف ابن سبویہ بذریعہ ڈاک بھیجا  
امرا شرفا عشر چنگاکی حسن فی الدوا سفوف مذکور اس میں تاثر میں اپنا جو آب پپی جارا عدہ شیشی بذریعہ وی پی اور روانہ فرما  
عالم الحجاب سید ابوالحسن صاحب ملین جہاز پور میں روانہ۔ دو شیشی سفوف پشتر آگے یہاں سے منگایا تھا۔ اسکے  
استعمال سے خصوصاً اس کو بہت فائدہ ہوا لہذا مشکلف ہوں کہ دو شیشی روانہ فرمائے۔

میں خیر لیج۔ ایس خراسان دکنی مالکان دی یونانی ٹڈیکل ہال شہر علی





دق کوئی طرح متین ان دونوں کا اثر اگرچہ جیسے کہ کیا ہے اور کوئی معلوم ہے کہ کچھ و سنانی  
 دو اونٹن ہاسکا کیا درجہ ہے مگر کوئی کہنے نہیں دیکھتا ان کے اشتہار کے مقابلہ میں اسکی اشاعت فردی اور ہستی  
 سندن ملاحظہ ہوں۔

انجناب سید مقانی علی الاعقاب الجواز الخ الطحا جاب لانا اللہ علی انکاری اعلیٰ ادام اللہ فیضہ و ہذا۔ من مبارک  
 دوست محاکم السامیہ بعد از امتحان کچھ سلام با کرم النفس می شود کہ عرق کوئی طرح متین ہر دو ادویہ مرسلہ شمار  
 پیشتر بعض اجاب جبر استعمال کردہ بودند و در افادہ آن رطب لسان بودند و من بعد بوقت ضرورت خود این قلم  
 نیز استعمال کرد بعض شکایات چون معده و غیرہ کہ عارض حال این مسکت البال بودہ بفضل خدا از ادویہ  
 شمار ازل گشت ہم دود و دوا مذکور را شبہ قابل قدر می باشد پر سرعت تاثیر

لا اله الا الله القوم  
 عبد الله سيد علي حجازي  
 ابو القاسم الرصو

آن در از ان عوارض حادثہ موجب آن شد کہ ہر دو ادویہ مذکور را از شمار دواہ  
 معنی شوم۔ بہمان خواہش نمود کہ انتہی سرعت نمودہ ایندو قلم ہر دو ادویہ  
 تا سبب رحمت و نقصان شمار کرد و بعد بفضل استعمال خدا علی بن سہروردی  
 ہر دو حدیث برادران دینی کو شہدہ انتہائی برائے این شمارا دینا و آخرت  
 از زانی فرماید۔ مورخہ ۱۲ شہر شعبان ۱۳۳۵ھ

علاج ابواب سید محمد ہدی صاحب غفلا علی کزو بس اعظم جہول علی ہر ایک سہ ہفتہ ششم  
 ..... پارسل طرح متین کا ہر یک ایک سال کے قریب برابر طرح متین (دو ہفتہ و شیشیان) منگو تا یوں مجھ کو تو اسکا عید  
 ہو گیا ہے سو ہفتہ ہفتہ غم گزنی۔ درونم تحمید ہر عید میں برابر استعمال کرایا گیا نہایت کامیابی کیساتھ فوراً  
 اتر ہوا ہر جسکو تیرہ ہفتہ پہلے میں چونکہ عام طور پر اسکی قسم ہوتی ہے۔ دو شیشیان ایک عید میں کافی نہیں تھیں  
 حق تعالیٰ آپکو ہر عطا کرے والسلام۔ سید محمد ہدی غفلا علی نر۔

عالیجناب مولوی سید محمد جلیل صاحب ام ۱۷۱ انسکٹر معین کلکتہ ۱۹ اکتوبر ۱۳۳۵ھ  
 ..... میں نے حالت در دریا میں آپ کے حق ملک کوئی طرح متین کو منگایا۔ اور خود استعمال کیا اور اپنی متعلقین  
 میں جس جگہ ضرورت ہوئی استعمال کرایا مختلف عوارض میں میں نے بلا شوریہ حکیم و دوا کر دیا۔ الحمد للہ کہ ہر حالت  
 اُن چھوٹے چھوٹے عارضوں کیلئے جو ہر گز میں پیش آتے ہیں مفید پایا۔ یہ ایسی چیز ہے جس کوئی کھر خالی نہ بنا  
 چاہے۔ اسکی موجودگی ہر ایک معمولی حکیم کے ہے۔ اور ترکیب استعمال اسقدر سہل ہے کہ کوئی دقت ہی نہیں  
 میں آپکا نہایت ممنون اور انشاء اللہ بروقت ضرورت پھر طلب کرونگا۔ یار محمد سید محمد جلیل  
 قیمت عرق کوئی (۲۵ خوراک) ۱۵ طرح متین (۶۴ خوراک) ۱۵

المشہد  
 میجر کارخانہ حکیم مولوی سید محمد سجاد صاحب جینگ پٹہ معظیم آباد

تفصیل جامعہ ص ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰







رجسٹرڈ سی ۳۷۸

عام مسلمانوں کی ہر قسم کی اصلاح

رسالہ

# اصلاح

یہ رسالہ سنی شیعہ پمچری وہابی سب کے لیے ہے

مؤلف: مولانا محمد امجد علی شاہ

منبر ۱۲ باب ۱۲ ماہ ذی الحجہ اکرام ۱۳۶۲ھ جلد ۱

صفحہ	مضمون نگار	مضامین	برہ شمار
۱	اڈیٹر	ایشات و مبارکباد	۱
۹		فیصلہ قرآنی	۲
۱۸		آرٹیکل والا صاحب	۳
	جناب قاضی ظہور احمد صاحب جعفری انشا اللہ	اتمام حجت	۴
۳۱	جناب سید رحمت حسین صاحب بھیکپوری	سچی خدمت و نیکو مفید نتیجہ	۵
۳۲	جناب سید محمد حسین صاحب پرتابگڑہ	توسیع اشاعت اصلاح	۶
۴۷	جناب سید محمد سکری صاحب ازاد و دھ	مذہبی مناظرہ کو عامیاد مناظرہ کہنا	۷
۴۹	اڈیٹر	انقریبات	۸
۵۶	جناب مولوی سجاد حسین صاحب بھیکپوری	سی علی خیر العمل	۹
۵۷	اڈیٹر	اجلاس کمیشن تحقیقات لکھنؤ	۱۰
۵۸		ایران و ایران	۱۱

چاندنی محلہ مطبع اصلاح کچھوہ ضلع سارن سبکداری کیا گیا

سید ظہیر حسین پتھریا



مظفری متحیٰ نہ فہم جناب ملا گزہران صاحب<sup>۱۰</sup> جناب لارہمدی شاہ صاحب از سنگاپور و میران  
میران سابق کانٹونہ میران کل کالانہ بعد تحریک ہندوستانی سید شریف حسین صاحب<sup>۱۱</sup> پرنسپل  
المتحیٰ نہ محمدی۔ اس کتاب کی بعد مظفری تھانہ کے ساتھ ہوئی تھی جس کی غرض یہ تھی کہ وہ کتاب جو ضابطہ ہونی  
وہ یہاں اگر ایک عین صورت میں رکھی جائے جس کو نوٹین مستند چون گوارضو شیخ مشورہ بنی اور جن حضرات  
تو اس کی رسید طلب کر چکے ہوں۔ اس کتاب کے بعد خطیب اب تاجار سین جمار سین اور دوسرے چہرے ہذا جس کی  
فہرست مع شکریہ<sup>۱۲</sup> میں شامل ہو چکی ہے۔

[illegible]

ایک بیوہ کی فریاد ایک غریب مونس نے تیرا لے کر نکلتے تیرا ہو گئی ہو کہ حضرت سے انعام نہیں کر سکتی جس کی ادا  
 اپنے برادران بھائی سے چاہتی ہو ان کو وضع ہو رہا جو مونس مونس بد رویش حاکمین نظام آباد صلیح علیہ السلام  
 عزائم فرمائیں۔

قطعه تاریخ طبع جناب خواجه الاسلام حاجی ملا حسین بن ملا خلیل طالب ثراه اکبر مجتهدین بخج اشرف از سید  
محمد یونس حسین صاحب یونس زید پوری حیف از صدر مرامی جنت گردید: اعظم مجتهدین بخج قمری  
نامش از مسمی: لفظ حسین است عیان  
زور رقم و افقه و سال و فاش یونس  
جانب غلہ شد از مسمی سہل حق جو

شیعہ کا نفرنس منعقدہ ۲۳-۲۵-۲۶ دسمبر ۱۹۷۱ء ایک جلسہ خاص حفاظ قرآن شیعہ مذہب کا بھی ہو گا لہذا جہاں حفاظ قرآن شیعہ مذہب ہوں وہ تشریف لائیں گا نفرنس کے مہمان ہوں اور بطور وزیر شریک کا نفرنس ہی جو سکیٹنگ ایکھتہ قبل تشریف آوری سے مطلع فرمائیں۔

ایں فتوحات شوالہ ریزہ ہدی شاہ صاحب میزان سابق ص ۶۶ میزان کل ۳۵





بسم اللہ الرحمن الرحیم

# اصلاح

مبشر | بابت ماہ ذیحجہ ۱۳۲۶ھ | جلد

## ضروری عرض

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ہنا کہم اللہ عیدہ۔ الضحیٰ عید الغدیہ وعید المہدیہ  
الحمد للہ ثم اجد انکم اصلاح کا گیا ہوا ان سال اخیر خوشی تمام ہوا۔ تحریکی مناسبت اور تہذیب کی رہائی  
مخالفین کو بھی مجبور کیا کہ آواز کریں۔ اصلاح اب ہر طرح کے مذہب یا کسی شیعہ وہابی یا پوری  
سب اسے نظر مشوق سے دیکھتے ہیں و الحمد للہ۔

سال آئندہ انتہا امن اور جہان شکم ہو گا ترقی کیجا ئیگی اور ایسے جدید و جدید مسلمان آپ کو نظر  
آئیں گے کہ ہزاروں کتاب کے اولیئے پڑھی وہ مصنفین نہ مل سکیں  
تحقیق کیا جاسی کہ اس سلسلہ بھی پہلے ہی منبر سے شروع کر دیا جائیگا اور اللہ ہی سالہ اجتناب کرنا چاہیے

اب میری صرف تین درخواستیں ہیں جنہیں اگر ایک قبول کرنا ضروری ہے  
(۱) اس بل کے پہلے پچھلے سال آئندہ کی خریداری مدد ہو تو اپنا چندہ بذریعہ منی اور عنایت فرمائیں  
(۲) اگر کسی وجہ سے توقف ہو تو بذریعہ کارڈ مطلع فرمائیں کہ میرا چندہ فلاں وقت پہنچے گا۔  
(۳) اگر خدا نخواستہ کسی وجہ سے آئندہ مالی سہولت کی منظور ہو تو بذریعہ کارڈ مطلع فرمائیں کہ یہ حال میں  
منبر خیر ہادی ضرور تحریر ہو۔

اگر آپ نے اس تحریر پر توجہ نہ فرمائی تو ۱۰ ذیحجہ کے بعد انعامی سالہ

## ارسال الیدین

(یعنی ہاتھ کھول کے نماز پڑھو اور ارسال)

بذریعہ وی بی پی عام طور پر شخص کے پاس روانہ ہو گا۔ اسکے علاوہ کوئی نہ دیکھا جائیگا چوں کہ اصلاح کا

سال تمام ہو گیا اگرچہ وہ کسی مہینہ میں خریدار ہوں کبھی چند عنایت فرمائیں کیونکہ اصلاح کا سال محرم شروع ہوتا ہے اور دیکھیں میں تمام۔ لہذا ہر شخص کا حساب بابت ہو گیا دفتر کو پیشی مطالبہ کا حق حاصل ہو

### رسید اصلاح برٹننگ کمپنی

(د) جناب حاجی حکیم سید خزہ علی صاحب امین نصفی چندویں ضلع مراد آباد مہجہ نصفی عہدہ  
بقیعت جناب جو لید رسید مہدی شاہ صاحب توپخانہ جنگی ملا جزیرہ شکارور مہجہ

### بشارت اور مبارکباد

بشارت تو اسکی ہو کہ ہم جس گورنمنٹ کے ظل عاظت میں سر کر رہے ہیں پخت صرف ہم ہندوستانیوں حاصل ہو لہذا تمام مومنین پر شکر خداوند عالم لازم ہے اور اس گورنمنٹ کی غیر خواہی سب پر واجب مبارکباد اس پر کہ ہمیں قومی احساس کا مادہ آچلا ہے۔ اور اپنی ضرورت کو سمجھنے لگے ہیں سب سے پہلے قدم ڈالنے والا اصلاح ہے۔ گواہی دے کہ سیطح کا مالی نفع ہوا بلکہ خسارہ نہ کہ سیطح کا نام و نمود منظور تھا نہ سیطح کی آسائش جو قومی کاموں میں ناممکن بھی ہو مگر جو قومی کام اسے کیا اور جس ہانکا ہی سے اپنے فرائض کو اسے انجام دیا وہ کسی کو مخفی ہی نہیں ہے۔ لہذا اس خاص قومی کام کے متعلق کچھ مجھے عرض کرنا ضروری ہے جبکہ نام اصلاح برٹننگ کمپنی ہے۔

اسکی پھر کیا اصلاح ملا وہ ۲۰ پندرہ روزہ بہت ماہ سوال سے اسے شروع ہوئی۔ اور ۲۲ مارچ ۱۹۲۵ء ذیقعدہ میں کچھ قواعد و ضوابط بطور کلیات شائع کئے گئے ۲۳ و ۲۴ ماب ۲۵ دیکھیں میں چند تقریریں اسکے استقواب میں شائع ہوں۔ اور اس کثرت سے مومنین نے وعدہ کی کہ کچھ بھی اویسہ و تونی کی آواز ملے جلد امین اور جنرل کے اسامی گرامی بھی دیج ہو جی جنہوں نے مستحکم وعدہ فرمائے تھے۔ مگر افسوس کہ ابھی اور کا ہوا اور جن جن حیرت میں ہیں ولایتی زمین اویسہ ہونے تو میں انہیں خاموشی سے کام لیا جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ میرے طلب کی کفالت ہوئی ہوگی۔ کیونکہ اصلاح مندر ۵ روزہ کا تلخ تجربہ بھی بہت لانا تھا کہ ہندو امین مومنین کے سیطح کو جبکی اور آخر نتیجہ کیا ہوا۔

کچھ خداوند عالم نے مجھے یابوس نہ ہونے دیا۔ لہذا کچھ ایسے اشخاص کو اسپرستہ و آمادہ کیا کہ دفتر کو بعض کسی قسم کا تعاون پیش نہ کیا اور بعضوں نے صرف اس قدر تعاون کیا کہ وہ ایک معمولی شہرہ دار اصلاح کے جلسے نہ کسی خط و کتابت کی ذمت داری نہ اور کسی قسم کے ذاتی رد و اسم تھے۔ اور وہ جنس

اجنگ ساکت ہی ہیں جنہوں نے بڑی بڑی امیدیں لائی تھیں اور بڑی بڑی رقموں کا وعدہ کیا تھا۔  
 یہ سچ ہے کہ عام طور پر یہ سال مومنین پر نہایت سخت گذرا۔ کوئی فصل مناسب نہ ہوئی خشک سالی  
 قحط سے نہایت پریشان اور ہرگز نہ بقاءت ارضی و سماوی چیزوں کو ہی پیش رہی جس میں اونہرے سنگام  
 کیا اور کہتے ہیں مگر بہت یہ چیزیں جو فکر میں اہل باطل کو ہوتی ہیں اچھی کو نہیں پر نہیں۔ انگو اپنی مختصر  
 کا یقین ایسا چمکتے ہے کہ کچھ کسی تردد کی ضرورت ہی نہیں۔

ہم ہمدانے دعا کرتے ہیں کہ وہ انکے یقین اور بصیرت کو اور زیادہ کرے مگر عمل کے ساتھ کہہ سکتے  
 بے عمل علم بنیاد پر ایمان بغیر اسکے حاصل ہو سکتا ہے۔

لہذا مومن اور مومنین بالیقین اور معاونین دین کے ساتھ ایمانی سود جبارہ اپنے تیار کار کو  
 مزین کرتا ہوں جنہوں نے اس وقت تک اصلاح پر ہنگام کمپنی کی حصہ داری منظور فرمائی اور اپنے حصہ کا  
 روپیہ دفتر اصلاح میں داخل کیا۔

### اسما حصہ داران اصلاح پر ہنگام کمپنی

نمبر شمار	اسما حصہ داران	نمبر شمار	اسما حصہ داران
۱	جناب شرف حسین جہاں پور سید پور	۱۳	جناب مرزا محمد مظفر مرزا محمد حیدر صاحب
۲	جناب سید منیر حسین صاحب کٹرہ	۱۴	جناب محمد ابراہیم صاحب کٹرہ
۳	جناب قیصر صاحب پور کٹرہ	۱۵	جناب مرزا نذیر حسین صاحب
۴	جناب منشی مظفر ہندی صاحب کٹرہ	۱۶	جناب میر سید محمد صاحب کٹرہ
۵	جناب غلام محمد صاحب کٹرہ	۱۷	جناب میرزا غلام محمد صاحب کٹرہ
۶	جناب سید محمد علی صاحب کٹرہ	۱۸	جناب میرزا مظفر حسین کٹرہ
۷	جناب قاسمی سید صاحب کٹرہ	۱۹	جناب قاضی میرزا حسین صاحب کٹرہ
۸	جناب منشی امانت علی صاحب کٹرہ	۲۰	جناب محمد ایمان کٹرہ
۹	جناب سلطان حسین کٹرہ	۲۱	جناب سید علی انصاری صاحب کٹرہ
۱۰	جناب حاشم حسین کٹرہ	۲۲	جناب محمد علی کٹرہ
۱۱	جناب محمد حیدر کٹرہ	۲۳	جناب محمد حسین صاحب کٹرہ
۱۲	جناب محمد علی کٹرہ	۲۴	جناب محمد یوسف صاحب کٹرہ



اگرچہ اس اعتبار سے کہچو وہ ہند کی تحریروں پر صرف محسوس وال حمد سرمایہ فراہم ہوا میں کوئی خوشی نہیں کر سکتا کہ کوئی اس سرمایہ پر خوشن آسکی جسکے لئے پانچ ہزار روکار ہونے کا عقد و پتھر آسکا جسکے لئے پانچ ہزار تحفین کیا گیا تھا اور پندرہ ہزار سرمایہ محفوظ قرار دیا گیا تھا۔

اگرچہ امر کیا گیا تھا کہ قوم نے میری آواز سنی۔ اور میرے درد دل پر توجہ کی۔ اپنی ضرورت محسوس کی۔ اور ایک عام خیال پیدا ہوا جس سے امید ہے کہ آئندہ ہم ضرور کامیاب ہونگے۔

کیا آپ نہیں جانتے روپیہ کیسے اغور ہو۔ اور وہ اس طرح اوس وقت کو دیدیا گیا جسکی عمر روئے ہی لبر ہوئی تھی کبھی وقت پرچہ شائع ہوا نہ خوش آتھو اسکی دکھائی گئی۔ پھر ایسے پرچہ کو جسے دیوالمیہ کہنا یادہ پڑا ہے اس مقدار کا دیدینا کچھ کم مسرت بخیر ہو۔

اس سے زیادہ حیرت انگیز یہ کہ یہ سب جسے اون برادران ایمانی کہیں جسکے ساتھ نہ ابتدا میں لفظ راجہ پر نہ لفظ ثواب نہ آخر میں لفظ رئیس۔ بلکہ چند متوسط الحال ہیں اور اکثر فقرا و عوام ہیں جسے مستقبل زمانہ کا کوئی سہارا نہیں دے سکتے مگر وہ دین اور جمعیت اسلامی نے اوکو ایسا جوش دلا یا کہ نہایت جوش دل سے وہ اصلاح پر تشنگ کہیں کے حصہ دار بنے اور اوس مال کو جس سے وہ اپنے اطفال خور و سال کی پرورش کرتے داخل سرمایہ کی پینی کیا۔

کس امید میرے کہ مذہب حق کی وہ نایاب کتابیں شائع ہوں گی اشاعت کا کوئی ذریعہ ہو۔ ترجمہ و تفسیر قرآن مجید شائع ہو جسکی ایک دہائی سے آرزو ہے۔ ترجمہ و شرح بیجا البلاغہ و دیگر جسکی جی دیتا ہے۔

اسے خدا اب تو مدد کر گمان غریبوں کی آرزو پوری ہو۔ اور دل کی تمنائیں برائیں۔ خداوند التوحید قوم کا حاکم نہ بنانا چھوٹے شرمندہ نہ کرنا جلد سرخ روئی کا سامان کرکچ کتابیں مذہب حق کی شائع ہوں اور یہ لوگ اوس سے مستفید ہوں۔ اور دینی و دنیوی منافع حاصل ہوں آہ میں کس زبان سے کہوں اور کس قلم سے لکھوں کہ اس قلیل سرمایہ سے میں کیا کر سکتا ہوں اور کیونکر ان مقاصد مجہ کو انجام دے سکے ہوں

کبھی تو یہ دل میں آتا ہو کہ ہر شخص کی امانت اوس تک پہنچا دوں کہ موت و حیات کا اعتبار نہیں کیا ہو کیا نہ ہو۔ کبھی یہ دہین آتا ہے کہ اس قلیل سرمایہ سے کچھ کام شروع کروں۔ پہلے خیال کا یہ اثر ہو گا کہ قوم باطل مایوس ہو جائیگی کہ جس اصلاح کو آج کیا رہا برس ہو



جب اس کو بھی ایک قومی کمپنی نہ قائم ہو سکی تو دوسرا کون ہی جیسے قوم کو اعتماد ہو۔  
دوسرے خیال میں خیرانی ہے کہ اگر کوئی بڑی کتاب شروع کرتا ہوں تو کتاب ہی بھٹکا  
رہ جی اور یہ قلیل سرمایہ بھی صرف ہو جاوے گا پھر اس قابل بھی نہ رہو گا کہ قوم سے کہ سکون انہی  
امانت واپس لے لے۔ کیونکہ وہ ناقص کتاب تو ردیونے کام کی ہوگی نہ اس قابل کہ کوئی اس کو  
کتاب سمجھے۔

لہذا بہت و توجہ ہو کہ چند مشق رسائل۔ مثلاً تاریخ الاذاع حصہ اول۔ دوم و تیسرا  
وغیرہ اسی شائع ہو جائیں مگر اس انداز سے کہ کم سے کم نصف سہ ماہی ہو جو ظاہر ہے کہ اگر قوم اپنے  
مال کا مطالعہ کرے تو زیادہ دقت ہو۔

چنانچہ اسی بنیاد پر تاریخ الاذاع حصہ اول شائع کیا گیا جو پہلے اصلاح جلد سوم و چہارم کے  
ساتھ شائع ہوا تھا۔ اور حصہ دوم زیر طبع ہے جو بالکل تصنیف جدید پر اور جسے قوم کو اسکا  
اشتیاق ہے۔

اب مجھ امید ہے کہ جن حضرات نے اس کمپنی میں شرکت کا وعدہ کیا تھا۔ وہ خود بھی توجہ  
کر لیں اور اپنے اہل کسب کو بھی اس پر آمادہ کر لیں جو محو صا جن سے اس کے نصف حصہ وصول ہو چکا  
ہے۔ وگرنہ تو جلد اس کا خیر کیڑوں تو جو کرنا چاہئے خدا و مالک کا رہا ہو۔ تعاون اعلیٰ البس  
والتقویٰ

### منظر می مستحیانه فنہ

اس فن کی ابتدا ۱۳۲۲ھ جلد اصلاح سے کی گئی قواعد و ضوابط اسکے شائع ہونے کے  
کی توجہ سے اس وقت تک سمالٹے اس فن میں جمع ہوئے بار قوم کو اپنا لگنا کہ اب یہ  
سرمایہ بچنے کے لیے بھاری بار امانت بہت عظیم بار ہے۔ مگر نہ قوم نے مجھے اس سے سیکڑ نہ لیا  
نہ اتنا سرمایہ فراہم ہوا کہ تیس خانہ قائم کروں۔ یہ سچ ہے کہ میرا سبب نقصان نہا ہے مگر حیات  
و موات کا کیا اعتبار ہے۔ زمانہ کی حالت معلوم لہذا اب معصوم راہہ کر لیا ہے کہ سالانہ بین  
کچھ اسکا انتظام کیا جائے۔ انجن رصنہ پینے کے ذریعہ سے کچھ سالانہ کیا جائیگا۔ کیونکہ جب  
چار سال میں یہ رقم فراہم ہوئی تو ممکن ہو گیا کہ بعد پورے ہزار روپے جائیں۔ مگر اس سے  
مستحیانه نہ کیونکہ قائم ہو سکتا ہے پہلے کچھ رقم نے بہت کی تھی اور وہ ماہوار کا مدد بھی ہوگا

مگر افسوس کہ جہاں ہماری قوم کا کوئی وعدہ پورا نہیں ہوا وہاں یہ وعدہ بھی اسی طرح معرض فراموشی میں رہا۔

بعض احباب کی رائی ہوتی ہے کہ اس مقدار سے کوئی جائیداد خریدی جائے جس سے ایک یا دو سو گز زمین لے لیا جائے مگر اس مقدار میں مشکل کوئی ایسی جائیداد مل سکتی ہے جو حساباً سالانہ منافع ماحولہ کی ہو۔ پھر اس کا انتظام میں ہی جو وقتیں ہونگی ظاہر ہے لہذا یہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس رقم سے کچھ وظائف مقرر کئے جائیں کہ کچھ متمول کی پرورش ہو۔

بائیں مہذب ملک اور قوم کی رائے کا انتظار کیا جائیگا کہ شاید کوئی مفید اور معقول تجویز نکل آئے کہ اس پر عمل کر سہتمو لگا کوئی نفع ہو۔ مگر افسوس یہ ہے کہ چند متمول کے متعلق تحریر کی گئی مگر قوم نے اس پر نوٹ نہ کیا کاش وہی حضرات متوجہ ہوتے جہز ہونے والا نہ وظیفہ کا وعدہ کیا تھا کہ باقاعدہ انتظام ہو سکے۔

### اہل فتنہ

اسکی ابتدا مقدمات شیعہ و سنی لکھ کر ۱۳۲۷ء سے ہوئی مسلحانہ اس فتنہ میں جمع ہے مگر افسوس اس سے بھی ابھی تک کوئی کام نہیں لیا گیا۔ مگر ان اس فتنہ کی ضرورت شیعہ ضرورت ترقی بخاری

میں غیر ملین وعدہ کیا تھا کہ اس ضمن میں پرکندہ مذہب میں کچھ لکھو لکھا اسلئے امید ہے کہ مومنین اس بخیر و ضرورت و فرمائش اہل بچہ کی ابتدا میں عرض کی ہوئی تھی کہ اہل اسلام کو رسول اللہ کی احادیث صحیحہ معلوم ہوں کیونکہ شیعہ نے یہاں حدیث آنحضرت کی بس بکلمہ اطوار علیہم السلام منقول ہیں لہذا اومنین و نصیحت کا لگان نہیں کیونکہ قاتل معصوم ناقض معصوم اگر کچھ خرابی ہو سکتی ہے تو اظہار اختلاف حضرات اہلسنت کے کہ ان کے یہاں ناقض ان روایات کے صحیح ہیں جسکے افعال و اقوال تمام عالم کو معلوم ہیں کہ وہ کیسے ذات شریف تھے اور اسلامی دنیا میں جو فساد ہوا وہ انہی بہر حال اس خیال سے ترقی بخاری کی ابتدا کی گئی کہ احادیث صحیحہ رسول مقبول معلوم ہوں اور ذیقین میں اتحاد و اتفاق کو لڑتی ہو قوم نے بھی ابتدا میں کچھ ایسی کچھ ہی اس خطا میں کہ ایک مدت تک اس سلسلہ جاری رہا مگر کچھ ایسے اسباب جمع ہوئے کہ جس جلد اس سلسلہ موقوف کر دیا گیا جس پر اس قدر غلطو شکایت آئے کہ مجھے وعدہ کرنا تھا کہ آئندہ جلد سے پھر اسکی ابتدا کی جائے۔

اسی عمر میں اسے تفسیر فتح تمبین کا سلسلہ قایم کیا گیا کیونکہ اصلاح پر شنگ کسی پہلا ہی حصہ تھا جسے نونہ اسکا پیش کیا گیا جس پر مقدار اظہار مرت کیا گیا کہ میں اس کی تفصیل نہیں عرض کر سکتا۔  
 مگر مجھے سخت تشویش ہوئی کہ کیا کروں اگر سلسلہ تفسیر کو قائم رکھنا ہوں تو اس میں اتنا کم کے بعد دوسرا کام نہیں  
 اور اس کا ہونا سربلہ ہی نہیں فہم ہو گیا کیونکہ جس کتاب کا لکھنا چاہتا تھا وہ ہزار کی رقم پوری نہ ہوتی  
 اور اور قوم نے فقید کجائی کی نہایت مخفی سر فروخت ظاہر کی۔ لہذا یہی تہج و گیا کہ تنقید بخاری کی سطح بوجہ  
 کیا گیا کہ چونکہ تفسیر تو ضل ضامی ہماری قوم میں طرح کی موجود ہیں۔ عربی۔ فارسی۔ اردو اور اس کام کے  
 کرنے والے ہی ضل خدا سے بہت ہیں مگر مجھے بہت اسن طریقہ پر انجام دے سکے ہیں۔ بلکہ دیتے ہیں۔  
 مختلف تنقید بخاری کے آٹھ اسل س ضرورت کیسے توجہ کی۔ ان کتاب مستطاب سے فقہاء والا نظام میں اس کی  
 جدیدہ روایتوں پر بحث کی گئی تھی۔ مگر بہت ہی کم روایتوں سے بحث کی گئی ہے بخلاف تنقید بخاری کے کہ اس میں فصیح بخاری  
 کے ایک ایک لفظ پر بحث کی گئی ہے اور اسی بحث کرنا آج تک ہوئی نہ ہونے کی امید ہے۔

گما میں یہ وقت کہ اگر سطح سلسلہ آج تک جاری رہا اور سطح اگر سلسلہ جاری کیا جاوے تو اسکے لئے عمر فوج  
 درکار ہے کہ چونکہ خود فصیح بخاری نہایت ضخیم کتاب ہے۔ اس کی پوری عبارت لکھنا اور ترجمہ کرنا بہت شرج کرنا  
 تنقید کرنا مقدار ہم کام ہے جس کا نتیجہ آپنے دیکھا کہ حصہ دوم کے صفحہ شانچ اور ہونہ زاناک حدیث ہی تمام  
 ہوئی کیونکہ حدیث المسلمین مسلمانوں میں اسان وید یہ کی شرح میں یہ کہنا ناظر کا خلفاء و اہل سنت اس کی  
 کسر درج مخالفت کی اور اگر اظہار کے کسر درج اس کی قبل فرامی حسین وہ وہ لکھنا جو کہ آج تک کسی نظریہ و ان مطابق  
 لہذا یہ مناسب معلوم ہو گیا کہ تنقید کا سطح اصلاح کیساتھ جاری تھا وہ اصلاح جلد ارسال اندہ میں جاری رہے  
 اور دوسرے حصہ کی ابتدا اعلیٰ طور پر کیا گیا کہ جلد یہ کتاب تمام ہو۔ مام ہونا تو خیر مگر ہو سکتا ہے کہ کچھ زیادہ حصہ  
 اسکا ملک میں شایع ہو جائے۔ لہذا یہ مناسب معلوم ہوا کہ اسکا چندہ علیحدہ قایم کیا جاوے کہ لوگ چندہ  
 دیکھ کر اوکو ہر سہ ماہی پر ہر فریام جزو حسب موقع بھیجا جائے۔ لہذا ہم اسکا چندہ علیحدہ قایم کیا جاتا ہے  
 جس کے طلب ہیں کہ اصلاح اس حصہ ثالثہ کو تعلق نہ ہوگا۔ بلکہ وہ علیحدہ بصورت کتاب شایع ہو گیا  
 اور ماہواری ہوگا بلکہ تین مہینہ پر تین جزو شایع ہوگا سال ہر میں بارہ جزو ملینگا اس کے زیادہ جیلانی  
 ہوگا۔ مگر جینک پانچ سو خریدار اس حصہ ثالثہ کے ہونگے۔ اس کی اشاعت کے شروع ہوگی

اچھا کہ تنقید بخاری کے زیادہ شائق اور قدردان میں انہیں مدد سے کچھ کتابت ہونے سے اس  
 کی خبر گیری کی درخواست کریں اور اس کے ساتھ چندہ ہی عدم حرجت فرمائیں کہ بعد مہم اسے نظام سے کچھ



یعنی یہ آیہ نازل ہوا دربارہ جناب امیر المومنین جب حضرت نے خواب کیا فرشتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شب غار۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل بالائے سر حضرت کے کھڑے تھے۔ اور میکائیل پیرونگے پاس تھے۔ اور حضرت جبریل آواز دیتے تھے کہ مبارک ہو مبارک ہو کون ہے مثل تمہارے اسے پسہ ابی طالب کہ خدا تمہارے سببے غزو مباحث کرتا ہے اپنے ملک پر اس کے بعد یہ آیہ نازل ہوا۔ اور تفسیر نیشاپوری میں ہے جو حاشیہ طبری پر صومین چھپ گئی ہے وقیل نزلت فی علی رضی اللہ عنہ علی فرشتہ قائم جبرئیل عند رسول اللہ لیلۃ خروجه الى الغار ویروی انہ لما نام علی فراشه قام جبرئیل عند رسول اللہ و میکائیل عند رجليه وجبرئیل ینادی بخروج من مثلك یا بن ابیطالب یا ہ

اللہ بک الملئکۃ ونزلت الایۃ ص ۲۸ جلد دوم

اس حدیث کو اور اس آیہ کو ملائے تو خود بخود دل مان جائیگا کہ واقعہ آیہ اسی محل پر نازل ہوا کیونکہ تاریخ عالم میں کوئی مثال اسکی نہیں ملتی کہ کسی نے اپنے جان کو اس طرح راہ خدا میں بچا ہو۔

چونکہ اس واقعہ ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جناب امیر اور خلیفہ اول کا خاص تعلق بھی ہے کہ جناب امیر فرشتہ خواب پر رسول اللہ کے اسطرح سوئے کہ اگر کفار جیسا کہ مشعوبہ کہہ چکے تھے قتل کرتے تو حضرت کی جان کی سیطرح نہ بچتی بخلاف حضرت ابو بکر جو رسول اللہ کے ساتھ گئے تھے اور چند دفعہ باعث اذیاء رسول اللہ ہوئے۔ لہذا ان دونوں آدمیوں کو نامزد ہونا نہایت قرین الصاف ہے۔ کیونکہ جیسا ہی عمل جناب امیر کا خالصاً لوحہ اللہ تھا۔ ویسا ہی عمل خلیفہ اول محض دنیا طلبی کے لئے نہا اسی لئے خدا نے یوں دونوں آدمیوں کو منتخب کر کے دونوں کی حالت کو بتا دیا کہ اگرچہ بظاہر وہ بھی عمل نیک معلوم ہوتا ہے اور جملہ سائنہ گزشتہ جو عالم انبیاء اور عالم مافی الصفا کردہ تو خوب جانتے ہیں کہ کسی نیت ہے اور کیا عمل اور یہ ظاہر ہے کہ جو شخص کسی سفر میں رفیق ہوتا ہے تو خواہی خواہی بات بناتا ہے اور دل خوش ہو خواہ کرب وہ دیکھا ہو اور ظاہر میں دوست بنا ہو تو خواہی خواہی باتیں بناتا ہے اس لحاظ سے جو محکم قول فی الحقیقۃ الدینا نہایت ہی مناسب لفظ ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اس امت محمدیہ میں بشرط صرف جناب امیر المومنین کو حاصل ہے کہ  
محض حضرت کے بغض و عداوت سے آدمی منافق ہوتا ہے جیسے کہ احادیث متواترہ اہلسنت میں ہے  
کنا لعنوا المنافقین ببغض علی بن ابیطالب کہ ہلوک انصار منافقین کو  
اسوجہ سے بچان لیتے کہ وہ جناب امیر سے بغض رکھتے۔

پس اگر بالفرض یہ آیت منافقین کے بارے میں مانا جائے تو بھی اون صحابہ و خلفاء کا نفاق  
معلوم ہوا جو جناب امیر سے بغض رکھتے جن میں نمبر اول خلیفہ اول کا ہے۔

اب آؤ الفاظ آیات مذکورہ پر توصاف معلوم ہو کہ بجز خلیفہ اول دوسرا کوئی مراد  
نہیں ہو سکتا کیونکہ پہلا جملہ من الناس میں عجیب قولہ فی النجیۃ اذ الدینا ہے کہ بعض آدمیوں نے  
وہ شخص ہے جس کا کلام زندہ گانی دینا میں تجھے خوش معلوم ہوتا ہے۔ اس پر تہامی اہلسنت کا اتفاق  
ہے کہ یہ نسبت خلیفہ دوم و سوم پر ہے خوش کلام تھے۔ کیونکہ خلیفہ دوم کی تلخ کوئی تو ایسی  
تھی کہ تمامی صحابہ نے انظار غلط کا خطاب دیدیا تھا۔ اس طرح خلیفہ سوم بھی کچھ شرین لفظاً  
نہ تھے۔

اپنے قصہ سقیفہ میں دیکھا ہو گا کہ خود خلیفہ دوم فرماتے ہیں و سرت مقالہ عجبتنی۔  
کہ میں نے ایک ایسی تقریر کر رکھی تھی کہ خود مجھے اس کی بندش خوش معلوم ہوتی تھی۔  
مگر خلیفہ اول نے جہت سے ایسی تقریر کی کہ میں مات ہو گیا۔ اس سے آپ کو خلیفہ اول کی خوشنمائی  
اور جہت زبانی بخوبی معلوم ہوگی۔

دوسرے اس آیت کے جملہ اذ اقلی سعی فالارض نے بصراحت تمام تبادیا کر دی  
سزا دی کہ کوئی سب سے معنی حاکم بنے کہ میں کہ جب حاکم ہوں اور نظام ہے کہ منافقین اولین  
میں صرف یہی ہیں جن کا خلیفہ ہوئے لہذا بجز ان کے دوسرا کوئی مراد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ  
خلافت انہیں لوگوں کو ہاتھ آئی نہ ان منافقوں کو جس نے نفاق کا اہلسنت کو بھی اقرار ہے۔

اگرچہ کہہ سکتے ہیں کہ معویہ مروان وغیرہ بھی تو خلیفہ تھے۔ مگر درحقیقت وہ لوگ کسی طرح مراد  
نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ معویہ کی کسی وقت میں یہ شان نہ تھی کہ وہ مصداق من الناس میں عجیب  
قولہ فی النجیۃ الدینا ہو سکے نہ بروقت نزول اس سورہ کے وہ اسلام لایا تھا۔ کیونکہ

اور اسکا اسلام ظاہری بعد عرج کہ ہے اور تزلزل سورہ بقرہ کی سال مقدم ہے۔ اس طرح  
مردمان بھی نہیں مراد ہو سکتا کیونکہ وہ تو اس وقت پیدا بھی نہیں ہوا تھا۔ اور عبد الملک  
وغیرہ بھی نہیں مراد ہو سکے کیونکہ وہ صحابی نہ تھے۔

یہاں یہ امر کہ شخص خلیفہ اول کی کیا وجہ پس اس کی وجہ ظاہر ہے کہ جو ظاہری امور انکو حاصل  
وہ دوسرے لوگوں کو نہ تھے اور نیز الفاظ بعد بھی قریب نہ ہے کہ خلیفہ اول کیونکہ فی  
فساد الارض جو انہوں نے کیا کیسے نہیں کیا۔ ہستی اور نسل انسانی کو نقصان  
دینے ہو چکا کسی سے نہیں پہونچا ہزاروں ہر تیرا غ کے ہزاروں آدمی کو جلایا اور خاک کیا  
کوئی قوم کوئی قبیلہ کوئی شہر تخریب کا ایسا نہ تھا جہاں انہوں نے قتل و غارت کیا ہو۔

پھر یہ آید واذ اقولی سعی فی الارض جب حاکم ہوئے تو کوشش کی فساد زمین میں  
غیر مٹنے جلنے ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ خلافت کے دس ہی روز بعد انہوں نے تمام آگ  
انسانی اور ہزاروں آدمی کو جلایا کر خاک کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہ حالت الحوت والفضل  
سے بھی مراد ہے۔

اور یہ واذ اقبل لہ اتق اللہ اسکا کاشت ہے کیونکہ خلیفہ اول ہی وہ شخص ہیں کہ  
جب ابوبکر نصیحت کی جاتی اور عدل سے خوف دلا یا جا تا تو وہ نکاح سے اور تیز ہو جاتا اور  
صحابین کہتے تھے ہا اگر دنی تھیں چنانچہ ہر دعویٰ کے شواہد تاریخی موجود ہیں۔

(۱) تاریخ مروج الذهب سعودی میں ہے ولما بوجع ابو بکر فی یوم الشقیفہ وجعل  
البيعة لہ یوم الثلاثاء علی العامة خرج علی فقال افسدت علیما  
امورنا ولم تستش ولم ترع لنا حق فقال ابو بکر یلی ولكن حسبت  
الفتنة صحت تاریخ کامل علیہ

یعنی جب ابوبکر کی بیعت دوبارہ کی گئی بروز شنبہ۔ تو حضرت علیؓ باہر تشریف لائے اور کہا  
تو نے ہمارے امور کو فاسد کر دیا۔ جسے شوروعلیا نہ ہمارے حق کی رعایت نہ ابوبکر نے کہا ہاں  
مگر تم نے دوسرے قتلے۔

عبداللہ انصاریؓ خود گریں کہ قبول جواب میرا ابوبکر نے فساد کیا یا نہیں؟ اور ابوبکر

نے بعد اقرار و جواب اسکی خوف تھنہ قرار دی یا نہیں۔ اسی مضمون کی طرف خداوند عالم سورہ فتح  
 میں اشارہ فرما رہا ہے و اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض من قالوا انما نحن  
 مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ولكن كما جاء ہے  
 اچھے کہ نہ خدا کو و زمین میں تو کہتے ہیں ہم تو مصلح ہیں خدا کہتا ہے یہی لوگ تو مفسدین  
 مگر نہیں شعور کرتے۔ اب آپ ہی بتائے کہ جناب امیر کے قول اور حضرت ابو بکر کے جواب تو  
 اسکی تصدیق ہوئی یا نہیں۔ رہا یہ امر کہ اس کلام میں جناب امیر کی تکذیب کی جاسے  
 یا نہ کہا جائے کہ حضرت نے ازراہ نفاست کہا۔ تو یہ کہ کسی مسلمان کے منہ سے نہیں نکل  
 سکتا کیونکہ رسول اللہ فرما چکے ہیں الحق مع علی و علی مع الحق تو حضرت کا یہ کلام غلط ہوگا  
 اور نیز آیہ و جعلنا لهم لسان صدق علیاً غلط ہوا ہے جس میں جناب امیر یقیناً  
 داخل ہیں۔

اور اس آیت میں جو اذاتولی سعی فی الارض ہے اس کی بھی تفسیر یہ ہوئی کہ جب وہ حاکم ہوے تو بقول جناب امیر انہوں نے فرمایا کہ ایک ساتھ یہ بھی ثابت ہو کہ اذاتولی سعی فی الارض تفسیر یہاں یہاں کہ احرار و النسل کیونکہ اسی مروج الذہب میں ہے و اردت العرب بعد استخلافہ بعشرۃ ایام کہ انکی مخالفت کے دس روز بعد تمام عرب میں ارتداد پھیل گیا۔

تاریخ اضمحلال اسلام اور تنقید تجارتی حشہ ثانی میں جو بی بیٹ کر دیا گیا ہے کہ نہ اوتاد و تھانہ کھر لکے بنا دیا تھی جو اسوجہ سے پیدا ہوئی کہ وہ کہتے تھے جب تک ان رسالت میں مظلوف نہیں جاتی تو ہمارے نیا دوسرے تھی کہ کیونکہ قدر کا الابام سے ہم غرض نہیں جس سے معلوم ہوا آج بے نفاوت ہی مسمیٰ کہ یہ غلطیہ ہوئے نہ کہ درحقیقت کوئی مرتد ہو۔

اسی کا لغت کے لغز و گزے میں خلیفہ اول نے خلاف اسلام و عہد انتقام لیا ہے کہ تہاں جو  
کو آگ میں بہا دیں و یا جس سے معلوم کئے طاعن تباہ ہوئے کئی جاہل و من مغلض ہوں  
اور آگ لگانے کی ترکیب اسی وقت کے فاسق و فاجر سے لیا گیا کھڑک و انسل  
کی بجائی تصدیق ہوئی۔



اس سے ظہر کھڑا کر کے ایک کی تطبیق و تصدیق کیا ہو سکتی ہے کہ لفظ بلفظ آیت منطبق ہے  
 رہا یہ امر کہ جب اوشے کہا جاتا ہے خدا کا خوف کرو اور بھی اونکی ضد بڑھ جاتی ہے۔  
 اسکی تصدیق اس سے ہوتی ہے کہ قتال مرتدین میں صحابہ کا اجماع ہو چکا تھا کہ انسے  
 جنگ نہ کرنا چاہئے مگر صحابہ ہی ہی رائے رکھتے تھے تو قسم کھا بیٹھے میں تو بغیر جنگ کئے  
 نہ رہوں گا قال عمر یا خلیفہ رسول تالف الناس و ارفق ہم فقال جیاد فی  
 المجاہلیۃ و حواری الاسلام ازالہ الخفاضۃ

عمر نے کہا اسے خلیفہ رسول یا لیف قلوب کرو اور نرمی کرو۔ خلیفہ اول نے کہا کہ جاہلیت  
 میں تو جیاد تھا اور اسلام میں ذلیل و خوار۔

عزل خالد من خلیفہ دوم نے خوف خدا دلایا اور کہا کہ قتل کرو اسے یا سنگسار یا معر  
 تو کہا ہرگز میں غلام میں نہیں کر سکتا اس تلوار کو جسے خدا نے پسند کیا ہے۔

ولم یجہدی بنفسہ دوم میں صحابہ نے انہیں خوف خدا دلایا تو کہا کیا خدا خوف دلالتے  
 ہو جسے بعد میں یہ خبر کر دیا۔ اس سے بڑھ کر واذا قیل لہ اتق اللہ اخذنا العزۃ بالاثم  
 کی کیا تصدیق ہو سکتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے جو ایک روز اسکی تفسیر بیان کی تو خلیفہ دوم  
 نے پوچھا کیا کہتے ہو انہوں نے انکار کیا جب خلیفہ نے اصرار کیا تو ابن عباس نے  
 اسکو دوسرے طریق سے بیان کیا چنانچہ تفسیر طبری میں ہے۔ فخر و اہدۃ الایۃ  
 واذا قیل لہ اتق اللہ اخذتہ العزۃ بالاثم ومن الناس من یشری

نفسہ ابتغاء مرضات اللہ قال ابن عمر یدھولاء الجاہلۃ و اتق  
 سبیل اللہ فقال ابن عباس لبعض من کان المجینۃ قاتل الرجال  
 فسمع عمر قال فقال وای شئی قلت لا شئی یا امیر المؤمنین قال  
 ماذا قلت قاتل الرجال قال ظلمناہی ذلک ابن عباس قال  
 ارى ہما من ذالک من یقوی اللہ اخذتہ العزۃ بالاثم واری من  
 یشری نفسہ فغاء و صلت اللہ یقوم ہذا فیما مر ہذا یتقوی اللہ

فاذا لم يقبل واخذته الغزاة بالاشم قال هذا وانا اشترى نفسي  
فقاتله فاقبل الرجلان فقال عمر بن الخطاب لعيا بن عباس ص ۹۹ اطل  
یعنی ایک روز ابن عباس عمر کے پاس تھے تو انہی آیتوں کا ذکر ہوا۔ ابن زید نے کہا: (ازراہ تعجب)  
کیا یہ حال مجاہدوں کی منسلل اللہ کا تھا۔ ابن عباس نے ایک شخص سے جو انکی بغل  
میں تھا کہا وہ دونوں آدمی قتال کر چکے۔ عمر نے سن لیا۔ پوچھا کیا کہا؟ ابن عباس کچھ بھی نہیں  
عمر نے کہا یہ کیا کہا؟ اقتل الرجلان۔ جب ابن عباس نے یہ حال دیکھا کہ عمر نے ہمارا کلام میں لیا  
تو کہا ہم ایسے دو شخص دیکھتے ہیں کہ جب ایک کو نصیحت کی جاتی ہے اور خوف خدا دلایا جاتا ہے  
تو اسکو غیرت آتی ہے۔ نا صبح بھی آمادہ ہو جاتا ہے اور دونوں پڑتے ہیں۔ عمر نے کہا کیا کہنا؟  
مہتاری تیری؟ ابن عباس -

میری غرض صرف اصل واقعہ سے ہے کہ وہ کیا بات تھی جو ابن عباس نے کہی اور عمر نے  
سن لی اور ابن عباس نے انکار کیا پھر ایک بات بنا دیا جسکو حضرت عمر بھی سمجھ گئے۔  
تو بتائے اگر دل میں کچھ کا لانا تھا تو ابن عباس نے انکار کیوں کیا اور حضرت عمر نے امر  
کیوں کیا؟ بہر حال چنانکہ آیہ من الناس من یشری عن متعلق یہ یقینی ہے کہ وہ جاہلین کی ملک  
اعلیٰ فرد کی شان میں ہے جیسا کہ پہلے مذکور ہوا۔ لہذا معلوم ہوا کہ پہلی آیت من الناس میں بنی  
ایسا مہاجر مراد ہے جو بالکل ضد اور مخالف ہو من الناس من یشری لفسدکے۔ ولسن ہوا ابو بکر  
ادھر صاحب اگر سنو سے کام نہیں تو ایسا فیصلہ ناطق ہے قرآن کا جسکے بعد پھر کسی طرح  
چون چہر انہیں کر سکتے کیونکہ اس میں ایک بخریب اسکی بھی ہے کہ اسکو تلوات ملیکی اور حاکم  
ملیکا اور وہ کسی کرینکا فساد فی الارض میں جو بڑے حضرت ابو بکر کسی پرینا دق ہی نہیں سکتی کیونکہ  
جن گناہ بلکہ موبہمی اشخاص کو حضرت ابوسنت منافق کہتے ہیں وہ تو نہ کسی حاکم ہوئے نہ انکو  
حکومت ملی نہ خلافت۔ پھر تصدیق کلام الہی بجز اسکے کیونکر ممکن ہے کہ انہیں اشخاص کو کوئی  
شخص مراد ہو جو بی جنت خلیفہ ہوئے۔

دوسرا قرینہ اسکا کہ خلیفہ اول ہی مراد ہیں یہ بھی ہے کہ بجز انکے کسی مسلمانوں سے جنگ میں  
نہ آئی اور نہ کسی غوریزی بلکہ آتش افزوی کیسے کی لہذا بجز انکے دوسرا کوئی مراد نہیں ہو سکتا

اگر حضرات اہلسنت ذابین۔

انہوں میں سے ہے کہ حضرات اہلسنت دعویٰ کرتے ہیں قرآن دانی کا مگر انہوں میں سے بہت سے ایسے ہیں جو خود کو علم کا سلیقہ با توہین مانتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ قرآن ہے جس کا علم خاص ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا ساتھ مل جائی تو انا کہ حکم انہیں کتاب اللہ و عربی تو جیسے حاجی مردہ علی التوحصی۔ کیونکہ قرآن اگر ان مفسرین کی رائے سے علم حاصل کرنا چاہو تو کھو گیا معلوم ہو سکتا ہے۔ احتمالات کی گواہی دینے پر گزرتے ہیرو گئے۔ کچھ معلوم ہو گا۔ آخر خدا نے خدمت کی ہے تو کسی شخص کی۔ حج کی ہے تو کسی خاص شخص کی۔ اگر ان مفسرین کی رائے پر چلے گئے تو نہ کچھ معلوم ہو گا اس سے مراد وہی مسلمان یا مسافریں صحابہ۔ شخص عین میں یا امام عین ہے تو کون

جسے لانا بعض مفسرون نے انیس بن شریف کا ایک فقرہ لے دیا۔ مگر تمہاری تجسس میں یہاں خود بخود دو ہونڈنگی۔ انیس بن شریف کون ایسا باری شخص تھا کس قبیلہ کا سردار کس ملک کا بادشاہ۔ کون ایسا مجرم جسکے لئے خدا نے ایسے ایسے وزنی الفاظ کو صرف کیا کہ تمام قرآن میں یہ الفاظ نہیں آئے (الذالخصام) تو تمام تو ایسے اولو گئے۔ اسماء و اطال دیکھو گئے۔ مگر کہیں اس نام کو نہ پاؤ گے بجز اسکے کہ انہیں تفسیر و نیر نام دیکھ پڑ گیا جس سے کھو خود بخود شبہ ہو گا کہ یہ کون سا ہے حقیقت وجود تھا جسکے لئے خدا کو ایسے وزنی الفاظ خارج کرنے پڑے۔

پھر قرآن تفسیر میں جب اسکے جرم پر نظر دوڑاؤ گے تو وہاں نکوسے زیادہ حیرت ہو گی کہ اس سے کون ایسا مجرم کیا تھا جسکے پاداش پر خدا نے ان آیتوں کو نازل کیا جس سے کھو حضرت قرآن میں شبہ پڑا کہ ایسے حقیقت لا وجود تھا جس کے لئے خدا نے ایسی عظیم الشان آیتیں نازل کیں اسکے بعد قرآن کو بھی دیکھو جسکے وہ حاکم پر اکٹب غلط جسکی خبر خدا نے واذا التولی سے دی ہے جب کہیں تہ پہنچا تو تم کتب کلام خدا پر نازل ہو گے۔

برخلاف اسکے جب تم میں تفسیر یہاں لائے گئے ہیں کہ دل سے ہوئے تو کھو معلوم ہو گا قرآن کی کسی جگہ کتب ہے قرآن میں کسی جگہ نہیں ہے قرآن کی کسی جگہ نہیں ہے

ایک ہے جو قیامت تک شے والا نہیں۔ کیونکہ ایک طرف تو خداونکے دنیا داری اور مکاری کو بتا رہا ہے کہ کس طرح رسول کو فریب دیتے ہیں۔ دوسری طرف او کو حکومت ملے اور فائدہ ہونے کی خبر دیتا رہا ہے کہ وہ بادشاہ ہونگے او کو حکومت ملے گی تیسری طرف او کے نتائج کو بتاتا ہے کہ وہ حکومت پا کر کیا کریں گے اور اسے کیا ظہور میں آئیگا۔ چوتھی طرف خداوس مرد مومن کی ایمان داری اور اخلاص کو ظاہر کر رہا ہے کہ اسنے اپنی جان خدا کی راہ میں بیچ ڈالی جس سے اسکی طرف بھی اشارہ ہے کہ اہل اسلام کیسے ناقدران ہیں کہ جو ایسا کام کرے وہ تو یوں محروم کیا جائے اور جو لوگ ایسے مفسد ہوں وہ اس طرح حکمران ہوں۔ اگر غور کرو تو اس آیت نے قیامت تک کا فیصلہ کر دیا کہ ہمیشہ یونہی ہوتا رہیگا کہ جو اس طرح چلنی چپڑی باتیں بنا کر داخل اسلام ہوگا او سکی یہ شان ہوگی اور جو درحقیقت اسلام کا سچا جان نثار ہوگا او سکی نشان ہوگی۔

اب تم حضرت ابو بکر۔ عمر۔ عثمان۔ معویہ۔ یزید۔ مروان۔ عبداللہ بن زبیر۔ عبدالملک۔ ولید۔ ہشام۔ یزید وغیرہ خلفائے بنی امیہ۔ ابوجی عباس کو ایک طرف بیٹاؤ۔ اور حضرت علی۔ امام حسن۔ امام حسین۔ امام زین العابدین۔ امام محمد باقر۔ امام جعفر صادق۔ امام موسیٰ کاظم۔ امام علی بن موسیٰ الرضا۔ امام محمد تقی۔ امام علی نقی۔ امام شمس عسکری۔ امام مہدی علیہم السلام ایک جگہ جمع کرو۔

نتیجہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کی دیکھو گے۔ وہی ایک آخری خلیفہ نکلیے گئے۔ اور جو رفتار جناب انبیاء و ائمہ میں کی رہے ہوتے وہی آخری ایک پاؤ گئے۔ اس سے بڑھ کر کوئی ساقراطی فیصلہ چاہتے ہو۔ یہاں تک کہ قابل کاڑ ہے کہ مذکورہ عالم نے سورہ بقرہ میں جو تناسب قیام کیا ہیں احوال کفار و مومنین و منافقین میں کہ مومنوں کا حال تمیں آیت میں بیان کیا اور کافروں کا حال تمیں آیت میں اور منافقوں کا حال بارہ آیت میں۔ وہی تناسب یہاں بھی قائم رکھا کہ منافقوں کا حال تمیں آیت میں بیان کیا اور مومنوں کا حال ایک آیت میں الناس من لیس فی نفسہ من۔ جس سے کہہ سکتے ہیں کہ وہاں بھی انہیں منافقوں کا ذکر ہے ورنہ لازم آتا ہے کہ خداون منافقوں کی مذمت میں تو اس قدر کوشاں ہو جتنا ضرر جزئی اور ناپائیدار تھا۔ اور ان منافقوں کو

بالکل چھوڑ دے جو تاہم قیامت ہفت شرفناہوں جو ایک ایسا الزام ہے کہ نہ ہست  
نوکسی طعن دفع نہیں کر سکتے۔

دوسرا یہ

(باقی آئندہ)

## الاحباب

(سلسلہ کیلئے عمل لحاظ ہو)

ترک صلوٰۃ و سلام  
ابن الزبیر کی عداوت بنی ہاشم سے اسد رب ترقی پر مبنی کہ ان کو  
رسول اللہ پر صلوٰۃ و سلام بھیجا خطبہ میں ترک کر دیا تھا اور  
یک روز نہیں جگہ چالیس روز تک اس سنت کے تارک رہے۔

تاریخ مروج الذهب سعودی میں ہے ان ابن الزبیر خطبہ اربعین یوماً لا  
یسلی علی النبی وقال لا یضعفی ان اصلی علیہ الا ان تشیعہ سراج المنان  
ص ۶۳ حاشیہ تاریخ کامل جلد ۲

ابن الزبیر نے چالیس روز تک صلوٰۃ و سلام بھیجا رسول اللہ پر ترک کر دیا تھا اور کہتا تھا  
اچھے اسلئے صلوٰۃ و رسول اللہ کو ترک کیا کہ لوگوں کو ٹکا کر بگڑے

زیادہ تعجب تو ان صحابہ و تابعین پر ہے جو اس خطبہ میں شریک رہے اور کیسے منہ سے  
یہ نکلتا کہ لوگوں کا غضب کر رہا ہے جس رسول کی خلافت کا تو مدعی ہے۔ اسی رسول پر صلوٰۃ  
و سلام کو قطع کر رہا ہے۔ مگر ہائے صحابہ وہ تھے جنہوں نے وقت وفات رسول سے آج تک جو  
سلوک آل رسول کے ساتھ کیا تمام عالم کو معلوم ہے۔ اگر یہی لوگ صاحب اسلام ہوئے۔ ان کے  
دلیں دین کی محبت ہوتی قلعہ اسکی نوبت ہی کیوں آتی اور اسلام اس طرح کیوں غارت ہوتا  
اس سے زیادہ تعجب اہلسنت کے حال پر ہے کہ وہ یہ سب حال دیکھتے ہیں۔ مگر ان کی  
جماعت و فرمانبرداری پر اس طرح جان دیتے ہیں کہ ان کے قول و فعل کے مقابلہ میں حکم خدا و  
رسول کو بھی نہیں مانتے اور حلیفہ بھی پانتے تھے

ابن الزبیر کے جس قدر حالات مذکور ہوئے عبرت کو کافی ہے اور اہل فہم کیلئے اس

زیادہ کی ضرورت نہیں کہ کوئی خدا اور رسول سے اس سے بڑا ہو۔ انکے کہنے کے حال میں  
مسعودی کہتے ہیں۔ والظہر ابن الزبیر بالزهد فی الدنیا والعبادۃ مع  
حرص علی خلافتہ وقال اما جلی شرفہا حسی بن یسع ذلک من الدنیا  
وانا العابد بالبيت والمستجیر بالوب وکثرت اذیتہ لعلی ہاشم  
مع شخہ بالدينی سائر الناس ص ۵۱

یعنی ابن الزبیر نے اپنا زہد عام کہا کہ تارک دنیا ہے اور عبادت زیادہ کرنے لگے حالانکہ اسے  
زیادہ حرص تھے خلافت پر اکثر کہا کرتے کہ ہمارا بیٹا صرف ایک بالمشت کا بیٹا ہے اس کے زیادہ  
جیسا کہ اوہمیں کہاں گنجائش ہے۔ اور میں تو خدا خدا میں پناہ گزین اور خدا کے پناہ میں آ جا ہوں  
اسکے ساتھ سنی ہاشم کو زیادہ مانا اسکا تڑکی کرنا جانا۔ اور تازی اہل دنیا کے لئے فحیل تھا۔  
حالات کے بعد اب اس کی ضرورت نہیں رہی کہ کچھ زیادہ حالات لکھے جائیں۔ کیونکہ جس شخص کا ہوا  
رسول اللہ کے ساتھ یہ تھا کہ صلوة و سلام کو چالیس روز تک اوستے ترک کر دیا۔ اور خانقاہ  
کو خود اس عرصے سے بلا پاؤں لوگوں سے یہ کہنے کا موقع ملے کہ زید یون نے یہ ظلم کیا کہ اگر اس  
سے خوف ہو کہ اس کی طرف نائل ہوں۔ اور ان باپ بیٹی خالہ کے ساتھ اور سکا یہ بڑا اور محتاج ہو کر  
ہو تو بنی ہاشم کی ایذا رہی اس کے سامنے کیا وقت رکھتی ہے۔

حضرت ابن عباس جو کبھی کبھی اسکے فضائل و زوال کو بیان کرتے تو ایک روز ان سے ملا  
ہوئی پوچھا انت الذی قونی و تغلنی قال ابن عباس نعم سمعت  
رسول اللہ یقول لیس المسلم الذی یشیع و یجمع جادہ فقال ابن  
الزبیر انی لا کفر بفضلكم اهل هذا البيت منه اربعین سنۃ و حرجی  
ینہم خطب طویل فخرج ابن عباس من مکہ مخرفا علی نفسه فنزل  
الطائف فتوفي هنالک ص ۵۲ مرجع الذهب

یعنی کہ تم ہی حکمرانست کیا کرتے ہو اور بغیر لکھتے ہو ابن عباس نے کہا ہاں مجھے رسول اللہ سے  
سنا ہے کہ فرماتے تھے وہ شخص مسلمان نہیں جو خود تو سیر ہو اور اس کے ہمسایہ بھوکے  
رہیں۔ ابن الزبیر نے جواب دیا کہ ہم تو تم اہلبیت کی عداوت آج چالیس برس سے اپنے

دل میں چھپائے ہوئے ہیں۔ اسکے بعد نہایت سخت واقعات پیش ہوئے جس پر ابن عباس نے بخوف ابن الزبیر کہ چھوڑا اور جا کر طائف میں قیام کیا اور وہیں وفات پائی۔ اس عبارت سے نہ صرف چھپل سالہ عداوت ابن الزبیر معلوم ہوئی مگر یہ بھی ہوا کہ اسے۔ بلکہ یہ بھی کہ اس عداوت کو چھپاتے تھے۔ مگر یہاں کے ماہدان رازی کو سامانہ عجیباً مگر زیادہ عجیب اس پر ہے کہ یہ کلام ابن الزبیر بمقابلہ اس حدیث کے ہے جسے حضرت ابن عباس رسول اللہ سے بیان کی تھی کہ حضرت نے فرمایا وہ شخص سلمان ہی نہیں جو خود تو سیر ہو اور ہمسایہ اس کے جھوٹ رہیں۔ جس سے ابن الزبیر کا ذبیح الاسلام ہونا بھی ظاہر ہے بھ کیونکر اہلسنت اس کو خلیفہ جرحی مانتے ہیں۔

میری غرض ان حالات سے نہ ابن الزبیر کی سوانح عمری لکھنا ہے نہ اس کے معاش کا بیان کرنا بلکہ جو کہ جناب ام حنین کے حالات میں انکا ذکر نمٹنا آگیا تھا اور سیرت آل و اصحاب فقہ لکھنا تھا اس قدر اس کے حالات لکھنے کے تاکہ معلوم ہو۔ آل رسول اور اصحاب رسول کے عادات و اخلاق میں کیا فرق ہے کیونکہ آل رسول کا جو کام ہے خواہ جنگ ہو یا صلح محض رضای خدا و رسول کے لئے۔ اور اصحاب رسول کا جو کام ہے حصول دین کے لئے الامن شد منہم۔

اب میں اصل مطلب پر آتا ہوں کہ جناب امام حقیل کو جو یہ رائے دی گئی تھی کہ آپ خانہ کعبہ میں قیام فرمائیں۔ اور یہیں سے یزید سے مقابلہ کریں اسے کن مصالح سے حضرت نے نہ قبول کیا اور فرمایا اگر مکہ سے میں ایک بالش۔ یعنی دو ہزار ماراجاؤں۔ تو اس سے زیادہ یہ پسند ہے کہ دو بالش ہٹ کر کیونکہ خود رسول اس سے میں شش چکا ہوں یہاں ایک شخص قریش کا مدفن ہو گا جس پر نصرت عالم کا عذاب ہو گا۔

یہی پیشین گوئی رسول اللہ کی مانع تھی کہ آپ یہاں قیام کرتے اور اپنی خلافت قائم کرتے اور یزید یوں سے مقابلہ کرتے لہذا اپنے نہایت تعجیل سے یہاں سے سہا گیا اور جان کو فروزا نہ ہوئے۔ اس پر بعض نادان بے عقلی کا الزام لگاتے ہیں کہ حضرت نے خلاف عقل بیٹھا گیا۔ مگر حضرت نے دکھا دیا کہ یہی فعل مقصداً عقل تھا کہ یہاں سے علیحدہ ہو جاؤ کہ سنا نہ خدا

کی سیر متی نہو۔ نہ طحا کا خطاب ہے۔ نہ مقبرہ یہود میں دفن ہوں جو سب بائیں بن الیسیہ کو غضب ہوں۔

جن حضرات اہلسنت کو اہلیت ظاہر ہے عداوت ہے اور ان کے بغض و عناد سے اونکی خیر ہو۔ اور انکو تو کسی امر سے ہریت نہیں ہو سکتی۔ مگر چلے دل خارجیت سے پاک ہیں اور بوجہ صحبت شبہات سے مکدر ہوئے ہیں انکے سمجھنے کو کافی ہے کہ بغض جناب عالم خلیل الیسیہ قرین مصلحت نہا کہ خلیفہ سوم نے بھی یہی کیا تھا۔ چنانچہ کتاب الامتہ و التبیان ابن قتیبہ میں ہے و دخل المغیر بن شعبہ فقال له یا امیر المؤمنین ان هو لا یرفعہ فاجتمعوا علیک فان احببت فالحق بک وان احببت ان تحرقک بابا من الدار فلیکن یا شام فیضاً معاویہ و انصارک من اهل الشام وان ابیت فاحرقوہ و حکم القوم الی اللہ ثم فقال عثمان اما ما ذکرک من الخروج الی مکة فانی سمعت رسول اللہ یقول لیحدہ مکہ رجل من قریش علیہ نصف عذاب ہذہ اکامۃ من الانس و الجن فلن اکون ذلک الرجل انشاء اللہ

ص ۷۶

یعنی مفید ابن شعبہ داخل ہوا عثمان پر اور کہا کہ لوگوں اجماع کیا ہے تمہاری مخالفت پس اگر چاہو تو مکہ چلے جاؤ نہیں تو ہم دروازہ ایک ٹوڑ دیتے ہیں تم شام کو چلے جاؤ کہ وہاں معویہ ہے اور تمہارے سب ہوا خواہ ہیں۔ نہیں تو کل کو کہ قوم سے لڑیں پھر جو فیصلہ خدا کر دے۔

عثمان نے کہا کہ تو ہم نہ جائیگا کیونکہ ہم رسول اللہ سے سن چکے ہیں وہاں ایک شخص قریش سے دفن ہوگا جس پر نصف امت کا عذاب ہوگا جن انس سے پس میں وہ شخص نہیں بن سکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث ایسی مشہور و معروف تھی کہ حضرت عثمان بھی اسکو جانتے تھے چنانچہ خلفاء کو عام طور پر احادیث رسول سے دلچسپی کم تھی۔ تو پھر کیونکر ممکن تھا کہ جناب امام حسین اسکو قبول فرماتے۔



رہا شبہ کہ جناب امام حسن کو تو اپنی شہادت کا وہ جانتا تھا حال معلوم تھا پہر آپ کو یوں اس کا خوف ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں آپ کو وہ حالات معلوم تھے وہاں اپنی شہادت گاہ بھی معلوم تھی یہ کہہ کر ان کو اس کے خلاف کرتے اور رسول اللہ کے چونکہ یہ پیشین گوئی عام لفظوں میں فرمائی تھی لہذا۔ ان لوگوں کا کیا جواب ہو تا جو اس حدیث سے اسد لال کرتے۔

آئمہ اطہار علیہم السلام کا جو قتل ہے وہ بمقتضائے حکمت جو کام ہے مطابق مصلحت سارے مصائب اور ٹھانے ہیں تمامی شاید کہ بزرگداشت کرنے ہیں۔ مگر وہ کام نہیں کرتے جس سے کوئی الزام آسکے۔ جناب رسول اللہ نے وقت وفات فرمایا تھا قد اقبلت العین کقطع الدلیل المظلم ص ۱۲۱ جلد ۲ کامل

یعنی ایسے فنون نے بنی کیلئے جتنی تاریکی مثل شب تار ہے جناب میرسن چکے تھے۔ اس طرح اوس سے بچے رہے کہ جہاں یہ فتنے ہوئے یعنی سفید من آپ قتل ہوئے بھی نہ لگائے چھوڑ دیا کہ وہ لوگ فتنہ کریں۔

کہہ سکتے کہ ممکن تھا کہ حضرت اوس وقت اگر انبا رحن کے لئے جان دیتے مگر خلافت حقیر تھا اور مصلحت اسلام کے بالکل خلاف کیونکہ آپ جانتے تھے اگر آج ہر جنگ کرتے ہیں تو ہمیشہ کے لئے اسلام پر باد ہوتا ہے لہذا اس عقل و ایثار نفس سے کام لیا کہ تمام جہاں میرا بلی حقیقت مسلم ہوئی اگرچہ قبضہ دوسروں ہی کو رہا۔

کہا ممکن تھا کہ جناب امیر اگر اوس وقت شہید ہوئے تو طرفداران خلافت ہر بھی آپ کے اسلام بھی اذرا کرتے اور کوئی حکم صحیح اسلام کا جاری ہوتا عا شا و کلا ہر گز نہیں کیونکہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر جناب امیر کا کھن تھا تو تلوار سے کیوں نہ فیصلہ کیا۔ وہی لوگ ان کو کبھی تو نہیں کا فر کہتے جس نے حضرت نے بذریعہ تلوار فیصلہ کیا۔ سب تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زبیر موعود حرم خاص کی حیثیت کے بھی اوس طرح قاتل ہیں۔

حرم جناب امام حسین نے نہ صرف اس مقام پر بلکہ سفر مایہ ویم اور قیام مدینہ دونوں موقع پر رسول اللہ کی اون پیشین گوئی کا حیاں کیا جو حضرت نے مختلف اوقات

میں اونکے نسبت فرمائے تھے جیسا کہ آئندہ مذکور ہوگا۔

ہاں ہمارے بعض لوگ یہ اسے بہت قابل قدر ہے کہ عدائے اون لوگوں کا نام ایسا  
مثلاً یا کہ اب دینا میں خود بخود بنی ہو یا شیخ ابن الزیر و غیرہ کا نام نہیں بھی جانتا۔ اور یہ بھی کوئی نہیں  
سمجھتا کہ وہ کون تھے اور کیا ہوئے کیونکہ دینا میں جہاں نام ہے وہاں امام حسن و امام شہزاد  
علیہم السلام کا کہ شاید ہی کوئی مسلمان جوان ناموٹے نادانف ہو۔  
مگر حق یہ ہے کہ سطح روز روشن کے بیان میں شب تاریک کا ذکر اتنا ضروری  
مشک و غیر کے مقابل میں گندہ و ناپاک چیزوں کا ذکر اتنی ہی جاتا ہے۔ اوسط سطح یہاں بھی۔  
مجبوری تھی۔

اور ہماری عرض صرف عوام کے افہام و تفہیم سے نہیں متعلق ہے بلکہ خواص بھی مخاطب  
کہ شاید بہت بائیں بیشک سطح نور رسالت ہے اون لوگوں کو چھپایا جنہوں نے بعد  
دختر حضرت کو ایداد کے لئے ناجائز طور پر اپنے کو وہاں دفن کر لیا۔ اوسط سطح انوار  
آئمہ اطہار علیہم السلام نے ان لوگوں کو محض بے لاف وعدہ مکر دیا۔

مگر جن لوگوں نے انہی اوبہلہ تاجانہ بولہ ایک موجود ہیں اور انہی کوشش میں مشرف  
ہیں۔ انکو معلوم ہوگا کہ چونکہ شیخ نو اسد رسول اللہ کے عاشق اور اقامت عہد کو ضروری  
سمجھتے ہیں۔ اس کے مقابلہ میں اہل سنت نے نبی خلیفہ اول کے نو اسد مصعب بن زہیر کا عاشق  
قائم کیا تھا اور پندرہ روز تک بڑا زور شور رہا۔ مگر وہی ہوا جو اور اہل مکات کی چیز تھی تو  
تاریخ کامل میں ہے جلد ۴ ص ۲۷۱ واقعات ۲۷۲

وفيها على اهل البصرة يوم السادس والعشرين من ذي الحجة زينة عظيمة  
فروحوا كثيرا وكذلك عملوا ايام عشرين المحرم مثل ما فعل الشيعة في  
عاشوراء وسبب ذلك ان الشيعة بالكرخ كانوا يضيئون القباب  
وتعلقون القباب لوتية اليوم الثامن عشر من ذي الحجة وهو يوم الغدير  
وكانوا يعملون يوم عاشوراء من المائيم والنوح واطلها الحزن ما هو  
مشهور فعمل اهل البصرة في مقابل ذلك بعد يوم الغدير ثمانية ايام

مثلہم وقالوا هو يوم دخل البتي والوبكر الى الغار وعلوا بعراش  
بنانية يام مثل ما يعلمون يوم عاشوراء وقالوا هو يوم قتل مصعب  
بن الزبير۔

یعنی ۳۹ھ میں اہل بصرہ نے ۲۶ ذی الحجہ کو اسکی عید منائی کہ آج کے روز رسول اللہ اور  
الوبکر داخل غار ہوئے۔ یہ عید انہوں نے بمقابلہ عید عذیر قائم کی تھی آٹھ روز بعد  
اسی طرح ۱۰ محرم کو انہوں نے عاشور قائم کیا کہ مصعب بن زبیر اسروز مارے گئے۔ یہ عید  
بمقابل اس عاشور کے بنا جو شیعہ ۱۰ محرم کو بوجہ شہادت جناب امام حسین کرتے ہیں۔  
جس سے معلوم ہوا کہ قدیم زمانہ میں اہلسنت نے عید عذیر کے مقابلہ میں عید غار بنا لیا  
۔ اور عاشور کے مقابلہ میں ۱۰ محرم کو اپنا عاشور الگ قائم کیا جسکی مناسبت بھی غار  
ہے کہ عید عذیر تو اس خوشی میں ہے کہ خداوند عالم نے رسول اللہ کو حکم دیا کہ تم اپنا  
قائم مقام تقرر کرو جسیر خدا نے آیہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت  
لکم الاسلام دینا نازل کیا۔ لہذا اہل طین کی مسرت اسروز مناسب ہے لکھنا کہ رسول اللہ  
کو تمامی عیب پر تسلط دیا بن اسلام پھیل گیا۔

تجلیات عید غار کہ ۱۰ محرم ہے خبر روز رسول اللہ ظلم کفار سے عاجز اگر غار میں  
پوشیدہ ہو رہے ہیں۔ لہذا اسروز عید بنا لیا اہلسنت کو نہایت زیبا تھا کہ آج رسول اللہ  
اس مصیبت میں مبتلا ہیں کہ غار میں بھی انکو آرام نہ ملا۔

نرا اژدہا گر بود یا رعنا اران بہ کہ جاہل بود نگمار

آخر می نتیجہ اس زور شور کا سنئے کہ اوسے آجی کامل میں ہے

سنہ ۱۰ھ میں دیربان شیعہ و اہلسنت مصالحت ہوا حالانکہ فرقہ بین میں ایک زمانہ سے  
جنگ قائم تھی اور خلفاء و سلاطین کو سنسن کرتے کرتے تھک گئے کہ دونوں میں صلح ہو کر  
نہو۔ اس سال خود بخود دونوں فریق میں صلح ہو گئی جسکی وجہ یہ ہے۔

کہ سیف اللہ و صدقہ امیر عرب جو شیعہ تھا جب بصرہ میں قتل ہوا تو شیعہ بیان کر رہے تھے  
خوف زدہ ہوئے کہ اب پھر اہلسنت کا ظلم تیز ہو گا اور کوئی ایسا شخص نہیں رہا جو حمایت کرے

اہلسنت نے انہر طعن و تشنیع شروع کی کہ صدقہ کے مرتبہ بنجوم ہو رہے ہیں۔ مگر چونکہ سلطان محمد خود سرسری اور تمام متبوعین کا زور تھا لہذا شیعیان کراچی اس قسم کے طعن و تشنیع کو سننے اور بارگاہ خوف کے خاموش رہتے ماہ شعبان تک اونکی یہی حالت رہی کہ ہر قسم کی باتوں کو سنکر خاموش رہ جاتے۔

اہلسنت نے جب دیکھا کہ ان باتوں پر بھی شیعہ نہیں ہوتے نہ کچھ تعرض کرتے ہیں تو یہ سوچا کہ اشتعال طبع کے لئے مصعب بن زبیر کی قبر کی (پر میلہ لگائیں) زیارت کو طیس حالانکہ ایک مدت سے بجانب حلاف ممنوع تھی کہ اس سے فریقین میں اشتعال ہوتا ہے اور فتنہ و فساد پیدا ہوتا ہے لہذا روک دیا گیا تھا۔ اس دفعہ شیعہ کے چڑنے کو خاص طور پر اسکا تہیہ کیا جب اسیر بھی شیعہ خاموش رہے۔

تو اہلسنت نے یہ سوچا کہ کراچی کی راہ سے چلنا چاہئے اور اس راہ کو اپنے ظاہر بھی کیا مگر وہاں اہل کراچی نے باخود ہاشورہ کیا کہ کسی طرح نہ بولنا چاہئے۔ اہلسنت نے ہر پر حملہ سے علیحدہ علیحدہ اپنا جلوس نکالا اور اسی راہ سے چلے کہ کبھی تو اہل کراچی بولنے لگے مگر وہ خاموش رہے۔

محملہ باب المراتب کے سینوں نے ایک نئی ترکیب نکالی کہ کٹھنی کا ایک مصنوعی ہاتھی طیارہ کیا جس پر بہت سے سنی بہتیار بند مسل و کل سوار تھے اور اسی راہ سے گز رہے جو کراچی میں واقع تھی۔

اہل کراچی نے اونکے لئے یہ سامان کیا کہ ہر طرف سے بخور و خوشبودار چیزیں بوجھلائی جاتی ہیں حاضرین اور عطر و آب سرد ہر طرف سے میا کیا اور ہر طرح کے عیش و سرور میں شریک رہے اور نہایت خوشی سے ہر محلہ میں اونکا استقبال کیا گیا اور خوش خوش وہ لوگ چلے گئے کسی قسم کا فساد نہ ہوا۔

شیعوں نے بھی ۵ شعبان کو قصد زیارت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کیا اور نہایت وہ بھی چلے گئے سینوں نے اونکے بھی کوئی تعرض نہ کیا مگر نہ اونکے ساتھ کوئی زینت تھی نہ آرائش سادہ طریق سے گئے اور واپس آئے جس سے ہر شخص متعجب نہا کہ جو مکر نہیں

ایسی صلح ہو گئی۔

اہلسنت جب مصعب بن نضیر کی نیابت سے خارج ہو کر کربہ سے آئے تو اتنے وقت بھی پہنچ گئے کہ  
بلا شیعان گریح پر نہایت فح و سرور سے پیش آئے اور ہر طرح کی تواضع و خاکداری کی۔

خاتون اہل ارباب المراتب انکس فیلہم عند فطرہ باب حب فطرہ لہم  
تقریر الیہ ترکعت ربک یا صحابہ الفیل الی آخر السورۃ ص ۱۶۶

تقریر الیہ ترکعت ربک یا صحابہ الفیل الی آخر السورۃ ص ۱۶۶  
تقریر الیہ ترکعت ربک یا صحابہ الفیل الی آخر السورۃ ص ۱۶۶  
تقریر الیہ ترکعت ربک یا صحابہ الفیل الی آخر السورۃ ص ۱۶۶  
تقریر الیہ ترکعت ربک یا صحابہ الفیل الی آخر السورۃ ص ۱۶۶

یہاں عجیب و غریب کیا جو حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے کچھ حضرت عائشہ فرماتا ہے  
تخلت تبغلت ولو عشت تغللت

کہ تم ادنیٰ پر غصہ نہ کرو مجھ پر غصہ نہ کرو اور اگر زندہ رہیں تو ہاتھی پر بھی سوار کی گئیں۔ کیونکہ ہاتھی  
شاہو اگرچہ رونا کھسکا پر نام کڑا۔ اہلسنت نے اپنی مادر نامہ بان لکھے اس حق کو ہوا کہ دیا۔

شاہو پر بھی وجہ ہے کہ حضرات اہلسنت نماز میں زیادہ مڑا ہوا سر اور خیل کو ٹھہرتے ہیں جس سے  
اونکی مناسبت ظاہر ہے۔

(نوٹ) اس مضمون کی ابتدا اس سے ہوئی تھی کہ جب یزید کی بیعت کا مطالبہ ہوا تو حاکم

اہم حسین کو یمن سے دی گئی تھی۔ کہ مصلحت میں قیام فرمائے۔ یا مدینہ منورہ ہی میں قیام نہ کرنا

یزید کی بیعت سے کنارہ کشی کیجئے۔ یا یمن چلے جانے کہ وہاں آپ کے شیعہ زیادہ ہیں۔ یہاں

اہم حسین نے ان تینوں راہوں میں سے کسی راہ کو قبول نہ کیا اور راہی کو قہر ہو گئے اور

گر بلا میں شہید کئے گئے۔ اس مضمون میں صرف پہلی راہ کے مفاسد دکھائے گئے کہ اگر

آپ کو مصلحت میں قیام فرمانے کو کہا تو ہوتا جو بھرا خدا اس میں نہیں نام کہا جاتا ہے۔ جیہ دور الیہ

کے مفاسد آئندہ ظاہر ہو گئے مگر یہ کہ قوم اسکی خدایان اور خواہان ہو سکیں کہ اون دونوں

راہوں کے مصلحتیں ہی ایسے اسرار ہیں کہ بعد اہل عجم پھر ممکن نہیں کوئی اون صحابہ کے ایمان

کیا اسلام کا قائل ہو جو اوس زمانہ موجود تھے۔ خیال اتمام مضمون اس تحریر کو سنئے حدیث

ایک دفعہ کہنا ہے۔

## اتمامِ حجت

حرمہ ہوا کہ میرا ایک مضمون معاً مستفاد اصلاح نمبر ۱۹ و ۲۰ جلد ۱۰ میں بعنوان "دو علماء اہلسنت اسکے ذمہ دار ہیں" شائع ہوا تھا جس میں علمائے اہلسنت سے کمال ادب پر استدعا کی گئی تھی کہ اگر دو مہینہ کے اندر بذریعہ اصلاح جواب یا صواب و محبت نہ فرمایا جائیگا۔ تو میں اپنی گردہ کے شیعہ ہونے کا اعلان کر دوں گا۔ کیونکہ اشاعت مضمون کے پہلے میں نے حصول جواب میں کوئی دقیقہ اور ٹٹا نہیں رکھا تھا۔ مگر جب کسب طرہ سے نہیں ملتا تب مجبور ہو کر اشاعت کی آخری تدبیر کی اور ایڈیٹر صاحب اصلاح کی خدمت میں ایک مطول خبر سے بھی کہ علماء فرنی محل لکھنؤ و دیوبند و بنارس و دکنی و آلہ آباد و کانپور وغیرہ کی خدمت میں ایک ایک پرچہ اصلاح کا جس میں مضمون معضمران کو شائع فرمائیں بھیج دیں۔ چنانچہ مددِ حق کا نوٹ اسی استفتاء کے نیچے اصلاح میں موجود ہے، یہ کہ نامی علمائے اہلسنت مندرجہ فہرست کے نام ایک ایک پرچہ اصلاح کا بھیج دیا گیا اور جو کچھ وہ حضرات جواب عنایت فرمائیں گے وہ مجھنے اصلاح میں شائع کر دیا جائیگا۔

مگر نہایت افسوس کہ باوجود اس قدر کوششوں اور امتدازِ زمانہ کے بھی انکے اس استفتاء کا جواب کسی عالمِ صاحبِ مہار و شایع نہیں فرمایا جس سے بقول ایڈیٹر صاحب اصلاح افسوس کے ساتھ یقین کرنا پڑتا ہے کہ واقعی مذہبِ اہلسنت و ابجاعت اب دنیا سے رخصت ہو رہا ہے کیونکہ جہانگ جھک رہی علم ہے۔ اس مذہب میں تبرِ بازی سخت مذموم و ممنوع ہے۔ سختی کی ذریعہ ایسے فاسق بھبی کف لسان کا حکم جاری ہے۔ اور حضراتِ خلفاء ثلاثہ پر تبر کر کے والے تو خود راہی دہمہ اسلام سے خارج کر دئے جاتے ہیں اور اونپر کفر کا فتویٰ صادر ہو جاتا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ نفسِ رسولِ زوجِ بتول پر علانیہ تبر بازیان اور سب دشمن بلکہ صاف صاف الفاظ میں آنحضرت کو

رمضان المبارک حلیفہ ناجائز رسولؐ سے جحد ہار۔ مکار۔ غدار۔ بنا ہوا مسلمان۔ قاتل صحابہ رسولؐ۔ محب اسلام۔ دیوث۔ کافر۔ وغیرہ بنایا جاتا ہے اور بعض سنی اخبار دن میں ایسے شرمناک مضامین کی اشاعت روز افزون ترقی کرتی جاتی ہے۔ لیکن مقدس علمائے اہلسنت کا اس طوفان بے تیزی کے اندک و کثیر خود تو جگر ناتواں درکنار استغناء کرنے پر اور مزید برآں اخبار میں شائع ہونے پر اور خاص کر وہ پر جو اونکی خدمتوں میں بھیجے ہو بھی کچھ مجال نہیں ہوتا کہ ایسے مضامین لکھے یا شائع کرنے والوں پر کوئی عالمانہ حکم صادر فرمائیں۔

اس موقع پر مجھے جناب مولوی وحید الزمان خان صاحب نواب وقار نواز جنگ بہادر حیدر آباد دکن کی ایک تحریر کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے جو اصلاح نمبر جلد ۲ صفحہ ۲۷ میں شائع ہوئی تھی۔ اور حسین مدوح المناقب نے ایسی کندہ دہن اور بدنام کنندہ قوم کا سطح فیصلہ فرمایا تھا۔ کہ:

میں اپنا مسلک آپ پر ظاہر کئے دیتا ہوں کہ میں اون کسینوں سے نہایت بیزار ہوں جو صرف نام کے سنی ہیں اور درحقیقت خارجی و ناصبی ہیں حضرات اہلبیت علیہم السلام کی نسبت جنگی عکاسی ہمارے لئے فخر اور باعث سعادت و نجات آخرت ہے کلیات ماثلثہ زبان سے نکالتے ہیں یا قید بحر میں لگاتے ہیں۔ مثلاً حکم لکھو کہ یہ لکھنا کہ شیعوں کے علی کی نسبت معاذ اللہ میں اوس فکر گو زبان سے نہیں نکال سکتا۔ الخ معلوم ہوتا ہے کہ جناب مولوی صاحب قبلہ کی نظر اقدس سے وہ استغناء نہیں گذرا جس میں نے پورا حوالہ اوس اخبار الخ کا دیدیا ہے جس میں الفاظ متعدکہ کہاں لافاض علی ابن ابی طالب علیہم السلام کی شان مبارک میں بعصاحت استعمال کئے گئے ہیں۔ نہ کہ شیعوں کے علی کی نسبت جو الخ کی روزمرہ میں داخل ہو گیا ہے۔ کہ اس نئی اور عجیب الخلق متغنی کے ذریعہ سے ہزاروں مغلفات کا لیان آنحضرت کی شان اقدس میں استعمال فرمایا کرتے ہیں۔ اور ہوگو خدا و رسول سے بھی کچھ شرم نہیں آتی۔ کہ قیامت قریب ہے اور خدا عالم الغیب ہے وہ اُنکے بطون سے انجی طرح واقف ہے۔ اس عجیب

الخلافت تفریق کے دھوکے میں وہ کیونکر آجائیں گے کہ شیعوں کے علی دوسرے اور سنیوں کے علی دوسرے ہیں۔ لہذا شیعوں کے علی پر معاذ اللہ تبرا جائز ہے جیسا کہ ایڈیٹر صاحب نے اپنے بے نظیر اخبار کے ذریعہ سے عام سنی بھلا کو گراہ کر رکھا ہے۔ کاش وہ ۲ ستفا اور مضمون مندرجہ اصلاح یا وہ پرچہ الحجۃ کی نظر اقدس سے گزر جاتا تو آپ اس اخبار کے ایڈیٹر اور نامہ نگاروں کی نسبت یہ معلوم کیسا ہر دلعزیز فتویٰ صادر فرماتے۔ مگر تعجب اور بالاک تعجب، ان حضرات علما و جلیل القدر اہلسنت پر چلی خدات میں وہ پرچہ اصلاح خاص کر بطور استفتاء بھیجا گیا اور انہوں نے اس پر بھی کوئی فتویٰ صادر نہیں فرمایا۔ اگر یہی حال ہے تو انکو باور کر لینا چاہئے کہ آج علی مرتضیٰ علیہ السلام کی شان میں اگر یہ الفاظ ہیں تو کلمہ رسول خدا صلعم کے لئے اور برسوں خدائے عزوجل کی شان میں انکو اپنے ہی گروہ کی زبان سے سننے کے لئے بالکل طیار اور آمادہ ہو رہنا چاہئے۔ ورنہ ایسے معمولی لوگوں کی تینہ و تادیب کے لئے چھوٹ روٹی کمانے کو اہل دین و ایمان سمجھتے ہیں اور مذہب کی باہمی لگہ برادری کے باعث ہو رہے ہیں انکو علما، اعلام ایران سے سبق حاصل کر لیا ہے کہ، ہمیں ہے۔ جو نہایت استقلال سے تحفظ مذہب اور قومی بیہودی کے لئے شاہنشاہ ایران ایسے جاہل و قاہر بادشاہ کے مقابلہ میں اپنی عزت و جان نصیب کر رہے ہیں اور شہدہ۔ ماہ کی جتنی باتیں۔ مراد کے فتوے صادر کرنے میں یہی نوبت و خطر نہیں آتے۔ آپ حضرات! کسی سے جیٹا۔ و قتال ہی کرنا نہیں، صرف فتویٰ پر دستخط کر دینا ہے جو آپ کا فرض ہے۔ اور جس سے آپ کو کوئی نقصان ہی نہیں پہونچ سکتا۔ مگر انہوں نے کہ وہ دین ہی دانی ہوئے۔ پھر میں نہیں سمجھتا کہ یہ دن کس کل مٹھے گا۔ اور ہمارے سنی بھائیوں کو کھینچ کر جتنے لوگ عالم باعمل رہی ہیں انہیں مولوی محمد عبد المجید صاحب قبلہ صاحب مسند اوقاف جہاد اور دوسرے لیڈر قوم جناب منشی احتشام علی صاحب تعلقہ دار نے اس کمیشن کی عمری سے استعفا دیدیا جو حکم و تجویز گورنمنٹ عالیہ للکھنؤ میں اصلاح بین الفریقین کے لئے قائم ہوئی تھی اور سچا ہے اور انکو مولوی عبد الشکور صاحب جو اسی اخبار الحجۃ کے ایڈیٹر ہیں جنکا ذکر خبر اور پکڑا گیا



اور منشی بنی اللہ صاحب بیرسر ممبر منتخب کئے گئے جیسا کہ جابر ایڈوکیٹ مورخہ ۲۲ نومبر ۱۹۷۹ء میں شائع ہوا ہے۔

۱۔ خسوس کہ اول الذکر دونو حضرات کے مستغنی ہونے اور آخر الذکر دونوں اصحاب کے منتخب ہونے سے باہمی اصلاح کی توبہت کم امید باقی رہی کیونکہ حسن اخبار کے خوف سے اون واجب الاحترام اور صلح کل پالیسی بزرگواروں نے غالباً استغناء داخل کر دیا ہے اور سکا اثر جدید ممبر صاحب پر بھی پڑنے کا احتمال کچھ کم۔ خسوس ناک نہیں ہے اگر شرماء شرمی اونہوں نے استغناء بھی داخل کیا تو ایڈیٹر صاحب النجم کے زیر اثر اور ہم جناب اول کو بھی غالباً رہنما ٹریکا۔ اور ایڈیٹر صاحب موصوف کے جینالات جب علی رضی عنہ النجیہ والثناء کے نسبت اوپر ایسے عبرتناک ثابت کر دے گئے ہیں تو آنحضرت کے پارہ حکمران مظلوم حضرت حسین علیہ السلام کے عزاداران سے توہ کیوں صلح ہونے دینگے۔

۲۔ بوجہ بات بالا اگر نوآباد و قارواں جنگ کے مقوس سے مجھے کچھ لشکریں نہ ہو گئی ہوتی تو میں مہم اپنے گروہ کے شیعہ ہونے کا اعلان ایک کب کا کر چکا ہوتا۔ لیکن مہماؤں اون حضرات اہل تشیع کا جنہوں نے نو ابصاحب ممدوح کے علما از الحدیث سے جوڑنا چھپکے اقصیٰ دلا کر مجھ پر پہلے جینالات کو تازہ کر دیا لہذا اب میں مکرر رابطہ پر اتمام حجت اوتس استغناء کو عام طور پر علما حنفیہ کی خدمت میں بذریعہ اصلاح پیش کیے حجت تام کرتا ہوں اگر اس مکرر اشاعت پر بھی وہی قدیم سکوت رہا تو بعد دو مہینہ کے مجھے معہ اپنی گروہ کے مذہب اثنا عشری اختیار کرنے میں کوئی عذر و حسیلہ باقی نہ رہے گا اور یہ قطعی طور پر یقین کر لیا جائے گا کہ مذہب اہلسنت و اجماعت میں اہلیت ظاہرین پر سب و شتم کرنا جائز بلکہ فرض ہے۔

## استغناء یہ ہے

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام حضرات اہلسنت و اجماعت حنفی و المذہب

اس مسئلہ میں کہ جو شخص حضرت علی بن ابی طالب کو علیہ السلام کو اپنے عقیدہ فاسدہ  
کی بنا پر سے فاکش بدیان معاذا لشر خلیفہ ناجائز رسول - شیعہ و باز - مکار - خدا کے  
ساتھ ہو مسلمان - دیوث - محرب اسلام - قاتل اصحاب رسول - اسلام کو کج کن  
کاغز - وغیرہ وغیرہ تصور کرنا جو یا ایسا عقیدہ رکھنے اور اسکی ترغیب و تحریک  
سراشت میں سرگرم ہو وہ دائرہ اسلام یا فرقہ اہلسنت سے خارج ہے۔ یا نہیں  
یہ اہم چودھری قلمبر احمد خان خانی  
انور ضلع ۲۲ راولپنڈی

اصلاح میں پہلے جی لکھ چکا ہوں اور اب بھی لکھتا ہوں کہ علماء اہلسنت کے  
محکم بنیاد کوئی جواب دے۔ کہونکہ اسوقت ہندوستان میں بجز خارجیت و ناسنت  
مذہب اہلسنت کا وجود نہیں جو باطنی سنی ہیں وہ ایسے دیہے ہوتے ہیں کہ اونہ  
سنتے۔ احتجاج صرف دو شخص نظر آئے ایک جناب مولوی وحید الزمان صاحب لکھنؤ  
و قارئین از جنگ علماء اہلحدیث سے۔ دوسرے مولوی حسن میاں صاحب پٹنہ  
حقیقوں سے۔ مگر معلوم قوی کیا دباؤ یا گواہ کہ اب یہ بھی خاموش ہیں اخبار اہلحق  
ہندی کی روایا گیا۔ جو کوئی کلمہ حق کہ جاتا۔ لہذا ان خواجہ سے جو خواجہ تہ وان سے  
پڑھتے ہیں۔ آپکو ایسے کیا امید ہے صدق دے لے لکھ پڑ ہے اور اسلام لائے۔  
قد تبین الرشید من النبی۔  
راویٹ

## پہلی خدمتوں کا مفہوم

جس کام کو انسان غلوں میں جتنی سے کرتا ہے وہ فرد مفید ہوتا ہے جو خدمت سچی  
ہے۔ دسی اور اصلی محبت سے ہوگی وہ ظاہر ہے کہ اعلیٰ پیمانہ پر کارگر ہوگی۔  
جہاں سے بزرگ فرقہ مولانا خضر الحکام دام ظلہ العالی تیرہ چودہ برس سے  
جو قوم کی خدمت کر رہے ہیں اور جس غلوں میں جتنی سے خدمت کرتے ہیں

اس سے پہلا کون انکار کر سکتا ہے اس بزرگ نے اپنی شہین قوم کی خدمت کیلئے وقف کر دیا نجا لعین کے دانت کھٹے کر دیے دس بارہ برس قبل جو شوخی و گستاخی حضرات اہلسنت و اجماعت ائمہ معصومین علیہم السلام سے کرتے تھے اب گویا کچھ بھی نہیں ہے ورنہ ائمہ معصومین علیہم السلام و کفو جناب رسالت کا کوئی ایمان دینا تو انکا شہیدہ تھا اب بھی بعض حضرات اہلسنت کے یہاں ایسے موجود ہیں کہ جناب امیر المومنینؑ کے ساتھ وہ وہ گستاخان کرتے ہیں اور اون کے شیعوں کا اس دھم دلی دکھاتے ہیں اون کے بزرگوں نے بھی اس قدر جناب رسالت و امیر المومنینؑ کا دل نہ دکھایا جو گان دشمنان اہلسنت کی اصلاح و التمس کے ذریعہ سے ممکن نہیں بلکہ آنحضرت کی اصلاح کوئی اور ہی کرچکا جو عظیم ظہور میں آیا ہے۔

اصلاح بابت ماہ رمضان المبارک میں دو تنبیہ الواعظین، کے عنوان سے مولانا کے قلم سے مضمون نکلا ہے جو نہایت ہی مفید اور ضروری قابل عمل ہے ایسے مضمون کی ضرورت اور سخت ضرورت تھی جو جو پڑائیں کہ واعظین کو کہیں نہیں اور قوم کو نصائح اور تنبیہ اوان اوان امر و نہی سے جو اونہیں موجود ہیں اس طرح سے کی ہیں کہ اسکا قوم پر واعظین پر خاص اثر پڑا میں قبل ذکر کرچکا ہوں کہ جو کام انسان خاص نیت سے کرے اور ضرور اچھا ہو گا۔ مولانا نے ایسے اوس مضمون میں بہت سے امر و نہی بتائے ہیں۔ اور تنبیہ کی سب قوم کی گرد و امر و پر خاص کرجل اثر ہے۔ ہے اور وہ بھی لکھنؤ میں۔ مبارک ہو فرما لیا کہ کو یہ خوشی کہ اون کی متنا پوری ہوئی وہ کون سے دولوں امر ہیں۔ ہمیں۔ ماہ مبارک میں مسجد اصفیٰ الدولہ میں جناب قدوۃ العالیٰ آقا و خولا مہدیؑ کا حسن حساب قبل مجتہد نے اکابر روزِ خوار نا اتفاقی پر افسوس کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ اسی نا اتفاقی کے سبب ہمارے معاہدہ زب حاکمیت میں ہے اسلی وجہ یہ ہے کہ حبلی عہد ہے یا رام بارہ اور وہ مفلس ہے سبب ناداری کے نہیں ہوا سکتا ہے

ہے تو وہ لوگ جو غنی ہیں اور صاحب دولت ہیں تو اسکے تین گمراہ فوس صد  
 اسنوس کہ ہم میں اتحاد و اتفاق نہیں جسکے سبب ہماری عکالتیں برابر ہو رہی ہیں میر  
 قوموں کو ہمارے معاہدہ پر رحم آئے اور وہ اسکی طرف متوجہ ہوئے ہیں چنانچہ لکھنؤ میں  
 ایک جلسہ ہوا تھا اور کشتروڈی کشتہ صاحبان نے علماء کو بھی طلب کیا تھا اور فرمایا کہ  
 "آپکے معاہدہ میں ہم چندہ دیے کو تیار ہیں،" خیر الحمد للہ کہ لکھنؤ میں جا بجا مختلف محلوں  
 میں مسجدوں کی مرمت ہو رہی ہے اور مومنین نہایت کوشش سے چندہ فرما کر مساجد  
 کی مرمت و درستگی میں کوشاں ہیں جناب شیخ جعفر حسین صاحب اشرف آبادی شریک  
 ہونے کے قریب والی مسجد کی مرمت کیلئے چندہ فرما رہے ہیں اور عقیقہ اسکی درستگی ہوگی  
 اور مسجد کی حالت بہت خراب تھی الحمد للہ کہ شیخ صاحب کو ایسے اسکی تہنیتی دی  
 غائبے والی کلی میں جہنم علی خان کی مسجد بے نہایت مشکستہ تھی اسے میر محمد حسین  
 صاحب چندہ آسپس کر کے درست کر رہے ہیں۔ ایچ خان صاحبانہ واد، سجد  
 میں بھی کچھ مرمت کی ضرورت تھی اسے محمد لوہا صاحب کے تاجرانہ سے درست  
 کرا رہے ہیں وہاںتہ الروا کی کمرہ کے قریب جو اسے تھی اسکی حالت بھی بہت  
 ہی خراب تھی مومنین اسکے لئے بھی بڑے اہتمام سے چندہ فرما کر درستگی فرما رہے  
 ہیں۔ کشمیری محلہ کے قریب والی سیدھی روئے مرمت ہو رہی ہے۔ غرض اسطرح  
 لکھنؤ کے ہر محلوں میں جبکہ مومنین کہ مشائخ مومنین چندہ سے اونکی درستگی  
 فرما رہے ہیں خداوند کو جزائے خیر دے۔

دوسرے عقیدہ یوگان اسکا بھی لکھنؤ میں دینیزہ دعات میں خاص اسطرح سے سبب  
 از ہوا ہے اور بہت سی یوگن کی شاگردیاں ہوں۔ مگر جو معتبر ذرائع سے معلوم ہوا  
 ہے میں انکے عزت کے نام بھی لکھتا جنہوں نے اسکے معانی کو مستش کی ہے و شاگردیاں  
 لکھنؤ میں گرجہ و جوہ سے لکھنا مناسب نہیں سمجھتا واقعی محرابی کا خیال بہت  
 درست ہے کہ یوگن کے عقد سے عوام ناخوش ہوتے ہیں اور جننے ایسا کیا ہے  
 رذیل سے تشبیہ دیتے ہیں اور پیغمبر خدا کو ناخوش نہ کر دیتی ہے کہ مستش کی

ضرورت ہے جہاں تک ہوسکے ایسے مضامین مفیدہ سے قوم کو متنبہ کرنا چاہیے اور  
عدم تعمیل سے دل شکستہ نہ ہونا چاہیے۔ (دراحت حسین بیسپوری)

## توسیع اشاعت اصلاح

اے میرے مغز ناظرین اصلاح میں آپکا گران بیاد وقت کسی تمہید کے پڑنے میں صرف  
کرنا نہیں چاہتا اور قناس ناچیز کو اس قدر استعداد و قابلیت ہے کہ چلنے پھرنے  
الفاظ و عبارت آرائی سے اپنی طرف مخاطب کر سکیں اور نہ اس امر کا آئینہ منظر  
ہوں کہ قومی اسٹیج پر ریفارمری کا کوئی ایکٹ ادا کروں۔ بلکہ نہایت ہی سادہ نقطہ  
میں اپنی قوم سے توسیع اشاعت اصلاح کی اپیل کرتا ہوں۔

اے برادران دینی و اے پیروان مذہب جعفری نہایت ہی افسوس کا مقام ہے  
کہ وہ پرچہ جو اصلاح قوم کا ساعی مذہب حق الامیہ کا حامی مومنین کا ہوا خواہ  
تذقی قوم کا بیدل و جان فوہان اجناس کے حملوں کا روکنے والا لگیا پھر بس سے  
اپنے کارننگلبنی بن بنایت ہی تہذیبی و انہماک سے بدلہ روحان مصروف ہے اب  
مثلاً ایک عیون سترہ کی گنت ہمارے ہاں ملک میں نہیں کے بالقد سترہ ترک پر دہا زہی  
حسب کو معانی قریب غریب جواب دیکھا ہے کسی شاعر نے خاص اوسکی مہوریت کا  
فول کو کیسے شکر اس شعر میں موزون کر دیا ہے۔

حسرت پہ اوس مسافر بیکس کے روتے جو ٹھک گیا جو بیٹھے کے منزل کے سامنے  
اے باہمیت قوم کیا تو اپنے اعتبار کے اس جملہ کے سننے کا تحمل بن سکتی ہے رہ شیعوں کا  
یاد وہ سالہ پرچہ اصلاح قوم کی عدم توجہی سے بند ہو گیا ہرگز نہیں ہرگز نہیں خدا وہ  
روز بد نہ دکھائے کہ اعتبار کچھ کہنے کا موقع پاس نہیں۔

پھر کون اس قومی پرچہ کی ترقی مسدود ہے سیکڑوں دیو واپس ہو رہے ہیں  
سبکے باعث اڈیٹر کو مجبوراً پندرہ روزہ اشاعت سے ماہانہ اشاعت کو دینے کی

ضرورت محسوس ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ اصلاح میں نقص آگیا اور پھر نیا سلیس تبدیلی  
مصنوع میں پھیلے پڑ گئے۔ اغلب ہے کہ صد ہا زمانہ شناس و اہل قلم افراد قوم این امور  
کا فنی میں جواب دینے کے لئے ہمہ تن موجود رہے جائینگے۔ اور نہایت یزور و رطاط  
میں اس اعتراضات کی تردید کرتے نظر آئینگے۔

اصلاح میں کچھ نقص ہے تو اس قدر کہ بروقت اشاعت پذیر نہیں ہوتا۔ انصافاً غور کیجئے۔  
کہ اصلاح کے منظر لیا تو کہاں کہاں مومنین اپنی ضروریات روزمرہ کے لئے مستقل نظر آتے  
ہوں وہاں اگر ایک در دہجرت دل نے قوم کے حالات سے متاثر ہو کر اصلاح قوم  
کا بیڑا دھٹایا تو وہ بزرگ کہاں تک قابلِ رج و قبح ہو سکتا ہے ایسے مقام پر اشاعت  
کے لئے کافی سرمایہ بڑی دشوائے کے موجودگی ضروری ہے۔ سرمایہ کے لئے صرف اس قدر  
کھدینا کافی ہے کہ قوم کے روبرو حق کو اس ایبل پیش کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی  
و نیز نذر رہ روزہ دیدار اصلاح کے۔ اب مومنین ماہانہ زیارت سے مشرف ہوتے ہیں۔  
اشوائے کا حال یہ ہے کہ فیہ صاحب کوئی عامل زبردست نہیں کہ خرمومون ہی کے ذریعہ  
سطح کا کام چل جاتا ہو یہاں تو وہی مثل ہے۔ خود کو روزہ و خود کو روزہ و خود کو روزہ  
انصاف پسند قسطنطنیہ و اہل مطالع بخوبی اندازہ فرما سکتی ہیں۔

پھر کیا سبب ہے کہ مومنین اپنے عیدل ہوئے کہ پندرہ روزہ اشاعت سے تاوانہ اشاعت کا  
نوبت آگئی۔ سبکدوش سرسختوں نے واپسی و یلو کا و طیرہ اختیار کر لیا سبکدوشوں حضرت  
احمد اسیکی جیزہ کا سبق پڑھنا فصل بن گئے۔ پسنا تو اپنا دوسروں کا چند بھی بعض  
کو ہضم ہو گیا دکار تک نہ آئی۔ خدا یا جل جلالہ اقبال اصلاح کو خوشحالی سے شرف  
کر کہ امر امن قوم کے لئے وہ سبب ثابت ہو۔ ہماری قوم میں طبقے پر منقسم ہے۔ ماؤں  
امرا دوم متوسطین سوم غریب۔ ہر سطح طبقات کے حالات یہ ہیں۔

اور امین بھی دو گروہ شامل میں اولاً قدیم وضع کے پابند امین علی العموم اخبار و  
رسائل مینی کا چند ان مذاق نہیں۔ ثانیاً جدید وضع کے شدید لائی جنکو دوسرے  
الفاظ میں قسطنطنیہ ایل حبشہ کہیں غیر موزون نہ ہو گا جو فتاویٰ الیورپ کے رجب

تک پہنچی ہیں جنکا صد ہار روپیہ سوٹ وغیرہ کے بھینٹ چڑھنا فرض میں سمجھا گیا ہے اور جنگ دین و دنیا فراموش کرنے کے لئے تان و رنگ کا سایہ کافی ہے۔  
اب رہے متوسلین یہی وہ طبقہ ہے جسکو بھلی درودین سے متاثر ہو کر بہت کچھ کر گذر میں۔ خدا ان کو توفیقات دینی میں روز افزون ترقی بآب کرے۔ آمین  
پیارے عوام! جو ناداری کسی شمار و قطار میں نہیں۔

برجائے کج رہے مجھے یہ کہنے میں ہرگز پس و پیش نہیں ہو سکتا کہ اگر تحقیق دیکھا جاسے تو متوسلین حضرات ہی کوئی فیصدی اصلاح میں دیکھی کا پہلے لئے ہوئے نظر آتے ہیں مسئلہ کہ یہ جب اپنی دینا دسی مزدورتوں سے وصت پاتے ہیں کچھ بڑی لذت میں مگرتی رہا۔ ماسکنت وہ حالت ہو گئی ہے کہ مشکل سے آدھ کی سی منظر آتی ہو بدایا ہے کہ صد ہار روپیہ کے والیسی کی نوبت آئی کیونکہ ملکیت اور وہ بھی بڑا دودھ و شیر ایکٹ کی رقم ملازم ڈاک کے حوالہ کرنا ان کے لئے بڑی وار و سپاہ اور بدیہ ایک آنہ سال کے حساب سے کیا تھ پیسے مایواری ہوئے کیا پیسہ بولی ایسی ہضم نہیں ہے کہ ہر متوسلین کی ملکیت کو مایوارہ دینی گراں گذرے کاسی بھی گیارہ پیسے مایوارہ جمع کئے جاتے نو آخر سال پوری رقم ہو جاتی اور روپیسی دیلو کی نوبت آتی۔

جمع کرنے کا آسان طریقہ یہ ہو سکتا ہے کہ جب مومنین اپنی خانگی ضروریات کے لئے روپیہ خوردہ کرائیں فی روپیہ ایک پیسہ علیحدہ رکھ دیا کریں اور بڑیاں فرمائیں کہ یہ پیسہ بیابانچ میں گیا۔ ہر متوسلین کی ملکیت شیعہ کا مایوارہ چھ مزدور کیا رہ روپیہ سے زائد ہو گا اس طریقہ سے نہایت ہی آسانی کے ساتھ ایک ایک پیسہ جمع ہوتے ہوئے آخر سال ایک معقول رقم پس انداز ہو جائیگی جو برداشت آنے والی اصلاح خور و بلا مبر و آراہ دیکھا سکتی ہے۔ اور جن حضرات کو علاوہ اصلاح کے دیگر دینی پرچوں مثل انعام شری، شیعہ وغیرہ وغیرہ کی سرپرستی منظور ہو وہ حضرات اپنی آمدنی کے لحاظ فرما کر ایک پیسہ یا دو پیسہ فی روپیہ علیحدہ کر دیا کریں میرے خیال میں

اس حساب کو آخر سال پر متوسط حساب سے شائع کر کے کم و بیش ہر چوں کی مستقل خریداری کیلئے کافی اندوہ جمع کر سکتا ہے اس طریقہ پر عمل کر کے اعلیٰ کارگل دی پرے جنگی عدم اشاعت و ناقدی کی شکایت پائی جاتی ہے جو مومنین کی اصلاح و فلاح و نیز مذہبِ اہل بیت کی حالت میں اس ہند سے شائع ہو رہے ہیں بخوبی ہر اشاعت پر یہ مکرر دینی و دنیاوی امور میں بہت کچھ نفع بخش ثابت ہو سکے ہیں من اچھ شرطِ بلاغ است باتوی گویم تو خواہ از سخن نذر گریہ خواہ لالِ بول  
حمرہ الاحمر سیدہ معصین تقویٰ شہرِ راولپنڈی

(ریٹاب گڈہ)

## مذہبی مناظر کو عامیانیہ مناظرہ سے تعبیر کئے جانیکا اہمیت

گزشتہ اجلاس شیعہ کانفرنس میں پہلے اس نوایجاد اصطلاح دو علمایہ مناظرہ سے بہت کم کو گونے کاغذ میں چھوٹا۔ یہ اصطلاح اس نئی روشنی کے زمانہ ساز اور خود غرض گمراہ پارٹی کی طرف سے ایک ظالمی سی اگر وہ کئے دہائی اور دورِ اندیشی کے ساتھ وضع کی گئی تھی۔  
مگر اس نوعِ اصطلاح کے دانسیا و مضامین اور مجوز بن نے تہذیبِ اخلاق کے پردہ میں جو خود غرضانہ مطالبہ شیعہ کہہ رہا ہے تھے وہ صدق و دو سوہر دون میں انھیں پرادِ جلیں کی غلطی کا ایک خاصہ و مشکلف ہوئے بغیر مذہبی جو جو صاف طور پر سے بتائے کہ ہوسکا مفہوم ایک گہری پالیسی پر مبنی ہے جس کا فی الذہن مقصد مذہبی شہر کو مذہبی فرقوں اور عاصک فرقہ شیعہ سے فزکری بننا ہے جس کا وہی میناد پر ایک عالمِ آزاد و قومی جلسہ میں مذہبی مناظرہ کے اسناد کا گندم مار ز و لبوشن پیش کیا گیا۔  
اس روز و لبوشن پاس ہو جانے پر یہ توقع اونکی غلطی سے محفلِ شیعہ کی اسناد و مناظرہ سے دیرِ وقت مذہبی طرے سے مسلمانوں کی فوجی اور مذہبی باندی کا لازمی جوش کم ہو کر دینی کی کشیدگی اور غلطی و راندہ پر پیدا ہو جاوے گی جیسی کہ اسی نوعِ خبر پارٹی کے ممبروں میں (جو علی گڑھ کانجی مخصوص تھے) پر اثر میں مذہب سے آزادی اور وطنِ اعلیٰ کی مثالیں مشاہدہ کی جا رہی ہیں۔ اور یہ لاکھا لاکھ



علیٰ کے مذہب کا اثر بھی فرقہ سے بڑھ کر ہے۔ ہر چند ان دونوں مذہبوں کا کہ وہ دنیا میں نہ آباد ہوتا  
قومی عیدز ہو نہ دوسری قومیں میں آئے ہوئے گروہ سے منوالین۔

اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ علمی اور مذہبی مناظرہ جو نفس الاحرار میں نہایت فحش  
لیکا اچھا لڑائی کا اصلی ترین مقصد ہے اس پر اگر عاقبت اندیش افروزی ہمہ انسان کو جس تک  
کہ وہ مذہبی حدود کے اندر سے کہیں مفر نہیں کیا جاتا۔ اس بات پر تسلیم کر لیں کہ کوئی قوم بشری طور پر دوسرے والا اور  
نہ اور مذہبی حدود کے اندر سے کہیں زندگی بسر کرے گا۔ وہ دنیا میں پھنسے ہوئے عقیدہ کو بغیر ترقی مناظرہ کے اور  
مناظرہ کے بغیر اچھا لڑائی اور نبیوں کی حاکم نہیں رہے جس قدر مذہب دین میں پیدا ہوئے اور یہ لو  
میں سے کچھ دلائل ای حقیقت کی لا کر وہ عقیدہ عقیدہ کے نزدیک صحیح اصول پر نہ آئیں یا باطل ثابت  
ہوں۔ اپنے ساتھ لڑائیں نہ ہوں۔ وہ اپنے علم و حکم کی تدوین کو کے سنا کہ دوسری قومیں کرتے ہیں۔  
پہلے کیا کہی کسی ایک مذہب کا قائل ہو جانا انسان کے احکام و عمل کو بغیر اسکی حقیقت و تصور  
و فکر کے کہ جس کا خلق مناظرہ اور کلام ہے انسان کیلئے کافی ہو گا۔ اگرچہ ناہنجال جو مذہب حقیقت  
ایک خاص شاہدہ کا حیرت سے انسان اپنے روحانی اور جسمانی تقاضوں کو راکھتا ہے لیکن دنیا میں  
مختلف راہیں اس ایک مقصد کے حصول کیلئے پیدا اور رہ چکی ہیں۔ اور مختلف راہوں میں سے ایک  
صاف اور سیدھی راہ پر نظر نہ کرنا کہ اپنی نوع کا سب سے بڑا فرقہ اور دیرینہ عقیدہ مانگ دیکھیں کہ  
مذہب میں اختلاف ہوگا اور استحکام نہیں ہوگا ناواقفانہ وہ مسائل جن پر عمل کرنا مذہب لایا اور  
ضروری ٹھہرتا ہے اور انسانی اندرونی اور بیرونی دلائل کے ذریعہ پوری طور پر مدین نہیں ہو یا جو شکوک  
ناواقفیت کے سبب سے قلوب میں پیدا ہوں وہ مرقع نہ کئے جائیں۔

کسی مسئلہ پر سنجیدگی کے ساتھ بحث کیے اور اسکی حقیقت یا عدم حقیقت کو دریافت کر لینا ہی مناظرہ ہے۔  
بالجملہ اس مسئلہ کی ضرورت ایک مذہبی آدمی کیلئے ایسی ہے اور روش ضرورت ہے جس پر  
بحث کرنی۔ بہت نہیں جو لیکن حریف کو فتح کیلئے مولوی خواجہ نظام المستین صاحب کی تحریر (مجموعہ تفسیر)  
مصر جلد اول کے دوسرے جہاں علم و تہذیب کی قابل عقیدہ کا اقتباس فرمائی اور فائدہ بخاری ہوگا  
وہ غنائت میں رہیں طرے آنا دلائل پر ضرور ہونے چاہئیں بشرطیکہ تحقیق کی غرض سے ہوں  
تہذیب کے ساتھ ہوں۔ سبکدستی نہ ہوں۔ دیکھو و مناقشہ کا پہلو کر ہوئے نہوں ادراک میں کو تو نہیں

اور بد زبانی و دشنام کی نوبت نہ آئے جیسا کہ جنسی سے پہلے سلامی غرض کی حالت دیکھی جاتی ہے۔  
 پس اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ مشکلیں کے اعتقاد کو خیر نہ لایا جائے کیونکہ اگر مذہبی اعتقاد کو  
 اٹھایا جائے یا ٹکڑا دیا جائے تو قلع انسان ایک طالب علم کی گنہگار سوانحی (انسانی مہارت) کی ترقی  
 مذہب ہی پر۔ مذہبی عقیدہ کو بھونچنا اور وسیع کیا جائیگا اس قدر زیادہ حاصل میں قوت کی اور  
 نیکی میں اس قدر ہی دیا جائیگا ہوگی۔ اس میں شک نہیں کہ آج کل کا زمانہ یہاں تک کہ مذہب کے  
 نوجوانوں کے عقائد سے قطع کر کے ایک سخت آزمائش کا زمانہ ہے۔ آج کل دنیا میں مذہبی مسائل پر  
 آنسو نہ بکشتیں کیونکہ ہوتی ہیں۔ ہر شخص اپنی اپنی کہتا ہے اسلئے تو پھر اور عام آدمی مذہب کی نسبت  
 رائے قائم کر نہیں پڑی وقت پیش آتی ہے۔ غالباً اکثر اہل مذہب کو بھی یہ حالت دیکھ کر خوف اور افسوس  
 پیدا ہوتا ہوگا مگر اس میں کچھ کام نہیں کہ مسائل پر بحث میں بعض ایسے ضروری ہیں جنہیں ہر شخص کو بخیر  
 طور پر غور کرنا لازم ہے۔ یہ عام یعنی ہر شخص کو بحث و مباحثہ سے روک نہیں سکتے اور جس  
 اسلام کی ضرورت ہے وہی نہیں کسی خاص مسئلہ میں مختلف اشخاص کے خیالات سے مباحثہ ہو کر طایفہ  
 حق پر قیام حاصل ہوتا ہے اور خود کا دود اور باقی کا پانی الگ کر لیا جائے گا۔  
 جو خیالات کسی شخص کے دین میں ہوں ان کو معافی دینا مذہبی عقیدہ کے برخلاف نہیں بلکہ  
 ضروری اور گوارا کرنا چاہیے۔ مشکلیں کو راہ راست پر لایا جائیگا طریقہ ہے کہ ان کے دلی جذبات پر روشنی ڈالی  
 جائے اور خیالات خاصہ کی اصلاح اسی طریقہ سے کی جائے جو غلط خیالات کے موافق ہیں اور قرآن مجید بتایا  
 نہ ہیں مابعد طریقہ سے جو ہر قسم کی گمراہی کو اٹھانے میں درج ہے۔ اس کا نتیجہ بالکل برعکس ہوگا اگر مشکلیں کو انہما  
 خیالات کا موقع نہ دیا جائے اور ان کو اندر ہی اندر رکھ دیا جائے تو وہ خیالات اندر ہی اندر ان کو پس کھینچ  
 جائیں گے جس سے نتیجہ اور بھی خراب ہوگا۔ مذہب شک اور بد اعتقاد ہی سے گزر کر اس بھی  
 بدتر بات یعنی دوسرے اور بدعت تک نہیں پہنچ جائیگی بلکہ جدید و پروردگار بابت اکتس و تشریح  
 مولوی خواجہ غلام حسین صاحب اپنے اس مضمون میں منظرِ علمی کی ضرورت اور اس کے  
 محاسن کو خوب ظاہر کیا ہے اور مباحثہ کے ساتھ یہ بیان کیا ہے کہ وہ نہایت ہی قابلِ تحسین ہے اور کئی دفعہ  
 صحیح لکھا اسی آدمی کو کسی بدی اور پستی خوبوں اور فائدوں کے انکار کر کے جو نہیں کر سکتا اور ان  
 فلسفہ مذہب کے تمام عواقب اور جواب پر وسیع اور عام نظر ڈالنے کے بعد یہ بات تو قائم کی کہ مذہبی مناظرہ

روکے آمد نہ کرنے اور مشکلیں کو اظہارِ حال کا موقع نہ دینے کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ مذہبی اعتقادوں سے  
 غلط فہمی یا کمزوری ہو کر رہے دینی اور اگلا کو ترقی ہوگی اور نوعِ انسان ایک استعلاء کی مانند رہ جائے گی جسکی وجہ  
 سے نہ صرف انکی مذہبی زندگی کا خاتمہ ہو گا بلکہ سوشل لائف بھی اونکے لئے اک عذاب دردناک ثابت ہوگی۔  
 ایسی حالت میں مذہبی بحث و مباحثہ کو بیکار اور اوسکے نتائج کو مقرر بنا کر اوسکے استدلال کی کوشش  
 کرنا اور اسطرح انسان کی قدرتی آئندگی کو روکنا ایک عجیب قوم یا خیر خواہ ملت اور ذی شعور  
 انسان کا کام نہیں ہو سکتا۔

جو لوگ اصلاحِ کل پالیسی کے مدعی ہو کونہی علمی مناظرہ کو جسکا اصل منشاء دو مختلف ماستفاد  
 حیثیاتوں میں سے ایک کو حق اور دوسرے کو باطل ثابت کر دینا ہی ہوتا ہے وہ ایک عجیب کشمکش میں  
 مبتلا ہیں جو اختلافاتِ مذہبی یا ہم چند فرقہ پرستی ہی چون تا وقتیکہ وہ دور ہو کر حیالات ایک  
 دوسرے کے متعصب ہو جائیں سوشل زندگی کا وہ لطف جو متحدہ خیالات افراد میں ہوتا ہے قائم نہیں رہ سکتا  
 اس پر خواہ مخواہ یہ لازم نہیں ہو کہ وہ اختلافات یا ہمدردی یا مفاہرت یا مفاہرت پر مبنی ہوں یا انہیں انسانی  
 اور مجلسی ہمدردی اور محبت کا مادہ سلطے جائے لیکن کم از کم باہمی اختلافات کا وجود ایک  
 دوسرے کیلئے قابلِ افسوس کے ضرور رہے گا۔

انہیں اختلافات باہمی کو دبا دینے کیلئے بیشک یہ تدبیرِ صلحِ کل والوں کی ایک خاص پالیسی پڑنی ہو  
 گی اور ان اختلافات پر قابضیت کو ترک کر دیا جائے اور کسی کو اپنے اظہارِ خیالات کا موقع نہ دیا جائے  
 لیکن ایسا کرنا نتیجہ اور بھی خراب ہو گا وہ متعصب۔ شک۔ اور بد اعتقادی سے گذر کر اس پر بھی بدتر  
 حالت یعنی ماییت اور دہریت تک نوبت پہنچ جائے گی۔

(راے مولوی خواجہ غلام اکھین صاحب)

بلاشبہ ایسی ہی کوشش اور تربیت کا نتیجہ ہو کہ اس زمانہ کے وہ لوگ جنکو فخر یہ معلوم  
 یا ترہا "مذہب یا مذہب کے لقب دئے جاتے ہیں وہ مذہب کو زبردور ہوتے جاتے ہیں اور انکی  
 صفات میں سے انکو ولیِ قدرت پیدا ہوتی جاتی ہے۔

یہ دوری اور تقریب کے نام سے اوکا اسد رہنما ہو چکا ہے کہ خواجہ غلام اکھین اور دیگر  
 جو ملک میں صداقت اور صداقتی کے خیالات اپنے کسی ذاتی منفع یا شہرت کے خیال سے نہیں بلکہ قوم

کی سچی ہی خواہی اور مجرہ کی نظر سے پہلے سمجھتی ہیں وہ صرف اس خوف سے کہ اس کے  
مقتدر رسالہ کے ناظرین بیشتر تعلیم یافتہ اور مذہب ہیں اپنے رسالہ میں مذہبی اور کھلم کھلائے سے مجبور  
رہیں اور اتفاقاً کوئی تہذیب اگر شایع ہو جاتا ہے تو اس کو اپنے مغز ناظرین سے ناگوار اور غدار  
کے تخلف گو کہ کر ہی پڑتی ہے۔

اگرچہ محمد وچ اپنے قدر دانوں اور تعلیم یافتہ گروہ پر اس طرح اپنا افسوس ظاہر کرتے ہیں۔  
”بعض حضرات اس بات پر متعجب ہیں کہ عصر جدید میں مذہبی مضامین کثرت ہونے لگے  
ہیں میں نہیں سمجھتا کہ عجمان تہذیب میں تو ایک خاصے بڑے گروہ کو مذہب سے  
استغناء کیوں دوری ہو کہ اخلاقی و تہذیب و معاشرت و خیالات کی اصلاح میں بھی وہ غفلت  
و مذہب یعنی خدا اور رسول کی مدد سے کام لے رہے ہیں۔“

”علاوہ ازیں یہ خیال بھی غلط ہے کہ ہمارے یہاں مذہب کے متعلق زیادہ بحث ہوتی ہے۔  
”کیا لوگ یہ جانتے ہیں حسیط افسان سر رشید تعلیم نے جب گلستان اور بوستان کا انتخاب  
مدارس سکھائی کیلئے کیا تو خدا اور رسول و عقائد کا ذکر بالکل نکال دیا یہی طرح عصر جدید مذہب  
و عقائد کو چھوڑ کر لاد مذہب ہو جاوے یا مذہب کا عنصر سلا اڑنے لگا لیا جاوے۔“ (عصر جدید کی تہذیب و تمدن)  
کچھ شبہ نہیں ہے کہ زمانہ حال کے تعلیم یافتہ مسلمانوں کی دین و مذہب کے کشیدگی کا اور لاد مذہبی کی  
طرف رجحان کا روز بروز ترقی ہو رہا ہو یہی تربیت اور تعلیم کا نتیجہ ہے جس کی بدولت وہ ہر ایک اسلامی مسئلہ کے  
حسن و قبح کو پرکھتے اور اسلام کی سچائیوں اور خوبیوں کو آزادانہ تحقیقات کے ذریعہ۔  
دریافت اور تلاش کرنے سے سختی کے ساتھ روکے گئے ہیں۔

انگو ایسی ایک پیمبر اسلام کی حقیقی اور سچی تعلیم کہ اور علم کو اس کے اصلی اور صحیح مآخذ سے  
حاصل کرنا موقع نہیں جا گیا۔ قرآن اور احکام قرآن کی وحی عظمت اور استمرار کو عقلاً قبول  
کرنا ہی تعلیم نہیں دی گئی۔ اذیکے رو بہ و مذہب ایک ایسی گرہ کن لباس میں لایا جاتا ہے کہ جس  
وہ خواہی خواہی عقل اور اسلین کی شان مدفع کو گھٹا کر ایک معمولی رہنما کی ذمہ داری زیادہ  
صحت نہ دے سکے اور نجات ابدی کیلئے بغیر کی اسباب کو غیر ضروری سمجھ کر مذہب کو شخص پر دم  
پرستی اور دوسری پابندی کو ایک فعل عبث تصور کرتے ہیں۔



بتائے اور کوس لیں اعلیٰ کی تحریک میں جو مسلمانوں کے روحانی پیشواؤں کے مقدس ناموں کے ساتھ  
علامہ اور قبلہ و کعبہ کے واجبی اور مسزاد اور القاب کو سنا کر طیش میں آتے اور اپنے اور اپنے بھی ہونے  
مولوی اور مولانا اور بافضل والا نا کہلوانا چاہتے ہیں لیکن جاتے والے جاتے ہیں اور جو بچے ہیں  
پیر کے کو خواہی جامی پوش من انداز وقت رومی مشناسم  
لاکلام یہ وہی لوگ ہیں جن کی نسبت خدا کے علم نے خبر دی ہے :-

وَاذْا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَضَايَخُنْ  
مُصْلِحُونَ إِلَّا نَحْنُ هُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ

ایسے علمیانہ اور عقیدہ زینا لات جو اس مہذب کہلائے جائیو اے طبقہ کی طرف سے بغیر اسلام اور قرآن مجید  
کی نسبت شائع ہو رہے ہیں کیا انکے نفس کی فسادات میں دی ایمان اور الضافا بدت کو کہہ سکتا ہو کہ مسلمان  
حقانہ دین اسلام پر اس تعلیم کے بعد باقی رہ سکتے ہیں ؟ حاشا و کلام ہر گز نہیں۔

کہ کچھ بھی ہو سکتا ہو کہ ایک طرف تو یہ بداندیش اور خود پرست لیڈر مسلمانانہ دین ایسے محض اعلیٰ  
حیالات کو شائع کریں اور دوسری طرف مذہبی مناظرہ کو جس سے خیالات ذہنی کی اصلاح اور بولام  
باطلا کی جھگڑی عقائد میں جھگڑی اور ایمان میں تروتازگی اور دوسرے شہسار فواد تصور میں انتہائی مضرت  
رسان اور بے نتیجہ تیار کروں گے اس غفرت دلائی جاوے اور روکا جائے اور ان کے توجہ اور بے نتیجہ  
بعد بھی وہ اسلام کی حقانیت اور قرآن کریم کی عظمت اور بزرگی کو اپنے دل سے نکال کر مذہب سے  
بمراصل دور نہ ہو جاویں۔

ہمارے مہذب تعلیم یافتہ علمی اور مذہبی مناظرہ کی ضرورت اور استحسان کو سمجھنے سے قاصر ہیں  
وہ خوب جانتے تھے کہ ظاہر ظاہر اوس انکار نہیں کیا جاسکتا اور ضرور اوس انکار کرنا قرآنی تعلیم کو پس  
ٹال دینا ہے لیکن ساتھ ہی اسکے انکے نصب العین یہ اچھا کہ مناظرہ کا انسداد کسی ایسے طریق سے کیا جاوے  
جس سے وہ بادی النظر میں مورد الزام نہ بن سکیں اور انہیں امید تھی کہ جب انسداد کو کسی طور پر جو جائے  
تو مذہب اور قومیت کا سیاسی جوش فرو ہو کر مذہبی طبقہ شدہ شہسار مسلمانانہ حلقہ ازاد سے نکلاوے گا تاہم یہ بھی  
اسی غرض و غایت کو پیش نظر رکھ کر انہوں نے شیعہ کافر نس میں یہ ریز و لوش پیش کیا۔ کہ  
دوسرے کافر نس کو مذہبی عاملانہ مناظرات اور اشتعال آفرین تحریروں سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

ایک ظاہر میں اور کوتاہ فہم انسان زولموشن کے آئینہ فریب نظر نے مغالطہ میں آکر یہ توہم  
 کر سکتا ہے کہ اس کا مطلب علمیانہ اور اشتعال آئینہ مخبروں کے اسناد سے نہ تھا کہ علمی اور معنی منظر  
 سے جیسا کہ ہم کہیں زولموشن کی طرف سے مصورت پیش کی گئی ہے لیکن حقیقت میں ایسا خیال  
 کرنا خصوصاً جبکہ اس کے محرک اور مجوز اسی تہذیب یافتہ ماری کے منع صرف اور سربراہ و ردہ چون کہ  
 مذہب کے متعلق ایسی اور اسلامی عقائد کا مختصر نقشہ اور پیکر بنایا گیا ہے کہ سخت ترین غلطی ہوگی  
 و مناظرہ کے اصلی معنی یہ ہیں کہ کسی مسئلہ کو اس نظر سے دیکھا جاوے کہ کوئی پہلو صحیح ہو اور  
 کوئی غلط اور جو پہلو صحیح ثابت ہو اس کو بالائے تسلیم کر لیا جاوے گا۔

لیکن اگر اس کے برخلاف صرف یہ مقصود ہو کہ اپنے یہ مقابل کو کسی نہ کسی طرح ہو باٹ دہریا یا  
 یا جاہلانہ اور اشتعال آئینہ بھڑکے اور فساد کے ساتھ مغلوب کیا جاوے تو ایسے طریقہ عمل کیلئے روحیاد  
 اور مکارہ ملے الفاظ معین ہیں اور اس کو علمیانہ مناظرہ نہیں کہا جاتا ہے۔ کسی لفظ کے روئے  
 بھی مجاہد اور مکارہ کا متروک علمیانہ مناظرہ، پہنچایا نہیں جاتا اور نہ جاہلانہ کج بحثیوں کو کسی  
 طریقہ پر میں علمیانہ مناظرہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ایسی صورت میں اگر ہم کہیں زولموشن کا مطلب آخر الذکر طریقہ عمل کے اسناد سے ہوتا تو  
 ضرور وہ اس سے اجماعی غلط اصطلاح کو چھوڑ کر صحیح لفظ مجاہد یا مکارہ کا استعمال کر سکتے تھے۔  
 لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا اور اسی تکرار سے باہر انسانی مرکز فی الذہن ہو سکتا ہے کہ اس کا اصل  
 مطلب یہی مناظرہ کہ اسناد سے تھا کیونکہ انہی فی لفظ انشاع کی وہاں پر ضرورت نہ تھی۔

لیکن ان تمام باتوں سے قطع نظر کہ جب دیکھا جاوے کہ اس سبب کہ وہاں جواب دہی زبان سے  
 مناظرہ کی ضرورت اور اس کے قواعد و نون سے اقرار کرتے دکھائی گئی مناظرہ کہ بارہ میں اس کے اندر  
 اور اصلی حیالات کیسے ہیں اور آیا وہ دل سے جی اس کے جواز اور ضرورت کا قائل ہے تو وہ محدث  
 جہنم میں کی دابر و گیر کی گئی ہے محض لفظی اور مصنوعی معلوم ہوگی۔

اگرچہ ہبات سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اس طبقہ کے بڑے و اہل تعظیم و رتبہ جہنم میں سرسید  
 اور محسن الملک کا نام سب سے اول نمبر میں کے بعد دیکر لیا جاتا ہے انہوں نے اپنی مناظرہ میں جس کو  
 اشتعال آئینہ مخبر کے الزام پر علمیانہ مناظرہ سے تعبیر کیا گیا ہے کافی سے زیادہ حصہ لیا لیکن اسی طبقہ کے

جن پر گہرا غور کرنا چاہیے۔ مناظرہ کے مضمون پر بحث کی جو انہوں نے صاف صاف مناظرہ کو مضر کر کے اوسکے  
 استدلال کی کوشش کی جس سے اونکے دلی خیالات کا پتہ لگتا ہے اور بعضین کرنا چاہئے کہ جو کچھ میں رد و کفر  
 اور حقیقت اور انہیں کی تقلید کرنیوالے ہیں۔

زمانہ حال کے لیڈران قوم میں غمناک علماء خواجہ الطاف حسین حالی کا جو وجہ اس تہمت  
 یافتہ پارٹی میں قبول کیا گیا ہے وہ صحیح بیان نہیں ہے۔ انہوں نے جو ایک مضمون ”منہ تلے مناظرہ“  
 کے متعلق حصہ جدید میں نکالا تھا اوسکی یہ عبارت نہایت غور طلب ہے۔

”امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مناظرہ سے چند نیکہ خصلتیں خواص علماء میں پیدا  
 ہو جاتی ہیں جیسے: ۱۔ کبر کی نکتہ غیبت۔ ۲۔ خود پسندی۔ ۳۔ عیب جوئی۔ ۴۔ ثنات۔ ۵۔ حقائق کا  
 انکار۔ اور باطل پر اصرار اور غیرہ وغیرہ۔ اور سفہاء و جہل میں اکثر گالی گلوں اور جوتی پیرانک  
 نوبت پہنچ جاتی ہے۔“

دو بلاشبہ جیسی کہ احیاء العلوم میں تصریح کی گئی ہے مناظرہ کرنا لوگوں میں یہ اور اس قسم کے اور  
 بہت سے ردائل مناظرہ کے متعارف طریقے پیدا ہونے چاہئیں لیکن ہمارے نزدیک اگر مذہبی مناظرہ  
 کے مصدقہ جو ادب پر بیان کئے گئے صرف مناظرہ کرنا لوگوں ہی تک محدود رہے اور اوسکی آج دور دورہ پوری  
 کو چند ان نقصان نہ تھا مگر افسوس یہ کہ یہ تلخ آمل مناظرہ ہی تک محدود نہیں رہتے بلکہ وہ باوجود عام  
 قوم میں پھیل جاتے ہیں۔ قوم میں جدید ادھر سے اور فریق بندہ جاتے ہیں ہر فریق دوسرے  
 فریق کا دشمن ہو جاتا ہے اسی طرح تمام قوم میں چوٹ اور نا اتفاق پھیل جاتی ہے۔“

اپس جو اہل علم اس حضرت رسالہ اسلسلہ کو پڑھتے ہیں وہ حقیقت بنائے جس کے اس فطری ذہن  
 کو مشغول کرتے ہیں جو ذرا سی اشہ و آکاسے بھر کر اٹھتا ہے اور پھر کسی طرح بچا لے نہیں سکتا۔

اس بات کے بیان کرنا ضرورت نہیں کہ غمناک علماء حالی نے جن مضامین اور فقہات پر قوم  
 متنبہ کیا ہے وہ اونکے نزدیک ”منہ تلے مناظرہ“ کے استعمال پر منتج ہوتے ہیں جو عنوان اونکے مضمون کا  
 ہے اور یہی ظاہر ہے کہ وہ پرزبان اور خطرناک مناظرہ اونکے نزدیک اوسی طبقہ کا ہے جو خواص علماء

اور ”اہل علم“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے۔ اور انہیں کے مناظرہ کی نسبت یہ کہا گیا ہے کہ وہ قوم میں  
 دشمنی نا اتفاقی اور اشتعال کا پھیلائے والا ہے۔



مناظرہ کے متعارف طریقہ کو چھوڑ کر خود نفس مناظرہ کے متعلق لام غزالی کی یہ رائے تائید و تصحیح دیکھائی گئی ہے کہ اس سے نہایت کینہ مضمحلین پیدا ہوتی ہیں۔

اسی وجہ سے ایک بڑے مسلم الثبوت قومی لیڈر کا اصلی منشار اور روسکی خواہش ظاہر ہوتی ہے کہ وہ کلینک مناظرہ کی کامیاب کرنا چاہتے ہیں اور جیسا کہ کانفرنس میں ایک شیعہ عالم نے اپنی تقریر میں بیان کیا تھا اسکی تصدیق پورے طور پر ہوتی ہے۔

خواجہ الطاف حسین حالی کی اس رائے کے معنی لینا کہ انہوں نے دراصل مناظرہ کو مذہب و مومن اور فخر و انہیں دیا لگا اس کے متعارف طریقہ کو پرزیاں اور قبیح بتایا ہے ایک عامیہ بجال ہو گا۔ انہوں نے لام غزالی کی رائے مندرجہ احوال العلوم کی فراخندی کے ساتھ تائید کی ہے اور اسی اعتبار سے اس کے متعارف اور جائز دونوں طریقوں کو ناپسند کیا ہے۔

آگے چل کر شمس العلماء نے اگرچہ اپنے محاکمہ میں دبی زبان سے مناظرہ کا اس کے اصلی معنوں کے لحاظ سے عقیدہ قبول کیا ہے لیکن ایسے مناظرہ کی نسبت وہ خود لکھتے ہیں کہ اسکی مثالیں اسلام کے قرآن اترنے کے بعد بہت ہی کم سننے میں آئی ہیں۔ گویا اونکے عذریہ میں اسکا وجود درالناظر کا معدوم کے موافق منبر لہ عدم کے ہے۔ ایسا جو سچہ وہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ مناظرہ اگر باہمی مضمر، بیکار، بے سود ہے۔

یہ بالکل ایسی بات ہے کہ جیسے کوئی پرانی وضع کا لاکھڑا کہ وہ انگریزی تعلیم حاصل کرنا فی نفسہ مفید تو ضرور ہے لیکن احمد خان بخاری نے ممبئی انگریزی تعلیم اپنے مدرسہ میں جاری کر کے کہ بے دینی اور الحاد کو پھیلایا ہے اسوقت سے بہت کم سننے میں آتا ہے کہ کوئی مسلمان انگریزی تعلیم یا اگر اسلامی عقائد پر مضبوطی کے ساتھ قائم رہا ہو لہذا انگریزی تعلیم دینا ہی مضمر ہے، بیکار ہے، بے سود ہے،

اسی مناظرہ کی مثال میں جو قابل ملامت سمجھا گیا ہے اور جسکو آج کل "عامیہ مناظرہ" کا لقب دیا جا رہا ہے شمس العلماء حالی نے تھنا عشر کا نام لیکر اسکو نام قومی مفاسد اور تفرقہ اندازیوں کا بانی اور بادی قرار دیا ہے۔

تھنا عشر کے متعلق جو خیالات ظاہر کئے گئے ہیں وہ صحیح ہوں یا غیر صحیح لیکن یہ امر صحیح ہے کہ شمس العلماء کے نزدیک یونہی تو قطعی طور پر مناظرہ ایک مضمر اور قابل ترک چیز ہے مگر سب سے زیادہ مناسب اور ناروا وہ اس مناظرہ کو سمجھتے ہیں جو اسلام کے مختلف فرقوں کے باہمی اختلافات

مذہبی پر کیا جاوے خواہ وہ کسی ہی عنوان سے ہو۔

اس طرح موسیٰ الشارح خالص صاحب یدبیر وطن نے جو ظاہر ایسا ہی مسلک باور کرا  
پسند کرتے ہیں اپنی رائے کو اس طرح ظاہر کیا ہے۔

”لیکن مناظرہ بہ حال مناظرہ ہو جو خواہ کبھی سلامت روی ہو کیا جائے نزاع و اختلاف  
کو عموماً زیادہ شدید کرنے سے عالی نہیں رہتا بلکہ جو کہ لغادوقی اذلالہ لکابر را سنہار دتہ میں پیش  
ایسے خیالات کے ہوتے ہوئے جو اس جذبہ طبقہ کے بڑے بڑے اہل رائے اشخاص نے بعض اوقات  
مناظرہ کے متعلق ظاہر کئے ہیں کیا کچھ شبہ ہو سکتا ہو کہ شیوخ الفرس میں جو بعض مدعیان تہذیبی  
مناظرہ زولیشن میں کیا تھا وہ مناظرہ کے اسرار کیلئے نہ تھا اور محض عامیانہ اشتعال آمیز  
جھگڑوں کے متعلق تھا جو جہلاً اور عوام الناس کی طرف سے ہوتے رہتے ہیں؟ ہمیں وہ مرز اسی  
واسطے پیش ہوا تھا کہ مذہبی مناظرات کی قلم بند ہو جاوے اور مذہبی اخلاقی مسائل پر کسی فریق کو  
موقع بحث نہ دیا جاوے۔ اور اسی غرض سے اسکو عامیانہ مناظرہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔  
اگر مناظرہ جو کہیں زولیشن کے نزدیک خصوصاً اس زمانہ آزادی میں ہوتا ہے تو اس انسان

ایک عمدہ اور اعلیٰ مقصد ہے اور اوسکی ضرورت سے اونکو انکار نہیں ہے تو مرد و عورت کو کافی یا  
مضر سمجھنے کی حالت میں خود اونہی پر فرض تھا کہ وہ اس بات کی تصریح کرنے کے فلان عنوان اویں کیا  
اصول کے قابل ہو اور اس طریقہ سے ہونا چاہیئے۔ اور مسائل کو قطع نظر کر کے صرف سلیا امت و خلا  
پر جو بابہ النزاع و در میان مسلمانوں کے ہو اور سیر فریقین کی طرف سے بحثیں ہوتی رہتی ہیں جسکی اعلیٰ اور  
النسب طریقہ پر اوسکی بحث اپنی خداداد قابلیت لکھ کر تمام مسلمانوں کیلئے، جذبات مناظرہ کی خود ایک نظر  
پیدا کرتے اور اس طرح مناظرہ کا صحیح مفہوم جس فریقین کے علماء اونکے نزدیک نا بلدی ہیں وہ کہنا کہ  
عامیانہ اور جذباتی مناظرہ کا فرق دکھاتے۔ کیونکہ جو ایک کسی جھگڑا یا مسالہ میں دیکھا رہا یا اصلاح کا  
مدعی ہو اسکے عذبیہ میں اگر مرد و عورت ہوس مسئلہ کا معیوب اور قابل اعتراض ہو تو دوسرے  
لازم ہے کہ وہ خود معیوب طریقہ میں ترمیم کر کے صحیح طور پر اوسکے اصلی مفہوم اور نعت کو دکھائی  
محض زبان سے نہ اسکو قابل تقریر بتلانے پر کفایت کر کے اوسکی درستی اور اصلاح کو دوسرے  
پر چھوڑ دینا اگر دیکھا رہا یا مصلح کا کام نہیں ہو سکتا۔

لیکن وہاں تو مطلب ہی دوسرا تھا مولفہ اقلوب اشخاص کو بلا خوف و تردد لایا مگر کسی نے اس پر سوچا ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ کفر سے بھی مخالفت نہیں اور اسلام بھی باقی رہے زبان سے کہتے ہیں کہ مناظر جو کفر مزاح و اختلاف بھی نہ ہو یہ عجیب منطق ہے جسکو ڈیڑھ وطن نے بھی ناقص تسلیم کیا ہے۔

در حقیقت اس سوچ پر کوئی مغالطہ نہیں ہو سکتا جو کہا جاتا ہے کہ ہم باہمی نزاع و اختلاف کے مابین اور مخالفت میں لیکن مناظرہ کے حامی ہیں اور دونوں میں لزوم کا بھی اقرار ہے۔ یہ امر مسلمہ ہے جیسا کہ شمس العلماء ارحالی نے اپنے مضمون میں صاف دلی فہرل کیا ہے کہ ہندوستان کی شیخوین مذہبی مناظرہ کی ابتدا اہل سنت کی طرف سے ہوئی جیسا کہ دلی تصانیف تحفہ اثنا عشریہ وغیرہ شایع کی گئیں۔

یہی وہ تصنیف ہے کہ جسکو ایک بڑا گروہ مسلمانوں کا بترددی آسمانی کے سمجھتا ہے اور زبان سے ایک صاف دل طعنے کو دہکا دینے کیلئے کہا ہے اوس سونا پسند مکی کا اظہار کیا جاتا ہے لیکن طلباء اہل حق ہے کہ تعلیم یافتہ لوگوں کے نزدیک اسکی وقعت اور عظمت ویسی ہی ہے جیسی کہ عوام الناس کو اپنے دلوں میں رکھتے ہیں۔

اگر ایسا نہیں ہو تو کیا وہ مہربان بکھر سکتے ہیں کہ تحفہ اثنا عشریہ کو اسلامی اتحاد کیلئے حضرت رسان اور تمام فاسد کی علت غائی مان لینے کے باوجود رسالہ تہذیب الاخلاق میں جو مسلمانوں کے دونوں فرقوں میں دود اور اصلاح کے خیالات کیلئے سرسید نے جاری کیا تھا اور جسکا قومی تفریق سے پاک و صاف ہونا باوجود کہا گیا تھا کیوں اس کے اشتغال آئینہ دو بابوں کا ترجمہ کر کے تحفہ حسن کے نام سے شایع کیا گیا؟

اگر یہ تعصب مذہبی کی روشن مثال نہیں ہو تو کیوں نہیں تصانیف احمدیہ سلسلہ میں تحفہ مسر کے ساتھ ساتھ ترجمہ اثنا عشریہ یہ عجفات الانوار یا تشیید المطاعن کے کسی حصہ کا ترجمہ شامل کیا گیا؟

علیگڑہ کالج کے ایک ڈبہ میں جو اشتغال آمیز اور مافی اتحاد قومی اور عرب جہان جتنا کہ کتابیں سرسید کی پالیسی اور تعلیم کے موافق ہونا چاہئے تھا۔ شبلی نعمانی کی اتفاق شمس تصنیف اور الفا رونی، جو اسی تحفہ اثنا عشریہ کے مضمون کے مطابق ہے کیوں رکھی گئی حصہ مابین کے۔

ایک دوہو مسلمانوں کے لئے سعدہ لطیفہ کا ذخیرہ قومی کالج کے حدود میں جمع کرنا کی غرض سے قائم

کیا گیا تھا۔

اگر اس کتب خانہ کو محض ایک تجارت کا واسطے ادا کالج کے کہولنا منظور تھا اور اس سے اصلاح جنالات کا فائدہ مد نظر تھا تو کیا تجارت ایسی ہی اتفاق ممکن تھا تو نے اہالیان کالج کو کہولنا

نہایت ہی

اور اگر اس بات کا حینال ضروری نہ تھا اور کسی فرق کی دل آزاری کرنے سے سرسید اور

کالج کی پالیسی کی خلاف ورزی کرتا مقصود تھی تو کیا میر و اہل حسین بی۔ اے میجر کالج پو اسکی

کوئی وجہ بتلا سکتا کہ الفاروق کا رپورٹ دو جلدوں میں جو خود کالج کے ایک قادی مغز فرسٹی اور

مح قوم کی تصنیف پر اور الفرق کے نام سے شہور ہے کیون نہیں الفاروق کی طرح اس کی جلد

سے کالج لائبریری کو زیت دی گئی اور ایک دو کون الفاروق کیساتھ الفرق کو بھی رکھا گیا

ان تمام قابل غور واقعات اور حالات پر نظر ڈالنے سے شیعہ کافر نس کے نامہ بان دوستوں کی

ہاتھی کوٹھی اور فریب آمیز خود غرضی میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا اور اسی جگہ سے یہی ظاہر ہو جاتا

کہ کافر نس میں جو رولیشن انسداد مناظرہ پاس نہیں کیا گیا اور اس کے اہلی حوکیں کے اس عالم

کا رروالی پر جو قوم کی طرف سے مذمت طور پر پلا مت کا اظہار ہوا وہ بالکل حق بجانب تھا۔

البد القاصر ابو الفاروق سید محمد عسکری امر و ہوی

## التقیطرات

لوامع التشریل جلد چہار دہم

یہ کتاب جس بایہ کی ہر اسکی عظمت اسی سے ظاہر ہے کہ کلام الہی کی تفسیر جس سے ہر شخص سمجھ

سکتا ہے کہ یہ کتاب کس بایہ کی ہوگی۔

مصنف اس کتاب کے دراصل جناب مستطاب ملا ابوالقاسم شاہ صاحب پوری اعلیٰ الشد

تھے جنہوں نے بارہ جلدیں اسکی تصنیف کیں ہر بارہ میں ایک کجلہ ضخیم تحریر فرمائی جس میں

جلد ۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹ جناب مرحوم کی حیات میں شائع ہوئیں۔ مگر افسوس کہ جلد ۱۰-۱۱-۱۲ اب تک نہ شائع ہو سکیں۔ جس سے سلسلہ کتاب کا جاتا رہا اور افسوس کہ کتاب نامرتب رہی

عالمیچنب شامخ الاقباۃ عوۃ محاسن الیالی والایام عین الاسلام مولوی سید علی رضا حائری خلف الصدق جناب مرحوم کی ہمت قابل آفرین ہو کہ بعد وفات جناب مرحوم نہایت مستعدی اور جانفشانی سے سال گذشتہ جلد ۱۳ شائع کی جس میں صفحہ ۱ تک جناب مرحوم کا تصنیفی حصہ ہے اور باقی جناب مرحوم کے فرزند ارجمند مولوی سید علی صاحب حائری کا ہے۔ یہی جلد ۱۴ کی زیارت سے مومنین کو فراغت نہ ہوئی تھی کیونکہ نہایت ضخیم کتاب ہے کہ جلد ۱۵ بھی شائع ہوئی جس کے نسبت میں کچھ نہیں کہ کتاب بجز اسکے کہ قدرت خدا کہوں کہ کیونکہ سال بھر میں ایسی تصنیف گراں قدر کا شائع ہونا نظر بحالت موجودہ زمان اگرچہ نہیں تو مشکل ضرور ہے۔

ہاں ماشاء اللہ نور جوان ہیں بلکہ تازہ جوان خون ہاشمی رگوں میں بہ رہا ہوا ہے جو کچھ نہ کر گذرین کم ہے کیونکہ صرف یہی ایک شغل نہیں ہے۔ بلکہ اور تصنیفین میں مسائل کا جواب دینا ہے مجالس میں ایجاد میں۔ حاجت روائے ماس بھی تو آپسے متعلق ہے۔ ان مشاغل کے ساتھ ایسی گراں قدر تصنیف کا شائع ہونا محض قدرت خدا ہے۔

اس کتاب میں یہ اہتمام کیا گیا ہے کہ کل مفسرین کے اقوال لائے گئے ہیں مگر افسوس کہ اصل عبارت سبکی کٹر لکھی گئی زیادہ تر ترجمہ پر اکتفا کیا گیا اور نہ حکم کتاب اور یہی ٹرہ جانا۔ پھر یہ قول پر حرج کی گئی ہے مگر مختصر اور جو مطابق مذہب حق شیوخ اشاعری ہے اور سبکی جو بے بنیاد کی گئی ہے جس سے یہ کتاب جامع تفاسیر قرار پائی کہ کل اقوال امین موجود ہیں۔ اسکے بعد کسی تفسیر کی ضرورت نہیں رہتی۔

یہ کتاب زبان فارسی میں ہے مگر سلیس اور عام فہم فارسی ہے جلد کی قیمت بحساب سے ہے اور بہ استثناء جلد اول کل جلد میں موجود ہیں جو جناب آقا سید ابو الفضل صاحب سے بہ نشان مبارک حویلی لاہور مل سکتی ہیں۔

اس کتاب کی خوبی۔ اسکی تحقیقات ایسی نہیں ہوں کہ اس مختصر ریویو میں آسکر کوئی کلام اللہ کی تفسیر ہے۔ اور تفسیر بھی ایسی کہ ہر پارہ کی تفسیر ایک مجلد ضخیم میں بچراو سکی خوریاں کیا بیان ہو سکتی ہیں۔

ہاں میں یہ ضرور کہہ دوں گا کہ جسے پہلی جلد میں دیکھی ہیں اور جناب علامہ سید ابوالقاسم شاہ صاحب مرحوم کی تحقیقات سے مستفید ہوا ہے۔ وہی رنگ وہی تقریر وہی لب و لہجہ وہی محاورہ ان جلدوں میں بھی پایگا جس سے حدیث الولد سی حبیبہ کی پوری تصدیق ہوگی۔ فرق ہو تو اس قدر کہ پہلی جلد میں جناب مرحوم کی آخر عمر کی تصنیفیں ہیں۔ یہ دو تو جلد میں جناب مرحوم سلمہ اللہ کی ابتدائی تصنیفیں ہیں جس سے جہان فانی مصنف کے تجربہ عملی کا پتہ چلتا ہے وہاں یہی خوش آئند امید بندہ بنی ہو کہ آئندہ آپ کیا ہونگے۔ در کہ سقد ترقی کرینگے۔ اگر پدر تو انڈسیر تمام کند کی تصدیق تو اس وقت ہو رہی ہے۔ خداوند عالم سے ہماری دعا ہے کہ اس کتاب مستطاب کو جلد تام کر ائے اور مع سابق مجلدات کے جلد چھپوائے کہ یہ ایسی خدمت اسلام میں ہو رہی ہو کہ اس پر جہان تک فخر کیا جائے کم ہے۔

## واقعات انیس

یہ دوسری کتاب سولہ عمری جناب میر انیس صاحب مرحوم اعلیٰ اللہ مقام میں جو جناب مہدی حسن صاحب آحسن کی مفید تصنیفات سے ہے۔ اس میں معروف سولہ عمری ہی میر صاحب مرحوم کی نہیں ہے۔ بلکہ جناب مولوی محمد علی صاحب اشہری کی حیات انیس پر چند جاسقید بھی کی ہے۔ کیونکہ واقعات انیس کا تعلق زیادہ تر خود میر صاحب مرحوم کے خاندان سے ہے۔

حق یہ ہے کہ میر انیس صاحب مرحوم ایک ایسے شخص گذرے ہیں کہ جسے ان کو دکھایا ہے۔ دریا و ناپڑہا سنا ہے وہ اون واقعات و حالات کو نہ حیات انیس میں پاتا ہے نہ واقعات انیس میں۔ دیکھو ننگ شہیدہ کے بود ماتہ دیدہ۔

مگر سولہ عمری کی غرض ہی یہ ہے کہ جسے نہ دیکھا ہو وہ اس ذریعہ سے دیکھے اور سمجھے کہ

کس درجہ کے کامل تھے۔

واقعات انیس کے دو حصہ کے گئے ہیں پہلے حصہ میں تو زیادہ تر میرزہ صاحب مرحوم کے تاریخی حالات اور واقعات ہیں جس میں لائق مصنف کی محنت قابل کمال تجلید ہے کہ ہر واقعہ کو ایک مستند واقعہ سے اخذ کیا ہے کہ ناقلاً یا راوی کا پتہ بھی لکھ دیا ہے دوسرے حصہ میں شاعرانہ تنقید پر جو پہلے حصہ سے زیادہ لطیف ہر اس خوش لایق مصنف کے خیالات اور دلی جذبات کا بھی ثلث لکھا ہے کہ شاعری میں خود مصنف کا کیا پایہ ہے کیونکہ میرزا صاحب مرحوم کے کلام سمجھنے کو بھی لیاقت درکار ہر عوام نہ سمجھ سکتے ہیں نہ بتا سکتے ہیں مگر یہ بھی میرزا صاحب مرحوم کا کمال ہے کہ عوام بھی اوسط جان دیتے ہیں جس طرح خواص اس پر مرتے ہیں۔

جناب مفتی صاحب مرحوم اعلیٰ اللہ مقامہ کو جو لہ و شفیع مدوح سے تھا اس کا اندازہ تو اس خطہ سے ہو سکتا ہے جو واقعات انیس میں دیے ہیں۔ مگر مجھے جن علماء اعلام لکھنؤ کی خدمت میں باریابی کا موقع ملا سبکی یہی کیفیت تھی کہ میرزا صاحب مرحوم کے کلام کے عاشق و دلدادہ تھے واقعات انیس ۱۰ واقعات ایک ایسی کتاب ہے کہ جس شخص کو کچھ بھی شاعری کا ذوق ہے یا میرزا صاحب مرحوم کے کلام کا عاشق ہے۔ اسے حرز جان بنا کر کہنا چاہئے کیونکہ واقعات بھی نہایت جامع کر لکھے گئے ہیں۔ اور تنقید بھی اعلیٰ درجہ کی ہے۔ اس پر چھائی لکھائی کاغذ بھی اعلیٰ درجہ کا جو صفحہ ۴۴ پر تمام ہے اور قیمت عام اس کے مقابل میں کوئی چیز نہیں جناب سید محمد حسن صاحب احسن بخاری ٹولہ لکھنؤ سے طلب فرمائیے ہاں ان فوس ہے تو اس کا کہ اس کتاب میں نہ بسم اللہ ہے نہ الحمد للہ جو شان کتب اسلام پر غلطیوں کی بھی تصحیح نہیں ہوئی شاید خود مصنف کو اس کا موقع نہ ملا۔

رویداد جلسہ  
تقسیم انعام  
درسہ سلیمانینہ پٹنہ بابت ۱۳۲۵ھ ۸۶ صفحہ پر چکر شائع ہو گئی اور جس سے اس مدرسہ کی کامیابی اور انجمن رضویہ کی ہمت ہزار گونہ قابل تعریف ہے۔ حتیٰ یہ کہ جو کام خلوص نیت سے ہوتا ہے اس کا اثر بھی بہت جلد نمایاں ہوتا ہے۔ تصدیق کے لئے یہی سالانہ رویداد کافی ہے۔

جس طرح شیعوں کی مسجد و قبر چاہا اہلسنت قبضہ کر لیتے ہیں اور بیطرح کچھ لوگوں نے چاہا تھا کہ اس مدرسہ پر بھی اپنا قبضہ کریں۔ مگر شکر خدا کہ بانی مدرسہ جناب حاج انور میں نواب سید الطاف حسین خان صاحب دام اقبال نے بہت جلد تصفیہ کر دیا کہ یہ مدرسہ دینی مدرسہ ہے جس سے وہ گٹھا بہت جلد دور ہو گئی۔ مگر اسکے یہ مطلب نہیں ہیں کہ کچھ انگریزی تعلیم کی ضرورت نہیں ہے یا نہ ہونا چاہیے۔ نہیں ہونا چاہیے اور ضرور ہونا چاہیے مگر خطرہ نہ کیا ہے یہ قبضہ ضرورت۔ جناب نواب بادشاہ نواب صاحب کی یہ فیاضی بھی قابل قدر ہے کہ تین سو پورے سالانہ آمدنی کی جائداد اس مدرسہ کے لئے وقف کیا۔ قوم بید شکر گزار ہے اور خواہاں زیادتی ہے کیونکہ جناب نواب بادشاہ نواب صاحب ہر روز بھر دل رکھتے ہیں اور سیکھ آنکھ۔ انگریزی تعلیم کے لئے لوگ کیا کر رہے ہیں۔ تعلیم دین کیلئے کتنی ضرورت ہے خود ظاہر ہے جناب سید عزیز الرحمن صاحب رئیس مظفر نور جیٹر کو نسلند رائے کی یہ فیاضی کہ ایک سو اسی روپیہ کی جائداد اس مدرسہ کے لئے وقف کیا ہے زیادہ قابل ستائش ہے خداوند عالم انھن کی نیت و محبت میں برکت عطا فرمائے۔

دین الحق غریب ہے بلکہ غریب الغنا جس سے جو سکے کر لیا جاتے ہیں کبیر وقت ہاتھ آئیں والا نہیں۔ بلکہ وہ وقت غریب یاد ہے جبکہ جناب محراب الحکام دام ظلہ نے نواب بھادر حاجی۔ سید ولایت علی خان بہادر مرحوم سے بعد رحلت جناب نواب سلطان مرحوم فرمایا تھا کہ جو مشاہیر اپ سلطان صاحب مرحوم کو عجیب خرچ کے لئے عنایت فرماتے تھے اسی مشاہیر سے ایک مدرسہ موسوم بہ سلطان المدلس جاری کیجئے کہ مرحوم کا نام بھی زندہ رہے گا اور نواب بھی اس کا ملتا رہے گا۔ اور کتب خانہ اپنا بھی اسی مدرسہ کے ساتھ وقف کر دیجئے جسے آپ اکثر کہا کرتے ہیں کہ سلطان صاحب مرحوم کے برابر کچھ اسکی بھی محبت ہے۔ مگر اسے جناب مرحوم کو اتنی مہلت نہ ملی کہ اس کا رخصتہ کو انجام دینے۔ اور آخر توبہ اسکا یہ ہوا کہ وہ کتب خانہ رہا نہ وہ جائداد اب کورٹ اف وارڈس میں ہے۔

مدرسہ سلیمانینہ ٹیپہ کے طلبہ کی تعداد یکسویں الوجود ۳۱ ہے جو غنیمت ہے اگرچہ بدایع اعلیٰ میں تعداد کم ہے مگر یہ امر کقدر افسوس ناک ہے کہ کئی سربراہ سے عزرا کو پورا وظیفہ



نہیں مل سکتا۔ جس سے بہت سزا محروم رہتے ہیں۔ اور جنگ و نظیفہ لٹا ہے وہ بہت کم مقدار میں جسکے وجہ سے نہ اونکا فقر زائل ہوتا ہے نہ عالی بہتی آتی ہے۔

درسین میں جناب حافظ حکیم مولوی سید فرمان علی صاحب مدرس اعلیٰ مولوی سید غلام مصطفیٰ صاحب مدرس طب مولوی سید الطاف حسین صاحب مولوی سید جیات علی صاحب دام اعزاز ہم سے تو مجھے ذاتی واقفیت ہی مدرسہ سلیمانہ کی خوش قسمتی سے یہ لوگ ہاتھ آ گئے ہیں خدانے کساعی جمیل میں برکت عطا فرمائے کہ واقعا بہت کچھ قوم کی خدمت کر رہے ہیں۔

جناب نواب الطاف حسین خاں صاحب دام اقبالہ لازم ہے کہ جہانمک جو سکے انکو کوئی قدر نہ کریں کہ ایسے ہر دردن کا لٹا اگر حال نہیں تو مشکل ہے۔

معاونین مدرسہ میں ۵۹ نام ہیں اور رقم امدادی الیہ لکھی ہے جسکے نسبت ہر کو امید ہے کہ سال آئندہ میں یہ رقم کم سے کم المصاعف ضرور ہوگی۔

افسوس کہ اس رقم امدادی کے مشکل و اعطاس کا حصہ صرف لکھی ہے جس سے پورہ مدد ہا نہ بھی نہیں ہو تا لالک یہ ایسا مزدوری صیغہ ہے کہ آجکل دوسری قومیں اس پر کیا کچھ نہ صرف کر رہی ہیں۔

جناب مولوی جیات علی صاحب مدرس مدرسہ سلیمانہ مشنری ہیں اور اضلاع قریبہ میں دورہ کرتے ہیں جسکی عزم ہدایت و وعظ ہے لکھی صلیع ملا مون میں اپنے دورہ کیا اور ابواب ہدایت کو مفتوح کیا۔ مگر پوٹ کا یہ آخری حصہ نہایت جگر خراش ہے۔

۱۱۱ صلیع شاہ آباد کی مفضلہ ذیل بستیاں سادات شیعہ کی تھیں۔ آٹھ نو برس میں سب سنی جو گئیں چونکہ جمالت و غربت ہے اسوجہ سے انہوں نے مذہب میں بھی پختہ نہیں ہو سکے ہیں اگر جلد جزئی جائے تو کیا عجیب ہے کہ اپنے سابق مذہب پر واپس آجائیں؟

سنے اون بستیو کا نام عدا نہیں لیا ہے کیجو قومیں بیدار ہیں وہ نہ پیڑہ و درن۔ لہذا اپنے برادران ایمانی سے متمسک ہوں کہ اگر اس مشن کی امداد فرمائی۔ تو ممکن ہی نہ ہو گی کامیاب ہوں۔ اگر زیادہ نہیں ہو سکتا تو عید الضحیٰ کے قربائی کی کہال ہی سے امداد کریں ۳۳ سال ہر

اس مدرسے لے لیے وصول ہوئے اور لکچر چنچ ہوئے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ اس سال میں اس رقم پر احداث ہوگا اور مشنر لوگ تعداد میں بھی احداث ہوگا۔  
اگرچہ ضرورت تو اسکی ہے کہ پیسہ خاص طور پر منتقل کیا جاوے اور اس میں پوری سرگرمی دکھائی جائے کیونکہ یہ ایک بہت بڑا اور مزوری صیفہ ہے۔

آخر میں ہم جناب حاجی نواب الطاف حسین خاں صاحب ہانی مدرسہ انجمن رضویہ کی دعا پر اس رپوٹ کو ختم کرتے ہیں اور تمام معاونین مدرسہ و صیفہ مشن کے لئے دعا کرتے ہیں کہ خدا انہیں توفیقات کو دیا دہ کرے کہ وہ اچھا کام ہو رہا ہے بہت غنیمت ہے مگر یہ لحاظ اسکے کہ شہر عظیم آباد مشرقی شیوہ کا صدر مقام ہے یہ ایک مدرسہ اور ایک انجمن رضویہ بہت ہی ناکافی ہے اور ہرگز وہ ضرورتیں اس سے کہیں پوری ہو سکتیں جسکی قوم کے لئے ضرورت ہے۔

روسا گزری۔ روسا گلزار باغ و روسا سنگی دالان۔ روسا کشمیری کوٹھی روسا مغلیہ روہ فضل خدا سے اس درجہ صاحب اقتدار۔ ہیں کہ ایسے ایسے کئی ایک مدرسے قائم کر سکتے ہیں خصوصاً گلزار باغ کی ریاست تو فضل خدا سے بڑی وسیع ہے اور بہت کچھ کر سکتے اسکے ساتھ اسکی ہی معذرت کرتا ہوں کہ اس مدرسہ کا حتی مجھے اب تک شاداد ہو سکا

### مدرسہ حسین آباد مبارک

یہ لکھنؤ کا شاہی مدرسہ ہے جو امام بارگاہ صف الدولہ مرحوم میں شاہی شان و عظمت سے قائم ہے جناب مولانا السید محمد افرغ صاحب مجتہد العصر و الزمان اسکے مدرس اعلیٰ ہیں اور جناب مولانا سید عابد حسین صاحب اور جناب مولانا السید جعفر حسین صاحب دامت برکاتہم مدرس ~~مدرسہ حسین آباد مبارک~~ اور مدرسہ مولانا سید عابد حسین صاحب دامت برکاتہم مدرس۔ امتحان میں طلبہ کی کامیابی بھی بہت اعلیٰ درجہ ہے خود لفٹنٹ گورنر بہار و رونی افروز ہو کر اسکے عظمت کو بڑھاتے اور انعام تقسیم کرتے ہیں۔

انفوس مدرسین کی تعداد بہ لحاظ ضرورت اس مدرسہ کی بہت کم ہے سم امید ہے کہ جن کے متولیہ ان وقت حسین آباد اس ضرورت پر نظر غائر کریں گے۔ کیونکہ جسقدر

ہم مدرسہ مفردی اور مفید ہے اور سید مرتضیٰ کی عزت سے۔ اگر کم سے کم دو مدرس اور بڑے  
جاہلین تو نہایت مناسب ہے آئندہ نمبر میں ہم اس مدرسہ کے تفصیلی حالات پر بحث کرینگے اللہ  
(ادویہ)

## حی علی خیر العمل

شہر جو پور میں مسجدین بکثرت ہیں مگر بہشتنا بعض مساجد جن میں ماہ صیام وغیرہ  
میں نماز جماعت ہوتی ہے باقی کل مساجد ویران پڑی ہوئی ہیں۔ بعض تو بالکل نہہنگ  
اور بعض قریب الانہدام اور بعض بالکل بے سقف و عا کھڑے ہیں جس کے سبب سے بجائے  
مصلین اور نماز گزاروں کے تعال و کلاب.....

یہ حالت دیکھ کر آخر مومنین بناب ضبط نہ رہی اور حلقہ مومنین خصوصاً غریبے مومنین  
اہل شہر نے اپنی ایک انجمن مسمی بہ انجمن حیدرآسی خاص اسی مومن کی تشکیل کیلئے قائم کی ہے  
اور سب سے ملکر چندہ کے چند مساجد کی مرمت بھی کی ہے اور کرتے جاتے ہیں لیکن انہوں نے  
کہ آمدنی قلیل اور کام بہت ہے اس وجہ سے اب وہ مومنین اپنے تمام مراد و ان امانی  
و اخلا و روحانی سے امیدوار ہیں کہ وہ اس امر جو مومنین اور نیکو سائنہ دین اور جو کچھ قلیل و کثیر  
چندہ سالانہ یا ہشتادہ یا باہانہ یا غیر مستقل ایک ہی دفعہ محیط سے کہ ممکن ہو عطا فرما کر انہیں  
تو اب فرما لیں۔

سنی آؤ حسب ذیل ارسال فرمائیں۔

جو پور۔ محلہ درپہ شیخ علی حسین صاحب ممبر انجمن حیدری زاو اللہ توفیقاً بیلہ و السلام علیکم  
درجہ اشر و برکاتہ۔ جہاننگ جلد ملن ہو اس امر خیرین ایسے فرما لے جو کہ علیہ السلام علیہ السلام  
اجر الحسنین۔

المید بجا و حسن جو پوری

## اجلاس کمیس تحقیقات شیعہ دینی

نوٹس نے جو رزلوشن اس بارہ میں پاس کیا تھا۔ اصلاح مذاہن شائع ہو چکا ہے۔ اجمالی کاروائی  
اسکی یہی ملازمین شائع ہو چکی۔ ان دونوں تحریروں کی بنا انجمن کی تحریر پڑھتی جسکا آڈیٹر بہ انور ج





